



2177  
STA



الجزء الاول من

# كتاب

الترتيب الادارية - العلاقات واصصاعات والتاجر  
والحالة العلمية التي كانت على عهدها تأسيس المدنية الإسلامية ،  
في المدينة المنورة العاد

لما كان في سنة ١٢٨٠ هـ ، واهام التاريخ وفلسفته  
العلامة الشيخ الاكبر مولانا عبد الحى بن سمس  
الافاق الشيخ مولانا عبد الحكيم بن اوطيب  
الشيخ سادى محمد الحلى الاكبر  
الكاظم الامامى جمع له ، الاثبات بعلومه فان

ولم يزل على هذه الشرف العظمى المحدث ١٢٨٠ هـ  
المؤلف سادى اكبر بن اوطيب  
المقدم بيدي عر اكوى اسير  
كـ ائـ

والله اعلم بالصواب

١٢٨٠ هـ

١٢٨٠ هـ



۲۳۴۴۴
۳۳۳

واحد
فن
کتاب

كتاب التراتيب الادارية \* والعمالات والصناعات  
والتاجر والحالة العلمية \* التي كانت على عهد  
تأسيس المدينة الاسلامية \* في  
المدينة المنورة العلية \*

لحافظ مصر ومحدثه وإمام التاريخ وفلسفته مسند الزمان  
ونسأته أبي الاسعاد وأبي الاقبال الشيخ مولانا  
عبد الحى بن شمس الافاقى الواقع على جلالة  
الاجاقى والاتفاقى الشيخ ابي المكدم مولانا  
عبد الكوثر بن القطب الشهيد الشيخ ابي  
المفاخر سيدي محمد الحسنى الادريسي  
الكنى القاسى نفع الله الانام  
بعلومه آمين

طبع على ذمة الشريف الفطريف الماخذ الاصيل خديم  
المولف سيدي ابي بكر بن الشريف الوجيه  
المقدم سيدي علل الكونوفى الحسنى  
كان الله له امين

حقوق الطبع والترجمة محفوظة للمولف

الجزء الاول

طبع سنة ١٣٤٦ بالمطبعة الاممية بدار القاسى عدد ٣ بالرباط

## ➤ اهداء الكتاب ➤

أهديت هذا الديوان الى روح شيخنا الاستاذ الوالد رحمه الله تعالى مخاطباً له مثلاً بقول ابن  
طباطبائي العلوي :

لا تكثرن اهداءنا لك منقطعاً      منك استخذنا حسنة ونظامه  
فانه عز وجل يشكر فل من      يلو عليه وحيه وكلامه

وقول الحافظ ابن حجر :

هنيئاً لاصحاب خير الوري      وطوبى لاصحاب اخباره  
أولاتك فازوا بتذكيره      وغن سعدنا بتذكاره  
وهم سبقونا إلى نصره      وعا نحن اتباع انصاره  
ولما حرمنا لبي عينه      عكفنا على حفظ آثاره



# بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى أما بعد فإن الذين اعتنوا بتدوين المدينة العربية والتراتب الادارية للبقاء الملطنة الاسلامية وذكروا ما كان لامراء الاسلام على عهد الدولة الاموية والخلافة العباسية من الرتب والوظائف والمعاملات والعمال أهملوا ما كان من ذلك على عهده رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أنه عليه السلام حيث كان يشغل منصب النبوة الديني على قاعدة جمع دينه الكريم بين سياسة الدين والدنيا جمعا بحيث كان يبيح كذا أن يدخل تحت مسمى واحد وهو الدين وكذلك وقع كانت الادارات اللازمة للسياستين على عهده صولجا خا دائر والمعاملات بأنهم أهملوا إلى الترقى والعمل سائر بحيث يجد المتابع أن وظائف حاشية الملك اليوم الخاصة بشخصه من صاحب الوضوء والفراتر والتمثال والاصطبل والحماجب وغير ذلك كانت موجودة عند النبي صلى الله عليه وسلم ولعل عن ذلك العهد أخذها ماوك الاسلام كما إذا التفت إلى مايتعلق بالمراتب الادارية من وزارة بأنواعها وكتابة بأنواعها والرسائل والافطاعات وكتابة اليهود والصليح والرسل والترجمان وكتاب الجيش والفضة وصاحب المظالم وفارض الشفقات وفارض الموارث وصاحب العسس في المدينة والسجان والعيون والجواسيس والمارستان والمدارس والزاويا ونصب الاوصياء والمرضات والجراحين والعيارة وصاحب بيت المال ومتولي خراج الارض وقاسم الارض وصانع المتجنقات والرامي بها وصاحب الدبابات وحاصر الخنادق والصواغين وانواع المتاجر والصناعات والحرف تجد أن مدته عليه السلام مع قصرها لم تخل عن اعمال هذه الوظائف وادارة هذه الصالات وتجد أنها كانت مسندة لسلاكتها من اصحابه وأعوانه عليه السلام وربما يستغرب السامع هذا التدر على البديعة إذا سمع نحو وصا من اقتصر علي مطالعة بعض كتب السيرة للشأ آخرين و ظن أنها خالية عن امثال هذه الامور فإنه ربما يحبس حيلة الاستغراب ولكن لاخير فإن أكثر

الذين يضاطون للثبوت اليوم غاية ما يقرءون من كتب الهزلية بشرحها لينسب قلة ذلك لا يستغرب أن يشد عن أبصارهم أمثال هذه الوظائف والمراتب والادارات وربما استجد ذلك آخرون من حيث أن الكتب الذين تصدروا أخيرا للبحث في المدينة الإسلامية العربية ودونوا فيها المدونات العدة من المسلمين والمسيحيين غاية ما ينسبون من التمدن للإسلام يذكرون ما وجد على عهد الدولة العباسية والأموية مثلا مع ما أوجده بعد ذلك ممالك العجم والديلم والترك والفرس والبربر وغيرهم من ملوك الدول الإسلامية بالشرق والغرب بل وربما كانوا يأتون بنسبة المدنية في الإسلام لبني العباس ليتسنى لهم بعد التصريح بأنهم أخذوا ذلك عن اليونان والفرس لأن القرآن والتي صلى الله عليه وسلم بل وقع لبعض الكتاب التاميين في رسالة له في انتشار الأديان التصريح بأن التمدن الإسلامي قام عن الشريعة الإسلامية ولم يبق منها ٥٠ وهو غلط نادر حتى لصاحبه من جملة السليبيين والحديث أن من عدم تنصيصه لحقيقة تابع المدنية التي جعل الحكام أساسا لها أما النظر إلى الآية لأنها عنوان رقي الجماعات الذين يسكنونها أو إلى المختلطات العلمية والأدبية والفلسفة لأنها مجلى حقيقة ما كانوا عليه من المدارك أو العروة التي كانوا يتمتعون بها لأنها تدل على اقتدارهم في الصناعة والزراعة والتجارة وبالأخير إلى شرائعها لأن الشرائع اعتمد دليل على ما كان في تلك الأمة من الأخلاق الرافقة وحدها ومن المساوات أو التفاوت في المقامات ومن العدل أو الظلم ومن الآداب الحسنة أو الأخلاق السيئة ومن عرف نهضة الإسلام وتعاليم التي عليه السلام وأمن انظر في تلك النهضة تحقق أن ليس هناك من أساليب التمدن ما لم يكن الإسلام في وقت ظهوره أصلا له ويبدو أن نأمل ما يشهد النبي صلى الله عليه وسلم من التعاليم وأنواع الارتداد وما حوى القرآن من آداب الاجتماع ومن طرق التعارف والتآلف وما أودع الله في حضون حكمانيته الجوهريه من أحكام الطبيعة وأسرار الوجود وفرائد أكتائات وما ضبط من أخلاق ومن من نظمات الحياة وما تله به السنة النبوية من تذيب النفوس والأخلاق والإرشاد للأخذ بالاحسن فالأحسن وأحكمت من سنن الارتقاء والإخاء البشري والتشبع بغروب الحرية علم أن التمدن الإسلامي في إبان ظهوره قامت معه تلك الأعمال لتأثير تلك التعاليم على قلوب سامعيها في ذلك الحين (نعم) لا تنكر أن التمدن الإسلامي جرى مجرى التشويع الطبيعي في كل شيء وسار سيرا تدريجيا إلى أن وصل إلى أوجه في السوفن لم يتأمل ذلك ولم يحيط نظرا في الموضوع بما له عليه

لا بد أن يبيب عن علمه ما بلته الادارات والعمالات والصناعة والتجارة في تلك العشر سنوات التي قضاه صلى الله عليه وسلم في المدينة المنورة بعد الهجرة النبوية وان الترتي والعمران وصل فيها الى احداث ما يعرف من الوظائف اليوم في ادارة الكتابة والحساب والقضاء والحرب والصحة ونحو ذلك خصوصاً من غاية علمه عن ذلك الدور أن اهله كانوا يعيشون حفاة وإذا أكلوا مسحوا ايديهم في اقداسهم خصوصاً وقد وقفت لبعض الاعلام فلتات إن لم نقل سقالات وحفوات حتى إن الولي ابن خلدون قال في مقدمة المعبر في مواضع إن الله في أولها لم يكن فيها علم ولا صناعة فلتفتني احوال السذاجة والبداوة وإن احكام الشريعة التي هي اوامر الله ونواهيه كان الرجال ينقلونها في صدورهم وقد عرفوا مأخذها من الكتب والسنة بما نقلوه عن صاحب الشرع واصحابه والقوم يرمضون عرب لم يعرفوا امر التعليم والتأليف والتدوين ولا رجعوا اليه ولا دعمهم اليه حاجة وجرى الامر على ذلك زمن الصحابة والتابعين هـ . انظر ص ٤٧٧ من مقدمة تاريخه طبعة مصر ونحو هذه العبارات للامير صديق حسن القنوجي في كتابه الحطة في ذكر الصحاح الستة من غير عزو لابن خلدون انظر ص ١١ منها ولا كن من واصل ليله بنهاره واطلع وطالع بالدقة وحسن الروية يد أن المدينة واسباب الرقي الحقيقي التي وصل اليها العصر النبوي الاسلامي في عشر سنوات من حيث العلم والكتابة والتربية وقوة الجامعة وعظم الاتحاد وتشيط الناشئة وما قدر عليه رجال ذلك العهد الطاهر وما أتوه من الاعمال واستولوا عليه من الممالك وما أتوا من حسن الدعوة وبلغ الحكمة وتمسكن الموعدة لم تبلغها أمة من الامم ولا دولة من الدول في مئات من السنين بل جميع ما وجد من ذلك الى هذا الحين عند سائر الامم كلها على ما بقي تلك الاسس الضخمة الاسلامية انتشأ فلولاً تلك المرواح الهائلة والعقول الكليدة وما بثوه من العلوم وقاموا به من الاعمال المخدلة الذكر لما استطاعت المدنيات المحدثات أن تهض ١١ له فضت وارتفعت . أحقق ببصرك وبصيرتك الى الدور الذي أوجد فيه عليه السلام يد أن الحراب والدمار والظلم كان أثبت في كل جهة من جهات العالم من الشرق الى الغرب فدولة الروم هزمت مع الضعف الذي استولى على ملوكها بمجاورهم الحد في الترف والاضحاك في اللذات والفن الداخلية والمخارجية والامسة الفارسية سقطت قرقاً بسبب حروبها الطويلة مع الروم مع الفن الهلالية والشعوب العربية في اغطاط تام وجهل عام . بين هذا الوسط نبت تلك الشعلة الثورية النبوية فأضاءت دفعة من اول

وهلة على العالم فأحدثت فيه حركة وغضة بعد العهد يخلها في جهة من الجهات أما في جميع اطراف العالم التامت تلك الشطة واستنطحت وعرفت كيف تري رجالا عظاما لتشر مبادئ الحق والقيام بالعالم من ومة السقوط فأولئك الذين كانوا اتهمهم قبل الاسلام لا يعرفون من دنياهم الا البارحة وتزمية الماشية والعيش على اخس بدواة قد اقبلوا بعد الاسلام الى قواد حنكيين ودعاة وحكياء سياسيين وممال أثناء ادارين حتي قال المرافي في (تفريق ص ١٦٧ من الجزء ٢) اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا مجارافي العلوم على اختلاف انواعها من الشريعات والفكرات والحسابات والسياسيات والعلوم الباطنة والظاهرة حتي يروي أن عليا جلس عند ابن عباس في الباء من بسم الله من العشاء الى أن طلع الفجر مع أنهم لم يدرسوا ورقة ولا قرأوا كتابا ولا تترغوا من الجهاد وقتل الاعداء ومع ذلك كانوا على هذه الحالة حتي قال بعض الاصوليين لو لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم مجزة الا اصحابه ككفوه في إثبات نبوته وقد أفرد فضائلهم بالتأليف جماعة من ائمة السلف كآبي محمد خيشة بن سليمان الطرابلسي وآبي محمد طراد بن محمد الزينبي وفي القاسم حمزة بن يوسف الجرجاني وأحمد بن محمد بن المنكس وآبي الحسن أحمد بن حمزة المرازيني . وأفرد فضائل الخلفاء الاربعة فقط أبو نعيم الاصبهاني وأبو الحسن أحمد بن محمد بن زنجوية . وفضائل آبي بكر لابي طاهر محمد بن علي الشاري وفضل آبي بكر ومهر لاسد بن موسى . وفضائل العباس لابي الحسن محمد بن المظفر المناظر ولابي محمد حمزة بن يوسف السهمي ولابي القاسم إسماعيل بن أحمد السمرقندي . وفضائل معاوية لابي بكر أحمد بن مهرو بن آبي عامر . وفضائل الشرة المحب الطبري وهو مطبوع . ولابي الحسن مروان بن عثمان المكي قصيدة في فضل الصحابة ولابي علي الحسن بن محمد الحلال الحافظ كتاب كرامات الصحابة وللضياد محمد بن عبد الواحد المقدسي مناقب جعفر بن آبي طالب والموفق بن قدامة المقدسي الامتصار في انساب الانصار . وكان العلم الذي تلموه في مدرسة التران والسنة أصبحوا به لاندلم في كل رجال العصر بل والاعصر بعد الذي كانوا فيه سواء في الحكمة التي سادوا بها الثوب او في القوة التي سادوا بها على الممالك ذلك العلم الصحيح الذي لانت له في اسرع وقت القلوب التي كتبت بالامس اقمى من الصخر وأوعر من الوعر فقلل الوثام محل الخصام والاخاء محل المدواة والاحسان بدل التعدي والظلم فلم تحض تلك المدة السيرة على تلك الشطة التوردية حتي عمت أرجاء الكرة الارضية لاجرم

لما كثر المستظنون بذلك الواو، والمشتكون في امانه أراد عليه السلام أن يضبط أمورهم بنظامات منها وولايات نصيبها وعمالات أسبها تلك النظامات التي لا يستقيم ملك لملك ولا أمر لامة بدوفا لذلك أرى من الواجبات الكفائية إن لم تقل العينية على المسلمين العلم بهذه الامور لتكون منوالا تنسج عليه الامة او منها يحرك فيها يامث الجد لامة ترجاع ما فاقث والثوئق من حفظ استقلالها وصون حياتها عما هو آت او ليطمئوا على الاقل شرف دين متبوعهم الاعظم عليه السلام وليزدادوا فيه حبا وله تطمئا ولما دعاهم اليه قسقا . قال بسر الطلاء : إن اساسات الدين الاسلامي اعتقاد الحق واقامة البرهان على المتمدن وتسميم الماملات والاخاء وتحويل عموم الافراد حرية محضة محدودة بحدود موافقة للحكمة بحيث تحفظ الحياة الاجتماعية ما دام في الوجود موجود مائة ذوينا من الافراط والتعريط ثم أوجب بينهم حفظ المراتب والدرجات وأوجب رعايتها عليهم ورفع بعضهم فوق بعض درجات بمقتضى الاستحقاق والفاعلية ثم أوزم رعاية مصالح سوام وحجب اشترا . غيرهم مدم في نعمة هذه المدنية العظمى وكانت الزراعة ممتنى بها في زمانه عليه السلام وهو الذي يامر بها ويض عليها وكذلك الصناعة فإنه أمر بها وبطلمها وأمر بعبادي التلم وأمر بأخذ العلوم ولو من ديار الكفار وأدخل بعض الامور التي وصلت خبرها من الاسور النافعة التي يستعملها كقمار القوس وغيرهم مثل عمل المتمدن واستحسان تدوير المسجد من قبل تميم الداري حين أوقد قنديلا ومصباحا أحضره معه من سياحته بعد أن كان يستضاء في المسجد النبوي بالخرق وأمر بنشر العلوم والمعارف وتقسيم الوظائف والنجاب الاخاء وتقدير الرجال وتنظيم القوى الدفاعية والهجومية وأسرو وجوب ذلك وقرر وجوب حفظ الابدان والطب والتشريع وانواع الحكمة الطبيعية وتعميم الاداب ومكلم الاخلاق والتاريخ والجغرافية والسياحة والاشكشافات والسيمي في الاختراعات والعلوم والحساب والصناعات والاداب المعاضرات والمسامرات وقرر مع كل هذا وظائف الاعمال الادارية وألزم بالاقصاد الاداري والمالي وكل ما يكون في الامم المتمدنة حتى قرو وجوب الاحساء . أما التجارة فقد استعملها عليه السلام بذاته هذا ما كان من امر الداخلية - وأما الخارجية فقد دعى بالبلاغ المبين وقرر أصول الحقوق الدولية والحقوق المالية وأوجب أصول الحروب والهدنة والمسالمة والمهادنة والمفاولة والمكاتبنة ورعاية الموازنة السياسية والمهادنة وأصول اهل الحماية وحقوق الجوار



وسمالة زعابا الاجانب واهل الذمة وتحويل كل فرقة حقا محدودا بالحكمة محوطا بالصواب  
فيجب على من يريد ذلك الصيغة من هذا الدين المتين أن يراجع نصوصه المينة في كل حادث  
زمانى او مكاني او علمي او عملي ويكون له من الاقتدار على التطبيق الشرعي صلاحية كافية  
فإنه يرى الحكمة تنجلي بين يديه مجردة عن كل تردد واحتجاب ه انظر رمالة حجة اكرام  
في محبة اهل الاسلام - وقال غيره ايضا : من صلى الله عليه وسلم من القوانين والنظامات  
ما يامن سعة كل ذي حق على حقه ويدفع التصدي من الاشرار وذوي الاطباع على احد من  
الامة او اهل الذمة ومن احكم الزوجية بالطريقة للرضية على اكمل نظام وابدع احكام  
وبين حقوق الزوجين على بعضها مجتمعين او مفترقين ومن احكم المعاملات من نحو البيع  
والشراء والاجارة والشركة والمدانة وقسم التركة على طريقة الحكمة ومن بعض العقوبات  
والعصامات والتأديرات تحفظ بها الاتس والاموال والاعراض ومن جميع الاداب من كل باب  
كآداب الاكل والشرب وآداب النوم وآداب الكلام وآداب المجالسة والمحادثة والزيارة  
وآداب الحضر والسفر وآداب الزوجية وآداب ذوي الارحام مع بعضهم وآداب الميراث  
وآداب الاصحاب وآداب جميع المسلمين مع بعضهم وآدابهم مع اهل ذمتهم الى غير ذلك من  
الاداب فبعد أن يبحث في كل ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وما سنه من القوانين والنظامات  
التي هي في غاية الاحكام والاعتقان والابداع يزم بأن اتيانا صلى الله عليه وسلم بما وهو أمي نشأ  
بين أمة أمية بدوية جاهلية لم يفارق اوطانه الا شهرا قلائل لاتصلح مدة لتحصيل اقل القليل  
من العلوم ولم يتسع على احد من اهل المعارف في مدة حياته في بلده ولم يشاهد أنه عانى تعلم  
شيء من الشرائع وقوانين الدول فأني له بأن يستنبط عنه هذا الترتيب القريب العجيب  
الذي احاط بكل حكمة باهرة واحتوى على كل خصلة جميلة فاخرة وتمكفل بنظام حال البشر  
وصالح احوالهم وطهارة قوسم وعمار ديارهم وكف اشرارهم وبكل شيء يعود عليهم بالخير  
ويدفع عنهم الضر لا يصح العقل إمكان التصديق باقتداره صلى الله عليه وسلم على الاحاطة  
بجميع ما جاء به فإذا لابد أن يكون رسلا من عند الله وهو الذي هداه الى جميع ذلك  
وأطلعه عليه وفعمه اسراره وأمره بتبليغه ه والله درالمخاطف أي القاسم السبيل إذ قال في الروض  
بعد ذكر حريفات من السيرة ما نصه : فهذه جملة تثرى الى معرفتها انفس الطالبين

وترتاج بالذاكرة جالوب المتأدين وكل ما كان من باب المعرفة لتينا صلى الله عليه وسلم  
ومتصلاً بخبار سيره، كما يوثق الاسماع ويعز بارواح المحبة الطباع والحمد لله على ما علم من  
ذلك ص ٩٣ من الجزء ٢ وقد قال الامام القاضي ابو عبد الله محمد بن الاصمغ للمروف  
بابن الماصف القرطبي الازدي في الدرر السنية في العالم السنية في العلم الرابع من السيرة النبوية

وإن أول ما تعلی للمسلم \* بعد كتاب الله أو يقدم

علم بأقسام رسول الله \* من لدن النشأ الى التناهي

وحفظ ما يحق أن لا يجهلا \* من امره وحاله مفصلاً

فلتتجنب من ذاك ما لا يسع \* في الحق أن يجهل ذلك الاورع

وما يكون شرف المجالس \* جلا الملا للعافظ المدارس

تلو به الرتبة عن يمين \* في شرف الدنيا وحكم الدين

وقال الامام ابو الحسين أحمد بن فارس الرازي في مختصره في السير اوله هذا ذكر ما يلقى  
على المرء المسلم حفظه ويجب على ذي الدين معرفته من نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ومولده ومشيئه وشيعته وذكر احواله في منازيه ومعرفة ابناء ولده وعمومه وازواجه فإن  
للمارف بذلك رتبة تلو على رتبة من جهه كما أن للعلم به حلالة في الصدر ولم تمر مجالس  
الحير بعد كتاب الله بأحسن من اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم منها قال الامام أبو  
العباس العزفي السجفي في الدر المنظم بعد قل كلام ابن فارس مشيراً الى قوله يجب فأنذا إمام  
من إية المسلمين قضى بوجوب معرفة مولده على المؤمنين وقال أبو عبيد المهدي بن أحمد بن  
علي القاضي في شرحه الوصل على الدلائل إثر كلام ابن فارس والوجوب في كلامه يحتل الوجوب  
الشرعي والعرفي بمعنى مرجعه الى اعتبار الاول والاخلاق وقد حمله العزفي على الوجوب  
الشرعي والله اعلم وعليه فيحتل وجوب معرفة جميع ما ذكر او بضه وباقيه استطراد وزيادة  
خير للمارف به رتبة كما قال تلو على رتبة من جهه والله اعلم والطاهر حل الوجوب على  
الشرعي وأنه يتلقى بجميع ماعد وللغراقي في الدخيرة وأشار اليه في شرح الاربعين أن جملة  
الاحوال المتعلقة بالرسول كلها فضلاً عما به يتعين يرجع الى العقائد لا الى العمل فيجب البحث  
عن ذلك ليحصل كمال المتقن ومشخصاته هي معرفة اسمه ونسبه وزمانه ومكانه وصفته عليه

السلام وقال سفيرة الشام ابن القيم الجوزية في زاد المأدب بعد أن بين اضطراب العباد الى معرفة الرسل وما جاء به وتصديقه فيما أخبر وطاعته فوق ما أمر ونهى : وإذا كانت سعادة الدارين معلقة بحدي النبي صلى الله عليه وسلم فيجب على كل من نصح نفسه وأحب غناها وسعادتها أن يعرف من هديه وسيرته وشأنه ما يخرج به عن الجاهلين ويدخل به في أعداد أتباعه وشيعته وحزبه انظر بنية كلامه ولا شك أن المسلم اذا اتسع السيرة على الوجه الذي توخيناها لم يقل له شك في أن نبيه جاء بمسار الدنيا والعمل للآخرة لا لخراب العالم والانتطاع عن العمل حاشا وكلاً نعم جاء عليه السلام بدم تصير القلب بالدنيا تمعيراً يغفل به المسلم عن ربه وتسويجه ولاكن أمره أن نجد وتجهد حتى تغلب منها يدك وتترك قلبك لله وما يرضيه منك من وجوه وبرات وحسنات لئلا يجلدتك خالداً بهذا جاء الدين لا بكمه وبدلك لذلك أن تلك الشريعة الاسلامية عبادات واسرار تلك العبادات تتضمن سعادة بدتك وحياة روحك وزيادة على اخلاص العمل لوجه الله وبقية الثلاثين معاملات دينية وكيفية الاخذ منها والرد بالنفس انظر الى اجزاء الزرقاني مثلا على المختصر الثانية فان احكام العبادات منها لا يزيد على جزئين وبقيتها الاجزاء الستة احكام للمعاملات الدينية بل قال بعض أكتائين إن في القرآن أكرم من آيات العلوم الكونية ما يزيد على سبعمائة وخمسين آية أما علم الفقه تريد آياته الصريحة عن مائة وخمسين آية ه وفي حديث خرجة ابن عساكر عن أنس قال لما فاض السيوطي في اسنوي : صحيح من وجوه ليس خيركم من ترك دنياه لآخرته ولا آخرته لدنياه حتى يصيب منها جميعا فإن الدنيا بلاغ الآخرة ولا تكونوا كلاً على الناس . وقد أخر ابن عساكر عن عمر بن قيس قال : كان عبد الله بن الزبير إذا نظرت اليه في امر دنياه قلت هذا رجل لم يرد الله طرفة عين وإذا نظرت في امر آخرته قلت هذا رجل لم يرد الدنيا طرفة عين أنظر ترجمة ابن الزبير من تاريخ الخلفاء وفي حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من رزق الدنيا على الاخلاص لله وحده وعبادته لاشريك له وأقام الصلاة وآتى الزكاة مات والله عنه راض خرجة ابن عبد البر في جامع العلم . وقال ابن عمر : لو كان عندي أحد ذهباً أعلم عدده وأخرج زكاته ما كرهت ذلك وما غشيت يميني . وقال سعيد بن المسيب : لا خير فيمن لا يجمع المال فيقضي دينه ويصل رحمه ويكف به وجهه . وأخرج الديلمي عن جابر رفته : نعم العون على تقوى الله المال .

وقال عمر بن الخطاب : من أراد أن يأل عن المال فليأتنا فإن الله جلتي خزائن . وقال صلى الله عليه وسلم لسيده سعد كما في الصحيح لما أراد أن يصدق بأكثر ماله : إنك انتقد ورثتك أضياء خير من أن تتركهم حالة يشكفون الناس . وقال لكعب بن مالك حيث أشاره في الخروج عن ماله كله : أسك عليك بعض مالك فهو خير لك . وقال قيس بن عاصم حين حترته الوفاة لبيته : يا بني حليم بالمال واصمتهاه فإنة منية للكرم ويستقنى به من اللثم . وللصحابي الجليل سيدنا النمر بن تواب السكلي في الحث على الكسب ومدح المال والزجر عن القعود عن التكسب وذم الفقر :

خاطر بنفسك كي تصيب رغبة \* إن القعود مع النساء قبيح  
فالمال فيه عزة ومهابة \* والفقر فيه مذلة وفحوص

أنشدنا له الحافظ ابن عبد البر في كتابه جعة للجالس . وقال الثوري مرة لما عابه في تغليب الدنيا : فولا هذه لتسندل بنا بنو العباس . وقال أيضا : لأن أخلف حدة آلاف درهم بأسني الله عليها أحب الي من أحتاج الي الناس . وجاء عنه أنه قال : المال في هذا الزمان ملاح الحومن وقال سنيان بن هيثم : من كن له مال فليصلحه ذكر هذه الاثار عنهم الحافظ السخاوي في جواب له في الباب . وفيه أيضا عن أبي الدرداء : من فقه الرجل استصلاحه ميسشته . وأورد الزعشمري في الكشف عن قوله تعالى ولا توتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما شيئا من هذا وكيف كان الحال فإن ذلك مما يدل ولا إشكال على اهتمام الشريعة الاسلامية بنظام حياتك وأرشادك الي استتار زايغ الثروة والساليب الميئة الهينة ذلك النظام الذي منه لك الاسلام هو مادة نظام العالم المتمدن اليوم أن لم يكن جميعه فخطمه وانت لهما السلم ساه لاه وفي الروض الانف أن البلاد بن الحضرمي لا قدم على المنذر بن ساوى وخاطبه في الاسلام وشرائه أجابه المنذر بقوله قد نظرت في هذا الامر الذي في يدين فوجدته للدنيا دون الآخرة ونظرت في دينكم فوجدته للآخرة والدنيا فأبني من قبول دين فيه أمنية الحياة وراحة الموت ولقد عجبت اسم من يقبله وعجبت اليوم ممن يردده وإن من اعظام من جاء به أن يظم رسوله انظر ص ٣٥٦ من الجزء ٢ وفيه أيضا أن الجندی لا قدم عليه عمر بن الصاص قال له انظر في هذا النبي الامي الذي جاء بالدنيا والآخرة لهذا وشبهه من لنا أن تكون عنايتنا في التدوين بالترايب الادارية والحرف والصنائع والمتاجر وانواع العلوم والمشتغلات التي

كانت على عهد تأسيس المدينة الإسلامية النبوية حتى يعلم الناس من أبناء ملاننا وعشق التاريخ من غيرهم أن النبي العربي قد مدن الشوب وورق الام بما أسس لهم من مبادئ العمران وسمن نظمات التقدم وأنه يربك كديرا أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء بهذا الرقي والعمران بما أنزل الله عليه من آي ذلك وأما إليه ولاكن غفلوا عن ذكر كيفية تنمية ذلك النظام في ذلك الزمان وحراس تلك التنمية الذين كانوا يسلمون على الشعب العمل بأداب ذلك وأما إليه ويسهرون على تمسك الافراد بما وقد يقال إنك أسأت الادب وقرمت ابواب السلب بذكرك في سمرق هذا المصطفى صلى الله عليه وسلم نظاميا ملكا واصحابه قوادا وولاة (قلت) هذا من ضيق العطب ورعي الفطن وإلا فالشركم بشر ولاكن فيهم الصالح والطالح في بشرتهم والكاكل والذئب والارذل فأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدتم لا كالقواد ولهم لرم لا كالاسراء لمكانهم من اقرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما هم الوحي الفري والطا الصحيح كما أن المصطفى صلى الله عليه وسلم بشر لا كالشركم وملك لا كالنوك وقد قال فيلسوف الاسلام الغزالي في الاحياء ومن خصائصه عليه السلام أنه جمع له بين النبوة والسلطنة ه والى كلامه هذا اشار المافظ الاسيوطي في أغودج اللبيب حيث قال وجمع له بين النبوة والسلطنة وإتجمع لني قبله عد هذا الغزالي رحمه الله في الاحياء ه ولما تكلم الامام السهيلي في الروض على قول أبي سفيان للعباس لما حبسه في معتبس الرادي يوم الفتح لقد أصبح ملك ابن أخيك عظيما ورد عليه العباس يقول له إنها النبوة قال فتنم إذا ذكر عن القاضي أبي بكر بن العربي إنا أنكر العباس ذكر ذلك الملك مجردا من النبوة مع أنه كان في أول دخوله في الاسلام وإلا فبجائر ان يسمى ملكا وإن كان لني فقد قال تلي فشدنا ملكه وقال سليمان عليه السلام وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي غير ان أكرامة اقلهر في نسجة حال نيتنا صلى الله عليه وسلم ملكا كما في الحديث انه خير بين ان يكون نيا عبدا او نيا ملكا فأشار إليه ان تواضع فقال لي نيا عبدا ه (قلت) حكلام أين السري هذا وجدته في الاحكام من ١٩٩ من الجزء الاول ولاشك ان ما نحن فيه ليس بما يشكر ولا ينكر ما حد وقد قال الشهاب الحقاقي على حديث أبي مسعود البدي أن رجلا قام بين يديه عليه السلام فأرعد من الفرق فقال هون عليك فإني لست بملك ما نصه: يعني لست من الملوك الجبابرة حتى تخاف مني لان جبريل جاءه من الله وخبره بين أن يكون نيا عبدا او نيا ملكا فاختار أن يكون نيا عبدا ولم يرض بوصفه بالملك وكذا الخلفاء الاربعة. واول من ملك في الاسلام مساوية فلا وجه لقول بعضهم هنا: إن

هذا لا ينافي أنه ظاهر ملكه وإن كان ملكه نبوة فإنه لم يرد إلا أنني أنه ملك حكام الملوك عند  
المخاطب ه وقال الخاجي أيضا على حديث ابن أبي هالة الذي فيه عليه السلام كن يقول أبلغني حاجة  
من لا يستطيع إبلاغها فإنه من أبلغ سلطانا حاجة من لا يستطيع إبلاغها ثبت الله قدميه يوم القيامة  
قيل يريد إن أبلغ سلطانا حاجة جوزي هذا فكيف بن يلقه صلى الله عليه وسلم وإلا فهو لجل  
من أن يكون ملكا أو سلطانا وقد قال لست بملك . ( قلت ) فيه نظر لان المراد بالسلطان هنا  
الامام الاعظم خليفة الله وقد أطلق الفقهاء ذلك عليه كما يتناه وفي حكمه بالسلطنة والقيامة والقضاء  
المذكور في التواعد السبكي كما سيأتي ه منه وقال الامام فخر المالكية أبو العباس العسرا في  
المرقى في الفرق السادس والثلاثين بين قاعدة تصرفه صلى الله عليه وسلم بالقضاء وبين قاعدة تصرفه  
بالتقوى وهي التبليغ وبين قاعدة تصرفه بالامامة : اعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الامام  
الاعظم والراضي الاحكم والمقتضى الاعلم فهو صلى الله عليه وسلم امام الامة وقاضي القضاة وعالم العلماء  
فجسدت المناصب الدينية فوضها الله اليه في رسالته وهو اعظم من كل من تولى منصبها في ذلك  
المنصب الي يوم القيامة ثما من منصب ديني الا وهو متصف به في اعلانية غير أن غالب تصرفه  
صلى الله عليه وسلم بالتبليغ والتقوى اجماعا ومنها ما يسمع الناس على أنه بالقضاء ومنها ما يسمع  
الناس على أنه بالامامة ومنها ما يتلف الطاء فيه لتردده بين وتبين فضا جدا فنعم من تطلب عليه  
رغبته ومنهم من تطلب عليه أخرى ثم تصرفاته عليه السلام هذه الاوصاف تختلف آثارها في الشريعة  
ه كلامه الجليل فقف عليه ص ٣٤٦ من الجزء الاول وقد عد القاضي عياض في الشفا من امائه صلى  
الله عليه وسلم السلطان قال الشهاب الخاجي في شرحها : وله من منها البرهان والملك والنبوة  
والقبة ويسم ارادة كل منها هنا وسمي صلى الله عليه وسلم جدا في كتاب شيب وبعض الكتب  
القديمه ه وفي حمزية البوسيري في حق الصحابة :

وبأصحابك الذين هم بم \* ذلك فينا الهداة والاصياء

أحسنوا بعدك الخلافة في الد \* ين وسكل لما تولى إزاء

اغنياء تراهة فقراء \* طماء امة أمراء

أرخصوا في الدنيا قوم ملوك \* حاربوها اشلها اشلها

قال الشمس ابن عبد الرحمن في شرحه على قوله أمراء تولوا الامارة وأسود المسلمين في

حياته وبعد وفاته عليه السلام واقاموا فيها بحق الله كما يجب وينبغي فعرضوا على القوم موازين العدل واحكامها وقال الحافظ في الفتح على حديث الصحيح لاحد الا في اثنين رجل آتاه الله ما لا فسلطه على ملكته في الحق وآخر آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها . في الحديث الترغيب في ولاية القضاء لمن استجمع شروطه وقوي على اعمال الحق ووجد له اعوانا لما فيه من الاسر بالمعروف ونصر المظلوم واداء الحق مستحقه وكف يد الظالم والاصلاح بين الناس وكل ذلك من القربات ولذلك تولاه الانبياء ومن بعدهم من الخلفاء الراشدين ومن ثم اتفقوا على أنه من فروض الكفاية لان امر الناس لا يستقيم بدونه . وقال الحافظ ايضا على باب ما يكره من الحرص على الامارة هو في حق من دخل فيها بغير اهلية ولم يسلط فإنه يندم على ما فرط منه اذا جوزي بالخزي يوم القيامة وأما من كان اهلا وعدل فيها فأجره عظيم كما تظاهرت به الاخبار .

وفي المسواهب كان قيس بن سعد بن عباد بن يدي صلي الله عليه وسلم بمنزلة صاحب الشرطة قال الزرقاني في شرح المواهب بضم المعجمة والراء وقد فتتح الراء الواحد شرطي او بمنزلة كبيرهم وهم اعوان الولاية سموا بذلك لانهم الاشداء الاقوياء من الجند قيل لانهم نجبة الجند وشرطة كل شيء خياره وقيل لان لم علامات يعرفون بها وهذا الحديث كله رواه الطبراني وروى القصة الاخرية منه البخاري عن أنس قال إن قيس بن ساعد كان يكون بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم بمنزلة صاحب الشرطة من الامير . وقال الامام ابو الحسن السندي المدني في حواشيه على مسند احمد الشرطة جمع شرطة وشرطي وهم اعوان السلطان لتنظيم احوال الناس وحفظهم ولإقامة الحدود وقيل هم اول الجيش ممن يقدم بين يدي الامير لتنفيذ اوامره وقيل هم غلبة اصحابه الذين يقدمهم على غيرهم ويرحمهم الله الامام ابو الحسن الخراساني حيث قال في كتابه الا في ذكره وذكرته في كل عمالة منها من ولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها من الصحابة ليعلم ذلك من يليها الان فيشكر الله على ان استعمله في عمل شرعي كان يتولاه البعض من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واقامه مقامه ويمتد في إقامة الحق فيه مما يوجب الشرع ويفتضيه فيكون قد احبا منه وحرصا حسنة (قلت) واصله ما ذكره ابو موسى المدني وابو الريح الكلاعي في الاكتفاء ثم ابن الاثير في اسد الغابة وابن حجر في الاصابة في ترجمة أمية والدة أبي هريرة رضى الله عنه ويقال إسما ميمونة عن أبي هريرة ان عمر بن الخطاب دعاه ليستعمله (يوليّه) فأبى أن يصل له فقال له أنكروه العمل

وقد طلبه من كل خيرائك قال من ذاك قال يوسف بن يعقوب قال يوسف بن أبي نبي وأنا أبو هريرة بن أبيسة أنظر ص ٢١ من جزء النساء من الإصابة . وفي رحلة الاديب الكاتب أبي محمد الشرفي بن محمد الاسلمي الحجازية على قوله تعالى وجعلنا للمتقين إماما : قال بعض العلماء يوخذ من هذه الآية أنه يجوز للانسان أن يطلب المراتب العالية في الدين كولاية والعلم مثلا والتقدم فيه . بل قال الحافظ جلال الدين السيوطي في كتابه السجيب المسمى الاكليل على استنباط التتريل على قول يوسف عليه السلام اجعلني على غزائن الارض إني حفيظ عليم استدل بها على جواز طلب الولاية كالقضاء وغوه لمن وثق من نفسه القيام بحقوقه وجواز التولية عن الكفر والظالم . وقال ابن حلية في تفسيره وطلب يوسف للعمل إنا هو . منه عليه السلام رغبته ان يقع العمل ونحو هذا دخول أبي بكر في الخلافة مع خيه الخليل من الانصار عن ان يأمر على اثنين الحديث فكيف جاز للفاضل ان يعمل ويطلب العمل اذا رآه ان لا عوض عنده وقد نص الحافظ ابن حجر في عدة مواضع من الإصابة على ان الخلفاء الراشدين كانوا لا يورثون بالولايات غير الصحابة ورايت في طبقات ابن سعد لما ترجم للحنظلة ابن الحصين الباري الازدى عنه قال سمعت عمر بن الخطاب يقول قد علمت ودرت أكلة متى خلك الرب اذا ساس امرهم من لم يصحب الرسول ولم يماجد امر بالمجاهية انظر ص ٥٥ من الجزء السادس واورد ابن أبي شيبة في مصنفه انه كان في الفتوحات لا يورثون غير الصحابة ولما كان لكل شيء مادة فإداه كتابتنا هذه من الوجعة الحديثية الكتب الستة التي هي معصم الاسلام ومساعدته وشروحها خصوصا فتح الباري لسيد الحفاظ ابن حجر ومعدة الفاري للبدر البيني . والتبصير للبدر الزركشي . وتوشيح الحافظ السيوطي . واختصاره والمبايع للبدر الدمايني . وجعبة النفوس للعارف ابن أبي حمزة . وارشاد الساري للشهاب القسطلاني . وحاشيتي ابن غازي . ورفيقه الامام الجامع أبي العباس احمد زروق دفين مسرته وتشتيف المسامع للعارف القاسمي . وتعليق حفيد اخيه أبي زيد القاسمي . وحواشي أبي عبد الله ابن زكري . وتلميذ تلميذه أبي عبد الله محمد التاودي ابن سودة . وشرح أبي زيد الجبلجي على مختصر ابن أبي حمزة . ونفحة الملك الداري شرح نظم مقدمة فتح الباري لأبي الفاضل حمدون ابن الحاج . والفجر الساطع على الصحيح الجامع لشيخنا أبي عبد الله محمد القليل الادريسي الزرهوني . وشروح مسلم للتوحي وعياض والاين وابن النشيط والسوسي والسيوطي



وحواشي السيوطي على الكتب الستة خصوصا قوت المحتدي على جامع الترمذي وعون الردود على سنن أبي داود ولابي الحسنات محمد بن عبد الله التيجاني الهندي والتعليق المصنوع على سنن أبي داود للشيخ فخر الحسن الكنكوهي الهندي والملاح للملاح على سنن ابن ماجة للشيخ كثير من شيوخنا محدث المدينة المنورة الشيخ عبد العزيز أبي سعيد الدهلوي المدني والحلة في ذكر الصحاح الستة للامير الطيب الذكر السيد صديق حسن خان البهائي الهندي والموطأ للإمام دار الهجرة وشروحا خصوصا المتقى للإمام أبي الوليد الباجي والقبس على موطأ مالك بن انس للإمام أبي بكر بن العربي المافري وحاشية السيوطي وموطأ محمد بن الحسن بجاشته لابي الحسنات محمد عبد الحفي الكنكوي الهندي ومسند احمد بن حنبل وحاشيته لمحدث المدينة أبي الحسن السندي ومسند أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ومسند الثمينة لله بن عبد العزيز تمرج أبي بكر محمد بن محمد الباقندي وهو مطبوع بالهند وإن يكن طابعه لم يذكر جامعه وهو عجيب والادب المرقد للبخاري والمال للإمام أبي محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم العنظلي وجمع الزوائد للحافظ نور الدين العيني والجامع الكبير للحافظ الاسيوطي والجامع الصغير وشرحه كفتح القدير واليسير كلاهما للناوي والزمزري وحواشيه للشمس بن المقفي والحفي وكثر الحال لابن الهندي وبتنصره منتخب كثر الحال ونصب الراية في تمرج احاديث الهداية للحافظ جمال الدين الزيلعي العنزي واختصارها للحافظ ابن حجر وتلخيص في تمرج احاديث الرازي الكبير للحافظ ابن حجر ايضا ومشكاة المصابيح وشرحا للشيخ علي بن سلطان المعروف بالفاري العنزي المسمى بالمقاتيع على المصابيح ومتقى الاخبار للشيخ محمد الدين ابن تيمية وشرحه فيل الاوطار للقاضي محمد بن علي الشوكاني الصناني وشرح حديث أم زرع قنصر المغرب القاضي أبي الفضل عياض رحمه الله ورضي عنه والمفاتيح للحافظ السخاوي وعروس الافراح في معنى حديث الارواح للشمس محمد بن احمد بن عتبة المكي وشرح الاربعين النووية للشهاب بن حجر الهيتمي والبرهان للشبرخيق ومشكل الحديث لابي محمد بن قتيبة وتوجيه النظر لصاحبنا الشيخ طاهر الجزائري الدمشقي والفتاوى الحديثة لابن حجر الهيتمي وكتاب القضية رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن الطلاع القرطبي والدرر الزاخر في الاكلام على احاديث جمع الجوامع للحافظ أبي العلاء الرازي الحسيني القاسي وبلوغ السؤل في قضية الرسول للامير صديق حسن خان البهائي وكشف

اللقبة للعارف أبي محمد عبد الوهاب الشراقي المصري الشافعي وثبراس العقول الذككية في شرح  
 الأربعين حديثاً النبوية للشمس محمد بن مصطفى أكرماني الحنفي والمختصر من المختصر تلخيص  
 القاضي أبي المعاسين يوسف بن موسى الحنفي من اختصار الباجي لمشكل الآثار للضحاوي وشرح سند  
 أبي خنيفة ورواية المحسني لابي الحسن علي القاري المعروف بآين سلطان المكي والذهب الابريز  
 على المعجم الوجيز للشيخ أبي المعاسين محمد ابن خليل القافقي الحنفي الطرابلسي الشامي . ومن  
 كتب السيرة النبوية ثمانى الترمذي وشرحها لابن حجر والمناوي وحاشية السيوطي وسيرة ابن  
 اسحاق التي هي اول سيرة ألفت في الاسلام وعذبيها لابن هشام وشرح قريبها لابي ذر الحنفي  
 وشرحها لابي القاسم السبلي الضرر دفين مرا كش وسيرة الحافظ أبي هرير بن عبد الله الهما بالدرر  
 في الغازي والسير وقد نقل عنها الحافظ ابن حجر في مواضع من الاصابة بواسطة فكاك عالم تكن  
 يده اذ ذاك والاكتفاء لابي الريح الكلامي والثقا وشرحها خصوصا على القاري المعروف بآين  
 سلطان ونسب الرياض للشهاب الحجازي واختصاره لابن عبد السلام بنافير الخزني والمثل الاصفاء على الثقا  
 ايضا لابن التلمساني والدر المنظم في مولد النبي العظيم للحافظ أبي القاسم الزبي السبي وهو اكبر  
 مولد رأيناؤه وسعنا به وجبة المحافل للعالمي وحاشيتها لابن الاثير البصري وسيرة ابن سيد  
 الناس وحاشيتها نور الثبرس للحافظ برهان الدين الحلبي وسيرة الشريف الطبري وافية الحافظ  
 زين الدين العراقي وشرحها للمناوي والشيخ الطيب ابن حنبلين والمواهب اللدنية للشهاب  
 التسلاني وهو كتاب جامع مسبوكة تداولته الايدي وخدمة الناس ومن الغريب أنا نجد نصفه  
 ما عوذا من فتح الباري بزي وعينه كاتبه على ذلك شارحه الزرقاني ص ١٩ من الجزء الاول كما قال قبل  
 ذلك ان المصنف اقتبس من الثقا في غالب القاسم والابواب حتى إنه اقتفى اثره في صدر الخطبة فقال  
 المفرد مع ما فيه من التراجع متبدا بلسان حال :

وهل أنا الا من غربة إن غوت \* غويت وإن ترشد غربة أرشد

وشرحها للشمس محمد بن عبد الباقي الزرقاني وحاشيتها لشيخه النور علي الشبرملي الشافعي المصري  
 والحدي النبوي لابن القيم والسيرة الحلية لنور الدين علي بن برهان الدين الحلبي المصري والثمانية  
 لطائفة الحافظ محمد بن يوسف الشامي وهي اجمع السير واوسعها مادة واكثرها مجلدات وهي  
 عندي بحمد الله وسيرة ابن فارس النوري وشرحها للقاضي المحدث أبي علي ابن أبي القاسم ابن

باديس القسطنطيني المسمى فوائد الدرد وفرائد الفكر في شرح مختصر السير وهو في مجلد ضخم  
 واسع البحث غزير المادة والمقالات السنية في مدح خير البرية للعلامة عثمان بن علي وهي سيرة  
 منظومة فيها تسعة عشر الف بيت من اعجب ما ألف في الاسلام وابدع ما نظم نفاخرها نظم  
 الاليادة والدرة السنية في العالم السنية للقاضي أبي عبد الله محمد بن عيسى بن اصبغ الازدي المعروف بابن  
 عيسى المناصف القرطبي وهي نظم عجيب غوسجة آلاف بيت من الرجز ومنحتواهب الهبات البية  
 والصلات النفاخرة في مدحة صاحب الايات السنية والمعجزات الباهرة وهي هزنية جيدة في نحو  
 خمسة آلاف بيت من البلاغة والثرابة يمكن فتح المتعال في مدح المتعال لابي العباس المفري  
 واختصاره وأغوذج اللبيب في خصائص الحبيب للسيوطي وشرحه للشمس محمد بن عمر الزواحي  
 المالكى الازهرى وخصائص اللهب الحيزري وهو الكتاب الذي صرح الخفاجي في مواضع من شرح  
 الشفا أنه لم يصف مثله وسط الجوهر الفاخر في فقاخر سيد الاوائل والاواخر لابي عيسى  
 المهدي بن أحمد القاضي والمولد الكبير للشهاب الحلواني ووفاء الوفاء للسيد السجودي وخلاصة  
 الوفا له أيضا وتاريخ المسجد النبوي للسيد جعفر البرزنجي ونخبة المعين والاحباب في المحدثين  
 من الانساب لابي زيد عبد الرحمان بن عبد الكرم الانصاري المدني وهو من الكتب النادرة في  
 المدينة المنورة وتجوم المحدثين في دلائل نبوة سيد المرسلين للشيخ أبي المعاضن النيهاني البيروني  
 الشامي والمهزنية لشرف الدين البوصيري وشرحها للشمس الجوزي والشهاب ابن حجر  
 العسيمي والشمس العفني وأبي عبد الله محمد زبير السوي وأبي عبد الله محمد بن أحمد الحضيكي  
 السوي وأبي محمد عبد القادر السجستاني قاضي مكناس وأبي عبد الله محمد بنيس القاضي وأبي  
 عبد الله محمد بن عبد الرحمان الصومعي التادلي والشيخ سليمان الجمل المصري وأبي العباس الصاوي  
 للمصري وغيرهم من شروحها وشرح البردة لابي العباس الجادري . ومن كتب تراجم الصحابة  
 كتاب الطبقات الكبير للامام ابن سعدوي طبعت في ثمان مجلدات طبعه أوروبا ولها اول كتاب ألف  
 في طبقات الصحابة في الاسلام وكل من ألف فيهم يده إمغا على أثره نسي ثم الاستيعاب لل حافظ  
 أبي هريرة بن عبد البر واختصاره المسمى انوار أولي الابواب في اختصار كتاب الاستيعاب وأسد  
 الناية لابن الاثير والاصابة لسيد الحفاظ ابن حجر وهي اوسع المواد لانها البحر الزاخر الذي  
 يمد بكل ما بحث قدسه في سائر الابواب من الاوائل والاواخر واختصارها لابي زيد عبد الرحمان

بن محدث فاس والمغرب أبي الملاه العراقي الحسيني والتجريد للحافظ الذهبي ودر السحابة.  
 فيمن دخل مصر من الصحابة للاسيوطي والرياض المستطابة في جملة من روى في الصحيحين من  
 الصحابة لا يبيذكر يا يحيى المامري صاحب البيعة وذل الغزاة وطوق الحمامة في مناقب من خصه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بالكرامة للامام مفضرة وقتة ذي الوزاريين أبي عبد الله محمد النافعي  
 الاندلسي المقول فيه: لم يطلق اسم كاتب بالاندلس على رجل مثله والاشجار في انساب الانصار  
 للامام موفق الدين عبد الله بن أحمد بن قدامة الحنبلي المقدسي وسيرة عمر بن الخطاب للحافظ  
 ابن الجوزي ولسنى المطالب في مناقب سيدنا علي بن أبي طالب للحافظ ابن الجوزي وذخائر  
 القمى في مناقب ذوي القربى للحافظ عبد الدين أحمد بن عبد الله الطبري شيخ الحرم وحافظ  
 الحجاز وجواهر القديين في فضل الثرفين شرف العلم والنسب للامام مورخ المدينة المنورة  
 نور الدين علي السمرودي الشافعي المديني الشامي. ومن كتب التاريخ والادب والانساب تاريخ السلام  
 لحافظ الاسلام أبي القاسم بن عاكر والمبر لولي الدين ابن خلدون الحنري ومقدمة وجهرة  
 الحافظ أبي محمد بن حزم الاندلسي وفروسة أبي الفرج محمد بن أبي يعقوب إسحاق التدمي الشيعي  
 وصحيح الاشي في صناعة الانشا للشهاب احمد القفشدني وهو من اعظم ما ألف في التاريخ الاسلامي  
 ومدينة وآداب لته وطبه من ابداع حسنا هذا الصر والمعارف لابن تقيية ووفيات الاعيان  
 للقاضي ابن خلكان وتاريخ الخلفاء ولب الاباب في الانساب وطبقات النوبيين والنجاة وآكام  
 العيان في الحصان وحسن المعاصرة في اخبار مصر والقاهرة وتدريب الراوي في شرح تفرير  
 النروي ورمالة الزجر في الحجر والمسارة الى المصارة والاجر الجزل في النزل القسة  
 للحافظ الاسيوطي والدرر المتثرة في الاحاديث المشتهرة وسط اللآكي في بيان ما اشتمل  
 عليه كتاب الثقا من الرجال الشيخ قويسم التونسي في احد عشر مجلدا عتدي منه اربع مجلدات  
 وطالمت غيرها وهو من الكتب الجامعة النادرة الوجود والعقد القريد لابن عبد ربه الاندلسي  
 وعمون الانباء في طبقات الاطباء لموفق الدين أبي العباس أحمد بن القاسم السعدي الحزرجي  
 المعروف بابن أبي أصيبعة ورمأة الزمان لسبط ابن الجوزي الحنبلي وكتاب اخبار الدول  
 وآثار الاول لابي العباس أحمد بن يوسف بن أحمد الدمشقي الشهير بالقرماني وخطط مصر  
 للمقرئزي وعلي مبارك باشا وكتاب اشهر مشاهير الاسلام في الحرب والسياسة لصديقنا الكاتب

المعتبر رفيق بك العظم الدمشقي تزيل مصر وشرح بذيبة البيان للحافظ محمد بن ناصر الدين الدمشقي  
 في طبقات الحفاظ المسمى البيان وطبقات الشافعية الكبرى للفاضل تاج الدين السبكي الشافعي  
 والانساب لابن السمعاني ونكت الحبيان في اخبار المبيان للصلاح الصفدي ونخبة الارب  
 في معرفة انساب العرب لصاحب صبح الاعشى والدياج المذهب لابن فرحون وذيل لابي  
 العباس السواداني النبل واكفاية وطبقات الامام أبي عبد الله محمد بن احمد الحنفي السوسي  
 وطبقات الحنفية للعلامة الحافظ بن قطلوبغا الحنفي وروض القرطاس لابن أبي ذرع والتعريف  
 بالمصطلح الشريف لابن فضل الله العمري وهو مادة الفلستدي في صبحه ومسالك الابصار في  
 عمالك الامصار لابن فضل الله المذكور أيضا والاناس الجليل في تاريخ القدس والخليل لمجير  
 الدين الحنبلي وتكملة الحافظ ابن الابار الاندلسي وغيره لعله ابن بشكوال وروضة النشرين  
 في دولة بني مرين لابي الوليد اسماعيل بن الامير يوسف المعروف بابن الاحمر ومستودع العلامة  
 لابن الاحمر أيضا وتذكرة الحفاظ للحافظ الذهبي وتاريخ الامام له والتعريف بالرجال  
 المذكورين في مختصر ابن العاجب الفرعي لمحمد بن عبد السلام بن إسحاق الاموي المالكلي  
 وتاريخ الدولتين الموحدية والحنفية لابي عبد الله محمد بن ابراهيم الفوهلوي الزرعي  
 والاعلاق النفيسة لابي علي احمد بن عمر بن رسته وذيل بشار الايمان في فتوحات آل عثمان  
 لرئيس ديوان الانشاء في الدولة التونسية الشيخ المورخ حسين خوجه الحنفي التونسي وقصص الطب  
 وازهار الرياض في اخبار بياض كلاهما للمفري وجذوة الاقتباس لابي العباس ابن الفاضل ودرة  
 البحال وله الفرائد كلاهما له أيضا وأخبار الحرب للشيخ أبي راس المسكري وري القفا  
 فيمن قال الشعر من الاما للحافظ أبي الفرج ابن الجوزي والتلخيص وتليس ابليس له  
 أيضا وسلك الدرر في اهل القرن الثاني عشر للشمس محمد خليل المرادي الدمشقي وغار  
 القلوب في الغاف والمقوب لابي منصور الثعالبي وهو من ابداع كثير وارشاد القاصد الى  
 اسنى القاصد للشمس محمد بن ابراهيم بن اعد الانصاري الاكفاني ومفتاح السادة ومصباح السيادة  
 لاحمد بن مصفى (طاشكبري زاده) والازهار الطيبة النثر في بعض مبادئ العلوم الشعر  
 للفاضل أبي الفتح محمد الطالب ابن الشيخ أبي الفتح حمدون بن الحاج السلمي القاسي والاستضاء  
 لنضر سلا أبي العباس التامري السلاوي وخلاصة تاريخ العرب للمورخ القرنوي الشهير

سيدو والتخفة القادرية لابي محمد عبد السلام بن الحياط القادري القاسي والاشراف على من  
 بناس من مشاهير الاشراف للقاضي أبي الفتح ابن الحاج وتخفة الاكبر في مناقب الشيخ عبد  
 القادر لابي زيد عبد الرحمان بن عبد القادر القاسي والدر النفيس فيمن بناس من ابناء محمد  
 ابن ادريس لابي محمد الوليد بن العربي العراقي القاسي وسلوة الاقاس فيمن أقهر من العلماء  
 والصالحين بدينة قاس لابن خالنا أبي عبد الله محمد بن جعفر الكنتلي القاسي وكشف الظنون  
 للملأ كآب حلي ورحلة الامام الحافظ أبي القاسم التجيبي ورحلة أبي محمد عبد الله التجاني  
 وماء الموائد رحلة الشيخ أبي محمد عبد الله بن محمد اعياش ورحلة الاسعافي العجازية  
 ورحلة خاتمة الحفاظ بالمغرب الاقصى لابي عبد الله محمد بن عبد السلام الناصري الدرعي ورحلة  
 الشيخ أبي راس العسكري حافظ المغرب الاوسط وفوائح الانس في الرحلة إلى القدس للشيخ  
 مصطفي اسد اللقيسي والتبرجاة الكبرى اسم رحلة الكاتب أبي القاسم ثريا في القاسي وروضة البسام  
 في الرحلة إلى بلاد الشام لمحمد بن عبد الجواد القاياتي المصري ورحلة الحبشة لصادق باشا المويد  
 العظم وتلخيص الابريز للشيخ رقاعة الطعطاوي المصري والرد الوافر على من زعم ان من سمي ابن  
 نحية شيخ الاسلام كافر لحافظ الشام الشمس محمد بن ناصر الدين الدمشقي الشافعي والنجوم  
 الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لابي المعاصم المطبوع بليون سنة ١٨٥١ وتاريخ مصر الحديث  
 لجرجي زيدان وانتقاده نبش الهديان من تاريخ جرجي زيدان وجوابه واول السيوطي والدر  
 النفيس لجدا من قبل الام احمد بن عبد الحلي الحلبي والدر المرصعة في صلحاء درة لابي عبد الله محمد  
 المسكي بن موسى بن محمد الناصري والانس المطرب فيمن لقيتم اداء المغرب لابي عبد الله محمد  
 ابن الطيب الطوسي دفين مصر والرد المتين على منقص الشيخ محي الدين للشيخ عبد النبي النابلسي  
 وتاريخ الدولة الحسنية العلوية لابي الساس ابن الحاج وتاريخ يوقات قاس لابي زيد القاسي  
 ورياض الورد فيها اتى الى هذا الجوهر القادر للقاضي ابن الحاج والحيش المرمم الحاسي لابي عبد  
 الله اكنوس السوسي المراكشي والبحر الزاخر في تاريخ العالم واخبار الاوائل والاواخر لمحمود  
 فهمي المصري وهو في عدة مجلدات ورسالة التقدود الاسلامية للتقي المقرضي. ومن صكتب  
 التفسير والتفهيم والاصول والتصوف واللغة والسياسة والطب والحكمة احكام القرآن للامام  
 أبي بكر أحمد بن علي الجصاص الحنفي البغدادي وهو من اول من ألف في احكام القرآن

من أهل القرن الرابع والقاضي أبي بكر بن العربي المأفري المالكي وتفسير ابن عية والقرطبي واكتشاف  
 الزخشي وتفسير ابن عرفة التونسي وتفسير المولى أبي السعود الحنفي والدرد المذنب للحافظ  
 السيوطي والانتقان في علوم القرآن له أيضا والاكتيل في استنباط التقريل له أيضا وتفسير  
 الشيخ محمد نوري الجاري المسمى مراح ليد والمجاهدي للاستاذ المقرئ أبي عبد الله  
 محمد بن عبد السلام القاضي ومن كتب الفقه المالكي المدونة والرسالة لابن أبي زيد  
 وشروحا لأبي يحيى التازي وابن نجبي وزدوق والابجوري وجسوس وغيرهم والمكافي لأبي عمر بن  
 عبد البر وأليسان والتحصيل لأبي الوليد بن رشد والقوانين لأبي القاسم ابن جزي  
 وشرح أبي الباس القباب على قواعد عياض والمعارب للحافظ الوترشي وشرح أبي  
 عبد الله المواقى الرناطي والخطاب المكي على المختصر ولزرقاني والشبرخيتي عليه أيضا وأبي  
 ابن رحال المداني وحاشية الرهوني والشيخ الامير المالكي المصري عليه وحاشية الامير المذكور  
 أيضا على شرحه لمجموع وحاشية الشمس الدسوقي على شرح الدددير على المختصر أيضا  
 وتنبه القافل للتجروتي والتازي ابن فرحون وشرح المنظومة التلمسانية في القرائض  
 للامام أبي يوسف يعقوب بن موسى بن يعقوب بن عبد الله السائي وهو من اشياخ بعض مشايخ  
 ابن غازي والبصرة لابن فرحون وشرح أبي عبد الله محمد بن الطيب الذدري على المرشد  
 المعين ونقطة الناظر وغنية الذاكر في حفظ الشائر وتبير المتأكر للامام أبي عبد الله محمد  
 بن أحمد بن قاسم العباي التلمساني وسراج الموك لأبي الوليد الطرطوشي والمصباح الوهاج  
 الخفي عن سراج الداج لأبي عبد الله محمد التهامي بن محمد المدعو شوبون الياصوفي الشفشاوني  
 وفتح الوهاب على هداية الطالب للشيخ سيدي المختار بن أحمد بن أبي بكر الكنتي وفناوي  
 شيخ بعض شيوخنا العلامة الصالح أبي عبد الله محمد بن أحمد عيش المالكي والتيسير في احكام  
 التفسير للقاضي أبي الباس أحمد بن سيد الجليدي قاضي فاس الجديد وشرح جامع خليل  
 للشيخ التاودي بن سودة القاضي وشرح الشيخ أبي الباس أحمد المشتوكي السوسي على نظم  
 في الذرية وحاشية فقيه الشام ومفتيه شيخ بعض شيوخنا الشمس محمد بن عابدين الحنفي  
 على الدر المختار شرح تنوير الابصار وهو أجمع كتاب ألفه المتأخرون في الفقه الحنفي والدرد  
 المختار شرح تنوير الابصار للمذكور وبدائع الصنائع في ترتيب الشرائع للامام علاء الدين بن  
 مسعود الكاساني وهو كتاب عظيم ليس له نظير في كتب الحنفية والحديقة الندية في شرح  
 البريقة للمحمدي العلامة الاستاذ الكبير الشيخ عبد الغني بن الشيخ إسماعيل النابلي الحنفي

الدمشقي والوسيلة الاحمدية والدرية الترمذية في شرح الطريقة المحمدية للحاج رجب بن أحمد التركي والبريقة المحمودية في شرح الطريقة المحمدية للشيخ أبي سيد الخادم الحنفي ونجاة الاحكام فيما للنية من الاحكام لصديقنا السيد أحمد الحسيني الشافعي المصري ومكشاف القناع على متن الاقتناع للشيخ منصور بن إدريس الحنبلي من كبار كتب الفقه الحنبلي وفتاوى الشهاب أحمد بن حجر الميمني الفقيه وفتاوى الشهاب أحمد الرمي الشافعي المصري والمواقف للضد وشرحها للسيد وقوت القلوب لابي طالب السكي والاحياء القراني وتحريج احاديثها للحافظ العراقي وشرحها لفخر المتأخرين وعلم المحدثين المسندون السيد مرتضى الزبيدي دفين مصر وعناصر كتاب الميراث في الرد على الامر الاول للحافظ أبي شامة عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي الشافعي والقوامس والمواصم للامام أبي بكر بن العربي المصنف دفين فاس والابتهاج في شرح المنهاج للامام تقي الدين السبكي الانصاري الشافعي وشرح الحافظ السيوطي على نظمته جمع الجوامع المسمى بالكوكب الساطع ونسب الاسعار على شرح إقاضة الانوار على متن أصول السائر للشيخ بنى شيوخنا مفتي دمشق وغرورها الشمس محمد بن أحمد بن عابدين الحنفي الدمشقي وفوائده الزحوت على سلم الثبوت للآمنة عبد الحلي بن نظام الدين الانصاري الهندي وشرح جمع الجوامع لابي العباس أحمد حلواني الفيرواني المسمى بالضياء اللامع ومنه وشرحه للجلال المحلي وسأشيت لابي علي الطاهر المصري والمدخل لابي عبد الله بن الحاج البدرى والفروق للامام ابي العباس القراني ومنه المحدثين للمواقف والمعلم الشامخ في إظهار الحق على الابداء والمايخ للنظار الشيخ صالح المظلي البغدادي ويدائع السلك في ترتيب الملك للفاضل ابي عبد الله بن الازرق القرطبي وأدب الدنيا والدين للماوردي والآلة العلمية في طريقة الفقهاء للتجريد من الصوفية للاستاذ العالم ابي عثمان سيد بن أبي جعفر أحمد بن إبراهيم بن ليون التجيبي والاجوبة المعمة لمن له بأمر دينه همه لعالم صحراء افريقية الشيخ المختار بن أبي بكر أكتفتي صاحب الطريقة المشهورة به ومكتاب الاداب الشرعية الكبرى للامام أبي محمد بن مفلح المقدسي الحنبلي وهو من أوسع المؤلفات في آداب الاسلام اشتمل على مجلدين ضخمين ومنظومة الامام محمد بن عبد القوي المرادوي الحنبلي وشرحها غداة الابواب لشرح منظومة الاداب لمحدث الشام وعالمه في القرن الثاني عشر أبي عبد الله



محمد بن أحمد القاري التالسي الخليلي وهو أيضا في مجلدين ما أوسع اطلاعه وأندر انتقائه بالنسبة لمصرية وبلغ أقصى المرام في شرف العلم وما يتعلق به من الأحكام للسلامة أي عبد الله محمد بن مسعود الطرناطي القاسمي وسعود المطالع والفواكه الجنوية والقصر المبني على حواشي الفتى ثلاثتها لتحرير الشيخ عبد الحادي الأياري المصري والشرح الجليلي على بيتي الموصل للشهاب أحمد البربري البيروني. وعداية الضال من القليل والقليل وهو شرح ابن همام المورخ المدرس للأديب أبي محمد المأمون بن هجر أكتفى في الحسني على بيتي ابن فارس اللغوي :

إذا كنت في حاجة مرسلًا \* رسولًا وانت جاسم مفرم

والمواهب الفتية في علوم اللغة العربية للشيخ حمزة فتح الله المصري وكتاتبة أبي المباسد أحمد بن عاشر الحافي السلاوي وشرح خطبة المختصر لابي المباسد الهلالي السجستاني وشرح الحافظ السخاوي على القية المراتي في الاصطلاح واليواليت والدرد في شرح نغمة ابن حجر للشيخ عبد الرؤوف التكاوي المصري ومقدمة تاريخ شهاب الدين المرحاني الفارابي المسمى وفيات الأسلاف ونجدة الاخلاف وهي مقدمة قديمة أراد أن يضاهيها مقدمة ابن خلدون لتاريخه ومقدمة تاريخ الوزير جودت باشا التركي وأكام التفاس في آداب الأذكار بلسان فادس لسيتنا أبي الحسنات عبد الحي الكنتوي الهندي ومشارك الأنوار للغاضي جاسم ونجاة ابن الأثير ومجمع بحار الأنوار للشيخ محمد طاهر الفتحي وعذيب الأسماء واللغات للإمام النووي وشرح الشواهد الكبرى لمحمود البني المصري والمطالع النصرية في الأصول الخفية لابي الوفاء نصر الموريني المصري وروضة الاعلام بمرآة العربية من علوم الاسلام . لاخر قضاة الاندلس أبي عبد الله محمد بن علي بن الأزرق الترمذي على قضاء بيت المقدس وهو كتاب عظيم قال عنه المغربي في فتح الطيب لم يولف في فنه مثله ه والقاموس وحاشيته للإمام محمد بن الطيب الشوكي القاسمي وشرح خطبة المسمى فتح القدوس للإمام أبي المباسد أحمد بن عبد العزيز الهلالي السجستاني وشرحه تاج العروس لمائة الحفاظ أبي الفيض الزبيدي المصري والصحاح والصحاح ومفاتيح العلوم لابي عبد الله محمد بن أحمد بن يوسف أكتاب الخوارزمي ولتحاف ذوي الاستعانة يعرض مراد المرادي وزوائد أبي اسحاق اسم حاشية ابن غازي على القية ابن مالك والنوافع المالية في السدائح السليمانية لابي الفيض حمدون بن الحاج المرادمي والرد على ابن العنبر

الحلي للحافظ بن تيمية الحلبي الدمشقي والصارم السلولي على شاتم الرسول له أيضا والطرق الحكمية في السياسة الشرعية لابن القيم وكتاب البركة في فضل السي والحركة لابي عبد الله محمد ابن عبد الرحمان الحبشي اليمني وشرح الشيخ أبي سالم اليشبي المسمى إرشاد المتسبب على نظم ليون ابن جملة التونسي المسمى معونة المكتسب وبقية التاجر المحتسب. والوفائي في المسألة الشرقية ومتعلقها لامين إبراهيم شيل المطبوع سنة ١٢٩٦ لم أقف منه الا على المجلد الاول وهو في ٥٥٠ صحيفة وفهرس العلامة المحدث المسند أبي العباس أحمد بن قاسم البوني النيسبي ومعجم الحافظ السيد مرتضى الزبيدي الحسيني شارح الاحياء وفهرسة الحافظ أبي بكر بن خير الاموي والقوائد الجيدة في إمتداد علوم الامة للامام أبي زيد عبد الرحمان التنناري وصلة الخلف بوصول السلف لابن سليمان. زرداني دفين دمشق الشام وفهرس الشيخ عبد الباقي الحلبي الدمشقي المسمى رياض اهل الجنة في آثار اهل السنة والتمح الباذية في الاسانيد العالية لابي عبد الله محمد الصغير القاسي وحصر الشارد في اسانيد محمد عابد لشيخ بعض شيوخنا محدث الحجاز الشيخ محمد عابد السندي الانصاري المدني وإفراد ذوي الاستعداد الى مالي الزواية والاسناد للشيخ أبي محمد عبد القادر ابن أحمد الكوهن القاسي وشرح نصح البلاغة لابن أبي الحديد المدائني وتتميم الدين وتقليج الجنان لابي حفص عمر بن خلف بن مكي الصقلي قاضي تونس من اكتب التادرة حتى إن صاحب كشف الظنون والبلغة لم يذكره وتسريح الابصار فيها يحتوي لبنان من الآثار للنس هنري لابنس السوي وكتاشة المورخ النسابة الرحالة أبي عبد الله محمد بن الحياض بن ابراهيم القاسي وكتاشة أبي الفضل عباس بن أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمان السجلاني القاسي والامتناع بأحكام السباع كذل الدين أبي الفضل جعفر ابن ثعلب الادفوي الشافعي والنفس الباني والروح الروحاني في اجازة القضاة الثلاثة بني الشوككاني لفتي زيد ومندها السيد عبد الرحمان بن سليمان الاحمد رحمة الله وفتح المنة في التلبس بالمنة للشمراي وطبقاته الكبري والمثني وتنبيه القترين له وتحديد الاسنة في الدب عن السنة لشيخنا وولي نعمتنا الاستاذ الموالد الشيخ أبي المكارم عبد الكبير بن محمد أكتاف الحسيني والتوفيق من الرب القريب في عدد شبيه وفي خضاب النبي الحبيب له ايضا ونتاج الاخلاق السنية في مباحج الاخلاق السنية للعلامة الشيخ عبد القادر الفاكمي المكي وعين العلم اختصار الاحياء الشمس محمد بن عثمان البلخي وشرحه

للسلا على القاري المعروف بابن سلطان المكي الحنفي وضياء النهار للجليل لفاتح الابصار لابي القاسم  
 بن خنجر الحسائي امير قاس وتشييد المكتبة لمن حفظ الامانة للعلامة العارف أبي المعارف مصطفي بن  
 كمال الدين البكري الصديقي الحنفي الدمشقي والوايل الصيب في الكلم الطيب للحفاظ ابن القيم  
 الزرعي الدمشقي وبدائع الفرائد له ايضاً وحجة الكرام في محبة اهل الاسلام والمحاضرات  
 والقانون كلاهما للعلامة النظار ابي علي الحسن بن مسعود اليوسي ومناهج الالباب المصرية في مناهج  
 الاداب المصرية الشيخ رفاعه الطعلاوي المصري وبطل الكرامة لقراء المقامة لصاحبنا الشمس محمد  
 بن عبد الرحمان اليوساوي الجزائري ومقدمة اقوام السالك في معرفة احوال الملك تاليف الوزير  
 خير الدين باشا التونسي والدوحة المشبكة في ضوابط دار السكة لابي الحسن علي بن يوسف  
 بن ابي الحسن الكرمي القاسي والتاج للامام ابي عثمان بن بحر الجاحظ في اخلاق الملوك وآدابهم وهو  
 كتاب لابنني ان يختلف في نسب للجاحظ لان يدي منه اوراقاً بخط قدمي في رق غليظ يطلب على  
 ظني انما كتبت في حياة الجاحظ نفسه او بعده بقريب عنوانها الجزء الايمن من كتاب التاج تاليف  
 أبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ للفتح بن خاقان مولاي امير المؤمنين هـ باللفظ . ولو نقصر  
 جذه الاوراق منه الاستاذ أحمد زكي باشا المصري طابعه لطرب وزال عنه كل شك وريب وربما  
 اختلط في ظني أن العنوان المتقول نصه هنا هو مكتوب بخط الفتح بن خاقان نفسه والبيان  
 والبيان ورسالة في مدح التجار وذم عمل السلطان كلاهما للجاحظ ايضاً وحر الصناعة في  
 علم الزراعة وغير ذلك من الرسائل والمصنفات . ومن اعظم ما اعتمدته وصايرته كتاب تجميع  
 الدلالات السنية على ما كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحرف والصنائع  
 والملاط الشرعية وإن كنت لم اتفق عليه كاملاً ولا كن على ترتيب ما وقعت عليه منه اعتمدت  
 وعليه اضافت فصوله وأصوله وتقله زدت واستدركت مع تمييز الزوائد عليه غالباً برسم  
 حرف الزاي قبلها او قلت كما قل ابن حجر في الاصابة في زلذه على الذين دونوا قبله فيما  
 دون فيه وجعلت خطوطاً بالمداد الاسود (شرطات) على كل كلمة ليظهر كلامه من زياداتي  
 فكلماً رأيت التشيير متصل بالمداد الاسود من فوق فهو كلام الحرامي وابتداء كلامي من رسم  
 حرف الزاي ثم قلت وإن رسمت الزاي ويدها قلت قبل (ترجمة فاعلم انما وما فيها من  
 استدراكاتي وإن رسمت الزاي ويدها قلت بعد كتب الترجمة فاعلم أن الترجمة للخزاعي

والزيادة والاستدراك كلها من زياداتي .

وقد عمت على الكتابة في هذا الموضوع لسان يناسب روح العصر وقلم يرمي الى ترجيح صيغ الاختصار والاقتصار على الارجح والافيد من غير خروج من الموضوع .

وقد كنت فيما مضى وانقض شديد التطلب لهذا الكتاب تحريج الدلالات العظمى الشان الذي اهم به مولفه بما لم يعم به أحد قبله ولا بعده فيما تعلم وهو تدوين المدينة الاسلامية على عهد تأسيسها الاول جازما أن صاحبه ألم الخوض في مشروع يستلقت الانتظار \* ويستوجب مزيد الشكر وأن ينسب له به اعظم تذكرا \* ومع ذلك أجد أن طول الزمن أخر على مولفه ومولفه فدفنا معا في زوايا النسيان \* وألغى طبعها الاممال بكللكه في اودية التكران \* بقيت في تشوق وتأنف للكتاب المذكور أولي عنه البحث والتفتيش من اقصى وادي نون الى بلاد المريش حتى دفرت به في مكتبة تونس الزاهرة لما رحلت اليها سنة ١٣٣٩ فأخرجته من مكتبها بقصد الاتساع . وعن ماعدني على استارته جعته تلك الحاضرة الذي هو فيها الشامة النادرة الشيخ محمد طاهر عاشور قاضيا لهذا العهد وقد عجبت أكبر اعجاب لوجود ذلك الأكثر في تلك الحاضرة الزاهرة التي يردد اليها كثر من اهل العلم من اهل بلدنا ومن غيرهم ولم يبه أحد باستنساخه وجبه فضلا عن نشره وطبعه . ولاكن بكل ا.ف لم يوجد اسم المؤلف على ظهر النسخة التونسية ولا في برنامجها . ومع كوني طالما تأججت به هنا وهناك \* وأطقت الحديث عليه باحتباك \* ذاكرا من ترجمه وعرف به \* فلم أجد قط من يصني الى شيء من ذلك أو به يتجمل وينتبه \* ومع كوني في هيامي به وحيدا \* وسمرى به وسهرى فريدا \* بقيت مهتما به أي اهتمام \* قياما بواجب حق مولفه الذي خدم الاسلام \* وبموضوعه الذي هو حاجتنا اليوم للصوى \* ودفع ما به عمت الامم الاسلامية البلوى \* فأثقت عليه بمد وصوله ليدي فاس اينما ولياني أئيد ابوابه من فصوله \* وأشير على راوس الكلام وأصوله \* وأصحح ما غلط فيه تاسخه الذي وجدته لم يتبره ولا عرف له قيمة ولا قيم أنه يكون مني ومن عشاق الآثار الاسلامية من اكبر الكتب القيمة .

وقد كنت طالما طالت وسارته \* وصاحبه مي في اسفاري وفي كل موطن منها أحضرته \* أجد أنه لو نسج على منواله \* واحتج بالزيادة عليه والاستدراك طبق آماله \* لكان الموضوع

قابلاً للزيادة به عند من يتقن بالافتاد والاجادة خصوصاً وقد انتشرت الكتب اليوم في الارض طولها  
والعرض وعم منها للشرق والمغرب . ما كانت يد التثنية به قبل تقرب . خصوصاً حين خضعة الام  
الاسلامية الاخيرة وما جادت به الطابع وما سهلته مخترعات العصر من ادوات الانتقال والرحلة بما  
اصبحت به ييسره . بعد ان كانت شاقة كثيرة . وآماده . وايامها كبيرة . فامتزجت فرصة من فرص  
الزمان الذي كان مما قبل بخل وغلن وجمت هذه الرسالة التي استغرقت فيها اربعة اشهر او ازيد  
وطالت عليها جل مكتنبي التي فيها والحمد لله ما هو اجمع وافيد فبجاءت في الجمع اكبر آية والثانية  
القصوى التي تطلبها اهل البداية والنهاية أثبت فيها على جميع النافع من كتاب التخريج . وزدت عليه  
ما هو اتمع واتقع من الزهر الازرق . مقدماً قبل نحو اي ماسبق وأتياً بعد متين الاول في التعريف بكتاب  
التخريج وموقفه وذكر اصطلاحه ومقصده وغايته ومادته لمثلوا كثر الدواوين من التعريف به وجعل  
جملة اهل العصر به لولا افراد استرقوا السمع مني ثم أدلوا بما سمعوا هنالك مظهر من انهم استقروا في  
في ذلك والافهم بين قن وعادم لولا انا ما ذهبوا ولا جاءوا ولجروا في بحول اصحاب المآثم على أن  
من تصور على غير شكله فلما شهد بحساسة اهل من ايسر حليته غيره مولود بأنه متشبع بما لم يصلحوا  
في فرضه اوقله . الثانية في ذكر برنامج الكتابين لتظهر خدمة السابقين واللاحقين للفتنين فأقول  
والله المستعان :

( اسم المؤلف كتاب التخريج ونسبه وبلده ) - مؤلفه أبو الحسن علي بن ذي الوزارتين محمد  
بن أحمد بن موسى بن مسعود بن موسى بن أبي غفرة الخراسي ترجمة ابن القاضي في درة المجال التي ذيل  
ما تاريخ ابن خلكان وكتابه الاخر جذوة الاقتباس في ذكر من حل من الاعلام بدينه فاسراً ما  
الدرة فقال فيها علي بن مسعود الخراسي التلصافي ولم يزد على ذلك في نسبه شيئاً وفي الجذوة قال علي بن  
ذي الوزارتين محمد بن مسعود الخراسي التلصافي المولد القاسي الوفاة لاندلسي الادب والسلف وقد  
بحث عن اسم والده ذي الوزارتين محمد بن مسعود الخراسي وترجمته في كثير من المصنفات فلم  
أوفق للشور عليها الى الان ثم وجدت تحليته في ترجمة ابنه أبي الحسن من كتاب مستودع العلامة لابن  
الاحمر فومضه بن ذي الوزارتين القائد الفذ لكاتب صاحب الاشغال السلطانية محمد بن النقيع القاضي  
موسى بن مسعود الخراسي قال جمع أبوه بين الخطين السيف والقلم وكان رسوخ قدمه في الفرومية  
والعلم أثبت من علم وكان من آباءه بالاندلس جملة قضاة وارباب تحصيل العلوم وحلل مرتقضاة  
وعبر البحر منهم للندوة فاستقر بثلسمان فقلديا الوزارة والقيادة والكتابة اذ نجح منه الاحسان

والقراي كما في لب اللباب في تحرر الانساب للحافظ الاسيوطي نسبة إلى خزاعة قديمة من الازد  
 ه وفي القاموس خزاعة من الازد سمو بذلك لانهم تخرجوا من قومهم وأقاموا بحكمته وفي الصحاح  
 لان الازد لما خرجت من مكة لتفرق في البلاد علفت عنهم خزاعة وأقامت بها وفي البركان كانت موطنهم  
 بكة وسمي الظهران وما فيها ه

( مولده ومشيخته ) - ولد كما في فهرسة أبي زكرياء السرا سنة عشر وستمائة  
 وأخذ حكا فيها عن الخطيب الراوية السكوني في عبد الله محمد بن أحمد بن مهزوق التلمساني  
 وإجاز له ومن المحدث قاضي الجماعة بإجازة إلى البركان محمد بن أبي بكر محمد بن إبراهيم  
 البليغي ( قلت ) وكذا في يو كان قليل الرواية أو إنفا روى واستجاز في كبره لان وفاته قريبة من  
 وفاته شيخيه المذكورين فأما الخطيب بن مهزوق فقال عنه ابن فرحون في الديباج توفي بعد الثمانين  
 وسبعمائة وفي شهر أنه توفي سنة ٧٨١ وأما أبو البركان ابن الحاج فتوفي في كافي فهرسة أبي عبد الله  
 الحفري سنة ٧٧٤ وجب أن يكون حافظ لا يذكر من مشيخته الاممات قبله بنحو عشر سنوات  
 او من اقرانه في السن فإذا علمت مولد القراي ومولد هؤلاء تخرج لك قرب ما ينعم .

( ذكر ما حل به ) - حلاه تلميذه الامام المصوفي بحدث قاس وروايتها أبو زكريا يحيى بن أحمد  
 بن محمد السراج الحميري في قاسي المتوفى في قاس سنة ٨٠٠ في فهرسته بالشيخ الجليل الحافظ اللطفي التارخي  
 المصنف النظم الناصر ثم قال كان شيخاً جليلاً ضابطاً لخواص شعره مجدداً في التاريخ كتيباً بالصدقة  
 والاثار لم يكن في زمانه من ينابه فيها فذا في طريقتة ه ووصفه ابن الاحمر في كتابه مستودع  
 العلامة بالفقيه الكاتب صاحب القلم الاعلى ثم قال عنه تلقى راية الفخر باليمن وهو واسطة عقد  
 المتأخرين من اعلام كتاب العدوين ومعرفة بالحساب تسترق العقول إذ أدبت عن حد الحصر  
 والمثول وأما اللغة فخطه في سبيلها أصبكت ابن السكيت وبكت فعه المدرك في حفظها أي تيكيت  
 والعربية هو على رياستها العلمية وقد برز في إجادتها الادراكية العلمية ولم يكن في معرفة الفقه بالامر  
 كما نظر من انسان عين الحديث المبصر وكفه بإرسال المواهب تكن جامعة إلى التحصيل ولا قبل لطلول  
 جودها جدمت انصافاً عن مجل ياقصير ه كلام ابن الاحمر والقصر أبو العباس ابن الفاضي في الجذوة  
 على تلميته بالفقيه أكتاب ولم يزد عليها وكذلك فعل في الدرة الا أنه زاد في حقه الاديب .

( ذكر شيء من شعره ) - قال ابن الفاضي في الجذوة وهو الغائل لا كتباً بجوسي بن عتيان المريني

فرسه بالشاهين

مولاي لا ذنب للشراء إن عثرت  
وهالها ما اغترابا من هابتكم  
ولم تزل عادة القرمان مذكروا  
وفي النبي رسول الله إسوتنا  
كبا به فرس أبهى بسقطته  
حي لمصل صلاة جالسا ثبتت  
على عليه الآلاء دائما أبدا  
ازكي صلاة تمهيدا نواسمها

وقال في قصيدة الولي أبو عبد الله محمد بن عباد الرندي الميبري :

إن الجواد ما كبا \* الألفا فيه نبا \* ذلك قبول ما به \* أسامنا تقربا  
وقد نحسب أبو الوليد ابن الأحمر فقال :

قل للذي ما نكبا \* هما أتى واوتكبا  
وفي اغتراب أو كبا \* إن الجواد ما كبا  
الألفا به نبا

لا تجزعن لنا به \* قد خرف في منابه  
إذ أتى ما به \* ذلك قبول ما به  
أسامنا تقربا

موسي بما في ذهنة \* ونيله \* ودهنه  
وقد أودى به ردى \* رهنة \* في يومه

وقال فيه أبو مرخان مسعود بن محمد بن أبي الطالوق :

إن الجواد ما كبا \* إلا فتح قريبا \* فإنه صلى \* صلى ينال الأربا  
وإنما صلته \* صلاة نصر وجبا

ه ما في الجذوة ثم وجدت القصة عند الإمام الجادري في شرح البردة عند قول البوصيري : من  
لي برد جراح من غوايتها قاتلا مانعه وقد كتبت فرس شفاء بالسلطان أمير المؤمنين موسى بن أمير  
المؤمنين أبي عثمان الرضي إثر صلاة الجمعة فقال في ذلك الكاتب ابن الحسن علي بن محمد السعودي

مولاي لاذنب في وانشد الايات الستة حاذقا البيت الثالث عند ابن القاضي وهو ولم ترل مائة  
الفرسان في . . . وصدته في البيت الخامس كبا به فرس ابدى بسقته وعند ابن القاضي ابقى وفي البيت  
الاخير عند الجادري صلي الاله عليه ثم كلاما بايات بن عباد وابن الطلاق ووجدت في مجموعة عتيدي  
بخط المورخ النسابة الزحالة ابي العباس احمد بن محمد الحياط بن ابراهيم القاضي صاحب سلسلة  
الذهب المنقود في ذكر الامم من الاسلاف والمجدود سياق هذه القصة قائلا يحكي ان السلطان  
موسى السريني اخا ابي حنان لما سقط عن فرسه بالثمانين استحي من الناس فكثيرا لما وقع يدركان  
هذا يد خروجه من صلاة الجمعة بالقرويين خلف الولي الصالح ابي عبد الله محمد بن ابراهيم بن  
عباد الرندي المتوفي سنة ٣٩٢ فأزال عنه الحجل كاتبه ابو السعود فقال : مولاي لانتلم الشفراء لمن  
عشرت في فساق الايات الابيض كلمات كالشطر الاول فإنه عند ابن القاضي مولاي لاذنب للشفراء في  
ويخط ابن ابراهيم مولاي لانتلم الشفراء ويخطه ايضا في الشطر الثاني من البيت ثقت وابدل تبو بدل  
تكيو وفي الشطر الاخير من البيت السادس لنا جا منتقي معالما وفي الشطر الاخير فيه بدل تحيها  
واثر الايات المذكورة ايضا بخط ابن ابراهيم ايضا وازال عنه الحجل الشيخ ابن مباد رضي الله عنه  
فقال ان الجواد ما كتبها الا انه ساقها اياتا ثلاثا والثالث هذه

في يومه فليحته اجر ونصر وجبا

وكذا وجدت القصة على الوجه المذكور والسياق الاخير المسطور في كتابته العدل الجامع  
المفيد ابي محمد عباس بن الشيخ ابي عبد الله محمد بن عبد الرحمن السجلامي القاضي وكلامها  
وصف موسى بأخ ابي حنان وهو غلط فإن موسى ابنه كما تقدم وهو الصواب فانظر كيف  
نبا ايات مولاي لاذنب للشفراء لاني السعود كاتب السلطان موسى فلما أن يكون المترامي  
كان يلقب بأبي السعود ولما أحبا أراوا غيره والله اعلم . ثم وجدت في مستودع العلامة لابن  
الاحمر لما ترجم للكتاب صاحب العلم الاعلا محمد بن الحاجب الكاتب ابي الفضل محمد التميمي  
صاحب السلطان ابي فارس المريني تحميس ايات ابن عباد في القصة أنظرها فيه .

سكما وقع في تونس ان لميرها مصطفي باي لما هوى به فرسه الى الارض فأنسل بسبب  
ذلك حساه وبأخرج فقال في القصة الشيخ احمد زروق السكافي :

تحيي علو مكانك الاقدار وتمز في الاخرى وهذي الدار



الى أن قال :

ما خار راكب الجواد ولا وني \* به عن سيل القعد منه عثار  
لاكن حوته لحيه لك خشية \* لم يستقر بها لديه قرار  
فغوى الى وجه الصعيد بوجهه \* ولواه مما قد نراه خسرار  
وأحاله عن حال طبعه عارض \* للرجب منك عراه منه تقار

أنظر الكشكول في بحار القول للاديب الكاتب المورخ أبي عبد الله محمد السوسي التونسي صاحب مسامرة الظريف . ووقفت في كتاب المراسلات للامراء والوزراء والصلابين لابي علي الحسن بن زيد الانصاري الذي عنده نسخة منه بخط الشهاب القسطلاني فرغ منها سنة ٨٧٩ على صورة مكاتب التهئة بالسلامة من السقوط عن القوس وهي اربعة واحد للسلطان وآخر مثله وكتاب آخر من مثاه الى السلطان او ولده وكتاب من مثاه الى الخليفة فقف عليه ورايت في بعض المطابع لبعض وزراء الدولة السعيدة ماقاله في يوم السبت من ١٤ جردى ٢ عام ٦٣٧ لما تكسر رمح السلطان مولاي أحمد بن مولاي زيدان حين ركب للميز :

تطاول الرمح على \* سيف الامير واقتصر \* تاه بطول قده  
وبالقوام المتبر \* والسيف من اوصافه \* فيه اعوجاج وقصر  
قال له السيف اقصر \* أنت قضيب من شجر \* وليس للرمح سوى  
طن يمد ان قدر \* وهو لا يصحب من \* كان مقيا مستعر  
والسيف في يوم الوض \* للضرب والطن ابتدر \* وصاحب ملازم  
في حضراو في سفر \* وضط قال لنا \* ليس البيان كلهم  
قبت الفضل الى \* سيف على رمح ظهر \* والرمح خر ساجدا  
من اجل ذلك انكسر \* والله بيتي نصركم \* ما لاح نجم او قمر

وكتب بطرة القصة المذكورة قصة موسى الرقي وما قيل فيها كما سبق عن الجادري .

( ذكر الرواة عنه وسندنا للتصليح ) لم أقف على من روى عنه الا ان دون أبي زكرياء السراج فإنه قال : سمعت من لفظه بعض تاليفه للمسمى ترميج الدلالات السمية على ما كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحرف والصناعات والمعاملات الشرعية

وناولي جيمه وأجازني إجازة عامة هـ وأصلنا بجميع ما يصح لابي زكرياء السراج روايته  
 خصوصا ما تضمنته فهرسته المذكورة من طرق : منها روايتنا عن محدث المدينة المنورة العالم  
 النفوس الاديب المسند المعمر الرحالة أبي اليسر قالح بن محمد الظاهري المنبوي المدني المتوفى  
 سنة ١٣٢٨ في أجازته مكتبة ثم شفاها بما سنة ١٣٢٦ عن خاتمة المحدثين أبي عبد الله محمد  
 بن علي البوسري دفين واد الجنايب عن قاضي مكة عبد الحفيظ بن درويش العجيمي المكي  
 (ح) وأخبرني أعلام بدرجة مسند الديار الهندية نور الحسين بن محمد حيدر الايوبي الانصاري  
 الحيدرابادي فيما كتب به الي من حيدراباد الدكن إجازة عامة عن شيخ والده القاضي عبد الحفيظ  
 المذكور عن خاتمة الحفاظ أبي القيس رضى الزبيدي الحنفي (ح) ومنها روايتي عن المعمرين  
 أكثرين المدخرين أبي محمد عبد الله بن درويش الركابي السكري ومحمد سعيد الحبال شفاها  
 من كل منهما بعمق عن مسند الديار الشامية حيد الرحمان بن محمد بن حيد الرحمان الكزيري  
 الدمشقي (ح) ومساو له عن أبي العباس أحمد بن سالم التيطبي المصري الشافعي عن مسند الديار  
 المصرية أبي عبد الله محمد بن أحمد بن يوسف البيهقي القندقاري (ح) وأعلامه بدرجة روايتنا  
 عن العلامة المعمر أحمد بن صالح السويدي البغدادي فيما كتب به الي من مكة لا حج سنة ١٣٢١  
 قال العجيمي والبيهقي والكزيري والسويدي أخبرنا خاتمة الحفاظ أبو القيس محمد رضى  
 الزبيدي الحنفي المصري إجازة خاصة للثلاثة الاولين وإجازة عامة لجد الرابع وذريته قال أخبرنا  
 أبو عبد الله محمد بن الطيب الشري القاسمي عن الشيخ أبي العباس أحمد بن محمد بن ناصر  
 الدرهمي الشكروني عن أبيه عن أبي عبد الله محمد المصمودي عن مفتي قاس أبي زكرياء يحيى  
 السراج عن أبي الحسن علي بن محمد بن هارون القاسمي (ح) وأنا غالبا مسند الاسكندرية  
 أبو محمد عبد الله بن محمد بن صالح البنا الحنفي الاسكندري شفاها بما سنة ١٣٢٣ عن أبيه  
 من مسند المدينة السيد زين العابدين جل اليل للمدني (ح) وأخبرنا أيضا الشيخ خضر بن طاهر  
 الرضوي الحيدرابادي كتابة من حيدراباد قال أنيأنا شهاب الدين المصري القندهاري قال أنا  
 رفيع الدين القندهاري كلاهما عن محمد بن محمد بن عبد الله المغربي للمدني أنا مسند الحجاز  
 عبد الله بن سالم البصري المكي عن أبي هدي عيسى بن محمد الثعالبي المكي عن سعيد بن محمد  
 قدورة الجزائري عن سعيد بن محمد المغربي أنا سقين الناصمي السنياني قال هو وابن هارون

أنياباً أبو عبد الله بن غازي عن الشيخ المبارك أبي عبد الله محمد بن أبي القاسم محمد بن يحيى  
 النخعي الحبيدي الشهير بالسراج القاسي عن أبيه أبي القاسم محمد عن جده الحافظ الراوية  
 المكثرة الصوفي الأكمل أبي زكرياء السراج عن أبي الحسن الخزازي رحمه الله .

-( بلده ووفاته ومدفنه )-

في الدرة ولعل الفرائد كلاهما لابن القاضي توفي سنة ٧٨٩ وقال تلميذه أبو زكرياء  
 السراج وتوفي بعد صلاة العصر من يوم الاحد الخامس من ذي القعدة سنة ٧٨٩ ودفن من  
 غده يوم الاثنين هـ مدفنه على هذا قياس وقد سبق قول صاحب الجذوة فيه التلمساني المولد  
 القاضي الوفاة الاندلسي الاب والسلف هـ اما في الدرة فلم يزد فيها على وصفه بالتلمساني . فإذا  
 ضمنتنا وصف الجذوة له بالقاسي الوفاة الى قول السراج ودفن من غده وفاته تعلق بأنه قاسي  
 المدفن والنون الذي جعله كتابه ترجيح الدلالات السجية على ما كان في عهد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من العرف والصنائع والعمالات الشرعية . ثم عن بلده وسقط راسه ومحل  
 تربته فإن استمال جملة الدلالات مع وصفها بالسمية وجعلها عنواناً لكتاب لا يصدر غالباً  
 الا من قصر نفسه على علم الكلام او زاوله زواولة طويلة وهذا الشأن كان في التلمسانيين  
 حتى نقل أبو العباس المقرئ في ازهار الرياض عن بعض المتأخرين من كلام له في صناعة التأليف  
 نجد اثر العلوم النظرية بطسان هـ وحيث جزمنا بأنه قاسي المدفن فبكل اسف لا يعرف مضجعه  
 الا بدي على التبيين والظاهر أنه بطرح الاجلة خارج باب القنوح قياساً فقد قال الامام المقرئ  
 في ترجمة الامام ابن رشيد الفهري من ازهار الرياض لما ذكر أنه دفن خارج باب القنوح  
 بالروضة المباركة المروقة بطرح الجلة حيث تحف الطاء والصلحاء الواردون على قاس' من  
 القرباء هـ (قلت) والسجب من أبي زكرياء السراج تلميذ الخزازي كيف لم يذكر بلده لاو لا  
 ولا اخيراً ولا مدفنه ولا المحل الذي اجتمع فيه عليه . فإذا لانسج من اجمال ابن أبي مريم  
 ترجمته في البستان في علماء تلمسان مع انه تلمساني المدار ولا اجمال ابن خاتنا لترجمته في  
 سلوة الاتماس مع انه قاسي المدفن ولا اجمال ابن لسحاق ابن فرحون لذكره في الدياج وقد  
 عاش ابن فرحون بعده بمدة ولا ابي العباس السوداني لترجمته في نيل الانبهاج وكفاية المحتاج  
 كلاهما ذيله على الدياج ولا اجمال البدو القرافي لترجمته في التوشيح اسم ذيله على الدياج ايضاً

مع انه ما لكي. ولا امال ابي العباس ابن عجيبة لذكره في طبقات المالكية بل ولا امال الحافظ ابن حجر له حين ترجم لمن مات سنة ٧٨٩ من الايمان في كتابه انباء القصر بموايد العمر بالاخرى ولا امال ابي العباس ابن تقي الدين لذكره في وفياته مع دخوله في مدته لتلمسان وفاس وذكره لاقرانه ولا امال صاحب كشف الظنون في اسماء الكتب والفنون ومن ذيله لذكر كتابه من جملة الكتب في حرف التاء ولا امال شيخ بعض شيوخنا محدث الحجاز الشيخ محمد عابد الانصاري السدي لذكر كتابه هذا في حرف التاء من حصر الشارد من ما ساند محمد عابد ولا امال تاددة المغرب ابي عبد الله محمد بن سليمان الردي في حرف التاء من بينه صلة الخلف بموصول السلف مع اطلاله لذكر مصنفات المشاركة والمشاركة في هذا الحرف ولا امال القاضي المحدث الاثري محمد بن علي الشوكاني لذكره في حرف التاء وكتاباته اتحاف الاكابر بإستاد الدفاتر وكذا في حرف الميم حين ذكر اسماء المؤلفين تحت عنوان مصنفات كما فعل عصره وتلميذه صاحب حصر الشارد ولا امال الحافظ محمد بن ناصر الدين الدميني لذكره في منظومته بديية البيان وشرحها التبيان وهي من اتم كتب الرجال واجمعها ولا امال الحافظ ابن حجر لذكره في ذيله عليه ولا امال الحافظ الاسيوطي لذكره في طبقات الحفاظ الذي جمع فيه ما للذهبي وابن حجر وابن ناصر وزاد عليهم مع وصف ابي زكرياء السراج للخرامي كما سبق للحافظ ولا افعال ابي العباس المغربي في ازهار الرياض في اخبار عياض وكذا في فتح الطيب وفي فتح الاحمال فإنه لم يمر له ذكرها فيها مع احتثائه باستيراد اخبار التلمسانيين وولوعه بالنقل عنهم والكمال في وحده .

-( نسخ كتاب التخريج الموجودة في المكاتب ومن نقل منه ) -

كنت وجدت بخط يميزه العلامة قاضي مكتاس ابي العباس أحمد بن الطالب بن سودة في كتابته له النص على وجود نسخة من كتاب التخريج بجزاة الاحباس بمكتبة الزيتون ولا كن لم نجد فيها بعد البحث للتحقق المتوالي في عدة سنوات . ووجدت اسمها ايضا في برنامج المكتبة المغزنية بناس الجديد الذي قيد ايام الدولة الحفطية ولا أدري أين هو الآن وأخبرني راحل الى باريز من قضاة السر وقد دخل الى مكتبها أنه ردا اسمها في برنامجها والنسخة التي ظهرت جات منه هي النسخة التونسية وهي موجودة بمكتبة جامع الزيتونة تحت عدد

٧٥٧٢ من تحيis للشير أحمد باشا بتاريخ ١٢٥٦ هـ وهي ناقصة خصوصاً من القسم العاشر ومنها استخرجت هذه النسخة التي بيدي وقد سبق ذكره ' فهذه نسخ خمسة لأعلم لها في الخزان التي دخلتها في المشارق والمغارب بالحجاز ومصر والشام وتونس والجزائر والمغرب الأقصى أو فيها طالمت برأيه من الخزان الآخر سائمة . أما الثقل منه فلا أحفظ ولا أستحضر الآن فأقلعه عنه أو ذاكر له من رجال التدوين والجمع من إمامة الحديث وغيره في شيء من الكتب التي وقعت عليها إلا ما علمت أخيراً من أن العالم للفتن الشيخ رقاعة الطهطاوي المصري لحقه واتي على المفيد منه والمقصود بالذات في كتابه ضاية الأيثار في سيرة ساكن الحجاز وهذا الكتاب مطبوع في المطبعة البحرية بمصر قديماً من ص ٣٠٥ إلى ص ٣٣١ منه ولا كن لم يصل الكتاب المذكور إلى بلادنا ولا رأينا من رآه وأول من رأيناه يتخل عنه الكتاب السيد محمد ابن الخوجه الجزائري في ممدته التي جعلها للقانون الجزائري وفي زماننا هذا الذي كثر الكلام فيه حول الخلافه وسلمتها ابتداءً المصريون يتفلون عنه بواسطة الطهطاوي المذكور والله اعلم .

(- أول خطبة كتاب التخريج -)

قال أبو الحسن المقراني: صدر ديوانه ( الحمد لله الذي خلق الخلق من غير افتقار اليهم . وبسط الرزق جوداً منه عليم . وبعث فيهم رسالته على وجوده ووحدايته اوضح حجة . وحلم بالايان به ولشأن اوامره ونواهيهِ على اتق حجة . وخصنا منهم بأعظم قدراً . ورفقهم ذكرنا ) اولم في الجلالة \* وآخرهم في الرسالة \* مك الحتام \* ولينه التهم \* سيدنا ومولانا محمد نبيه الكرم . الراوف بالمؤمنين الرحيم . فأدى الينا صلى الله عليه وسلم امانة ما حمل . وبلغ ما عليه أثراً . وأرشد ونصح . وبين وأوضح خ .

(- مقصده من تدوينه -)

( قال رحمه الله ) وبعد: فلأرأيت كثيراً ممن لم ترسخ في المعارف قدسه وليس لديه من ادوات الطالب الامداد وقلمه . يحسبون من دفع في كثير من تلك الاعمال في هذا الاوان مبتدعاً لانتها ومترفلاً في خطة دنيئة ليس عاملاً في عمالة سنية استغفرت الله في ان اجمع ما تأدى في طمي من تلك العاللات في كتاب يوضح نشرها وبين للجاهل انها فيعرف الجاهل وينصف المتعامل فألفت هذا الكتاب وذكرت في كل جملة منها من ولاء رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليها من الصعابة ونسبه وإخباره ليعلم ذلك الآن فيشكر الله عز وجل على أن استعمله في عمل شرعي كان يتولاه من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقامه مقامه ويمتد في الصامة الخلق فيه مما يوجه الشرح ويفتحه فيكون قد أحيا سنة وأحرز حسنة وإني لأرجو مما تحمكه من الثعب في جمع هذا التاليف حتى أتيت بجميع ما تضمنه من الحرف والصنائع والعلامات النبوية والتشريف بالنسبة الشرعية واختاره من الفتنة السيئة الدعية لئلا يلاجر الجليل ضد الله تعالى بفعله ورحمته في الأخرى واجتاء الشكر الجليل وبقاء للاجر العلويل من أربابا في الدنيا إن شاء الله تعالى .

( تاريخ اشتغال بتدوينه وحكمة جامعة في أبي الحسن الخراساني ) -

( قال رحمه الله ) : وكنت اشتغلت بالقتاض شوارده من مكلفها . والتقاط فوائده من أمّا كتبها إمام عزلي عن العمل . وعطاني عن الشغل والفشل . فإزالت أولف وأصنف . وأيوب وأرتب . وأصصح وأتبع حتى سطع في رياض الاجلدة زهره . ولعب من أفق الافادة بدهر . وذلك في اول سنة ٧٨٩ فجمعت على فريده يد الضنين . ومنعت خريده من لمع العيون الخ .

فصرح بأنه اكمله سنة ٧٨٩ فماش رحمه الله بعد اكماله نحو ثلاث سنين ( قلت ) ومن وقف مثل موقف أبي الحسن الخراساني مثلي يتحقق أنه رحمه الله تب تبيا شديدا . وشغل فكسره امدا مديدا . ين من ذلك كثرة تراجع وأبوابه فإن أكثرها يتردد النظر في اي قسم يلحق . ولذلك لا يكون الا أكثر من التردد والرجوع بعد الجزم . كما يفتنيه حال عظيم التأمل قوي الزم . ولا عجب ولا غرابة فقد قال الهاد الكاتب : ما ألف احد كتابا إلا قال في غيذه لو قدمت او أخرت وهو ما يدل على عجز هموم البشر والتفرد بالكمال لواء القوى والقدر . وقال حماد الراوية : ما أم ذو الرمة قصيدته التي ضلها : ما بال عينيك هنا الماء ينسكب حتى آخر حياته ( أقول ) : ومع ذلك لا يزال كثير من تراجم كتاب الخراساني يحتل ادخاله في قسم وكان غيره . الآن به نسب . وللصاية القرب . شأن البشر الذي يكثر التردد فيما يأتي وما يذر . وربما صحبه فيما عزم عليه كبير خور . ( ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ) وبذلك يتحقق الانسان أن موضوعا كهذا يتناوله عدة مرجحات وموجبات وإطراف عديدة لا اصمب من التصنيف فيه والتدوين وفي مثله قيل : من ألف فقد استهدف . وقيل : من ألف فقد جعل عقله في طبق وعرضه على الناس ( وأنا أقول ) التصنيف في الموضوع البعيد الاطراف .

الذي يتناوله الوصف والاشراف . كوة صغيرة يطل منها على حلبة الخنف واعد صبره واتمهله  
نيله ومقدار اختياره واستغلاله الفكري .

- ( السلطان الذي قدمه اليه ) -

قال : ولما من الله على هذا الصلع المنزلي بقدم مولانا امير المؤمنين المتوكل على الله أبي فارس  
موسى بن مولانا امير المؤمنين المتوكل على الله أبي حنان فارس بن موالينا الخلفاء الراشدين أسود  
الشرين وملوك بني مرين أيدهم الله ورضي عنهم أهديته لقامه الكريم أساه الله جربا على العادة في  
إتقاف القادم المملوك لمولاه القادم الخ . ( قلت ) وأبو فارس موسى بن أبي حنان المذكور هو  
السلطان الملقب بالمتوكل على الله بن السلطان أبي حنان بوج يوم الخميس ثاني ربيع الاول عام ٧٨٦  
وكانت يمينه كما للقاضي ابن السكك في تاليفه الوسيط في آل البيت بقاس الجديد ثم ارتحل الى  
مكناس فلت مسوما عام ٧٨٨ . قال ابن خلدون في البر : في جلد الأخرى طرقة المرض  
فهلك ليوم وليلة ثلاث سنين من خلافته وكان الناس يرمون بيش وزره بأنه سبه ه منه  
ص ٣٥٢ من الجزء السابع . ووقع في ترجمته من الاستحسان أن موته كان في رمضان وأن مدة  
دولته نحو ستين واربعة أشهر - وترجمه أبو الوليد بن الأحمر في روضة القدرين في دولة بني  
مرين وقال بوج يوم الخميس اللوفي حشرين لشهر ربيع الاول ومات مسوما يوم الجمعة شهر  
عام ٧٨٨ وله إحدى وثلاثون سنة قال وكانت دولته ستين واربعة أشهر ه والسلطان موسى  
المذكور هو الذي لما كتب به فرسه بالثمانين بقاس لما قصد الصلاة جامع القرويين قال في ذلك  
أبو الحسن المزماري وابن هاد وغيرهم كما سبق « وانظر تاريخنا للقرويين » فقد ذكرت  
فيه ذلك لان الحادثة وقعت بياحه والسلطان المذكور هو الذي امتدحه الشاعر المشهور أبو عبد  
الله بن زمر بك بوشع ساقه أبو العباس القرني في ازهار الرياض أظهره فيه .

- ( خطته في الدولة المرينية ) -

يؤخذ من غلبة ابن القاضي له أنه كان يكتب لاحد ملوككم ممن كان معاصرا له . وقد  
بحثت في كتاب وقفاة أبي فارس موسى بن أبي حنان فوجدت أن ابن الأحمر في روضة  
القدرين تعرض لوزره وسمى مسعود بن رحون بن قاسي . وتعرض إكتايه فسمى محمد بن  
محمد بن أبي عمر التميمي وأبا القاسم محمد بن سودة المري . وتعرض لقاضيه فسمى محمد

الخيلي مقتصرًا على ذلك . ثم تبيحت من سمي في هذه الخطأ لمن قبل أي فارس من ملوك بني  
سرين فوجدت اسمه في كتاب المسلمين بالله إبراهيم بن أبي الحسن المريني الملبس يوم الجمعة  
منتصف شعبان عام ستين وسبائة المقتول يوم الخميس ٢١ من قعدة عام ٧٦٢ قلا ترجم في روضة  
الفرسين لكتابه قال : كتابه أبو الفاسم بن يوسف بن رضوان وحلي بن محمد بن مسعود  
الخزاعي ه ثم وجدت ابن الأحرار ترجمه في احباب الكتاب فقال عنه : كتاب علامة أمير  
المسلمين أبي سالم إبراهيم بن أمير المؤمنين أبي الحسن علي بن أمير المسلمين أبي سيد عثمان بن  
أمير المؤمنين يعقوب بن عبد الحق المريني ملك المغرب . وكتب في حاضرة بني عبد الواد فكان  
صدرا لتلك المحافل والنوادي . ثم استقر كتاب الاشغال في حاضرة بني مرين ثم احتوى على الكتابة  
بذلك المرين واعترف له بالامانة في المختار اعلام من هناك من العدوين ه

(- اصطلاح الخزاعي في كتابه التخريج وصنيعه ) -

قسم كتابه الى اقسام عشرة وجعل تحت كل قسم عدة ابواب تحت غالب الابواب عدة  
فصول وتحت غالب الفصول عدة مسائل . قال هو عن كتابه : طالته وضنته فواتدي  
في شرح جملة من الالفاظ اللغوية الواردة فيها وضبط ما اشكل فيها بالمواضع التي تلت منها  
جميع ما اشتمل عليه من كتب العلماء رحمهم الله ليغف عليها هنا من قطع نفسه لذلك فأبرأ  
من عهدة النقل واسلم من تجة التقد ه وقد زين له رحمه الله التوسع في المواد اللغوية وذكر  
النظر حذاء النظر كأن كتبها كالت قليلة في زمانه وتمدد كثيرا من الاستطرادات والمشاجات  
ومها وقع له ذكر مصححي إلا وبسط ترجمته ونسبه مقلدا صاحب الاستياب مستوحا ما عنده  
في ذلك المصححي ثم يفسر غريب ما وقع في ذكره وترجمته على طريق الاسهاب . ومع أن  
موضوع كتابه الحالات والصناعات التي وجدت في زمانه عليه السلام يأتي بذكر ما حدث بعده  
على عهد الخلفاء الراشدين . ومن آمن النظر في كتاب التخريج وتامل في مضامنه يجد يشقق  
أن كثيرا من التخريج التي ذكرها إما تستند الى ضعف الاخبار او متكلف الاستفاج . ويظهر  
بتتبع الكتاب ايضا أن مولفه أبيا الحسن رحمه الله لم يكن عظيم المزاولة للصناعة الحديشية  
فلذلك تراه يصدر الاحاديث غالبا بلفظ روى وقد يشمل ذلك ويطلقه حتي في احاديث  
الصحيحين مع ان روي إنما تستعمل في الاحاديث الضعيفة سكا لا بن الصلاح والنووي



والعراقي وغيرهم ونبه على ذلك المنذري في اول الترهيب والترهيب . كما لاحظت عليه أنه يزو الحديث لمسلم كثيرا وهو في صحيح البخاري . والقاعدة عديم أنه لا يعلم أحد على البخاري في الزو ويمزون الحديث للصحيحين إذا كان فيها ولاكن يسوقون لفظة لمسلم لشدة محافظته على الالفاظ النبوية . وإذا تجلت الطلب للحقيقة فانظر إلى اول حديث صدر به الترامي مطلقا وذلك أنه لما صرح بأنه قدم كتابه لأمير وقتو موسى المرقني قال جريا على العادة في إتحاف الخادم لمولاه القادم وملا على ما جاء من النبي صلى الله عليه وسلم من الحضي على الهدية والامر بما وإملا فإما أخبر به وخبره الحق ووعد ووعد الصدق من إنشاء المحبة بسببها قال صلى الله عليه وسلم : عاهدوا تحابوا وقال صلى الله عليه وسلم : عاهدوا تردادوا حيا ذكره القاضي محمد بن سلامة في كتابه الشهاب فرضاهم أعزم الله غاية السؤل وعاية المأمول خ . وهذا عجيب مدوره من ما لكتي ومحدث فأما ما لكتي فلان الحديث في الموطن لأمير مالك بن أنس باب ما جاء في المهاجرة في جامع للوطا مالك من عطاء بن عبد الله الخراساني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تصافحوا يذهب التل وعاهدوا تحابوا وتذهب الشحنة . وأما محدث فلان البخاري خرجته في كتاب الادب للقرط وأبو يعل وللنساء في الكشي وابن عبد البر في التمهيد بإسناد حسن عن أبي هريرة وغيره فقط عاهدوا تحابوا عاهدوا وتذهب الشحنة . وحديث مخرج في كثير من السنن والمعاجم كيف يزوه للقاضي في الشهاب ويقول ذكره وقد أورده الاسيوطي في الجامع الصغير فقط عاهدوا تحابوا وعزاء لاني يعل عن أبي هريرة قال للناوي في شرحه الكبير وظاهر منيه أنه لم يره مخرجا لاحد من السنة وإلا لما عدل عنه وليس كذلك فقد رواه النساء في الكشي والبخاري في الادب قال الزين العراقي والسند جيد وقال ابن حجر حسن وقد أورده في جمع الجوامع بالفاظ هنا : عاهدوا تردادوا حيا وهاجروا توفوا لابنائكم مجدا واثيلا اكرام عتراتهم وعزاء للبراني في الكبير والسكري في الاشال من حاشية واورده ايضا فيه فقط : عاهدوا فإن الهدية تذهب وحر الصدر (ظه وشه) وعزاء لاحد في مسنده والقرمذي عن أبي هريرة ( قلت ) اخبرته الترمذي في كتابه الولاء والهبة من طريق أبي يعسر وقال غريب ابو مشر ضيف وقال البخاري شكر الحديث ثم اورده له هذا الخبر وقال ابن حجر في إسناده ابو مشر المدني تفرد به وهو ضعيف جدا واورده

السيوطي أيضا بلفظ عادوا فإن الهدية تخرج الضائف من العلوب وعزاء القضاة أي في مسند الشهاب والخليل بن عائشة وأورده أيضا في بلفظ عادوا فإن الهدية تضاعف الحب ولذهب بطراقل الصدر وعزاء الطبراني في الكبير وابن الضريس عن مسرة وفي نسخة أخرى من الجمع عزوه لابي نعيم في الحلية عن أم حكيم بنت وداع الخزازية وأورده أيضا في بلفظ عادوا السلام يشكم فإن ذلك توسعة لارزلكم في عجيب الخلف وجسم الثواب يوم القيامة وعزاء الدليمي عن ابن عباس وأورده في الجامع الصغير أيضا بهذا اللفظ وعزاء ابن ذكر وزاد المتولي عزوه للدليمي في مسند الفردوس وأورده في الصغير أيضا بلفظ عادوا تردادوا سباع واقتصر على عزوه لابن عاصم عن عائشة قال المتولي في شرحه الكبير قال ابن حجر في اسناده نظر وقضية صنيع المصنف أن هذا لم يره غريباً لأحد من الذين وضع لم الرموز مع أن الطبراني خرج عن عائشة قال المشي في المسمى أبو حاتم لم يجد من ترجمه وبنيته وجماله ثقات ه (قلت) سبق عزو السيوطي له للطبراني في الكبير فاقصر في الصغير لاجل الاختصار وأورده في الجامع الصغير بلفظ عادوا فإن الهدية تذهب بالسعيعة (الحمد في النفس) ولو دعت إلى سكراع لاجبت ولو أهدى إلى كراع لقلت وعزاء الليثي في الشعب قال المتولي من حديث محمد بن مندة عن بكر بن بكار عن عابد بن شريح عن انس . فحصل أنه ورد من جماعة من الصحابة عن أبي هريرة وعائشة ومسرة وأم حكيم الخزازية وابن عباس وانس مرفوعاً وعن حماد مرسلاً أخرجه من طريق جماعة مالك وأحمد والبخاري والترمذي والنسائي وأبو يعلى والطبراني في الكبير وابن عساکر في الامثال والقضاة في مسند الشهاب والخليل بن الضريس والدليمي في مسند الشهاب والبيهقي في الشعب وغيرهم فغفل الخزازي عن كل هؤلاء المخرجين واقتصر على قوله ذكره القضاة في الشهاب مع أن الشهاب لا يعزى له وإنما يزور لمسنده لأن الاول كتاب بلا إسناد ولا كمال له سبحانه .

( الاصول التي استند منها في كتابه ونقل عنها )

عدد لحد اللد الخزازي بابا من الابواب الاربعة التي جعلها في القسم العاشر من كتابه ولاكن بكل اسف لم أقف على هذا القسم في النسخة الوحيدة التي ظفرت بها في تونس وهو باب مفيد جدا ولاكن تشبنا للكتاب تكراراً ومراراً طمنا أن حل اجتهاد في ذكر الحرف

والصنائع والمالآت واصحابها وتراجعهم واناسم على كتاب الالتياب لابي عمر بن عبد البر  
 بحيث لك أن تقول إن نصف الكتاب مأخوذ منه واكثر من ثلثي ما يوب وترجم مقام منه  
 ومن ذيله لابن قشون فمعه جبراه وابوا مشواه وباق ما فيه مفرق . فما فيه من التفسير مأخوذ من  
 احكام القرآن لابن العربي والكشاف للزخشري والتجويد للشعبي وتفسير الرازي والشملي وابن  
 حلية وغريب القرآن ومنايه واحكامه واختلاف العلماء في حلاله وحرامه للقاضي منذرين سعيد  
 وما فيه من الحديثيات ومطلقا قالموطا والصحيحين ومن أبي داود والانسائي وجامع  
 الترمذي وشأنه وكتاب اخلاق النبي صلى الله عليه وسلم لابن حبان الاصمعياني ومشكل الصحيحين  
 لابن الجوزي وكشف المشاكل له ايضا واقتباس الانوار للرشاشي في الانساب ومع لمالسن للخطابي  
 والاكبال ليعاض وتفسير الميعات لابن بشكوال ومتن الباجي والاكتفاء في شرح الموطا لابي  
 جعفر أحمد بن نصر الداودي وشرح السعدة لابن دقيق العيد وغيرها . وما فيه من التاريخ  
 واللة والادب والتسكت الصوفية فمن ابن هشام والسبيل وكذا في لم يتوجه او لم يكن يده  
 كاملا وثقة الحدائق والمخالفات في الابتداء والاختراع للراثل وهو كتاب يتنمده كثيرا  
 ولا يسمى مولفه ولم أر له ذكر في كشف الظنون ولا ذكره السيوطي في اوائله وتنبه  
 ويختصر السير لابن جماعة ومولد الغزفي السبي وجمهرة ابن حزم وأبي عبيد القاسم بن سلام  
 وخلاصة العبري وجوامع السيرة لابن حزم والسعدة لابي عبد الله التلمساني وهو كتاب ينقل  
 عنه كثيرا ولا يزيد في النقل منه على ما ذكر ولم أجد له ذكر في كشف الظنون ولا غيره  
 كلبستان نعم ينقل عنه قليلا ابن باديس في شرح سيرة ابن فارس وسرة ذكر عنه شيئا فقال  
 لأحمد على كتاب محدته وإنما ذكرته تنبها على أفرادها باحتلاها وتنبهه باتقاء جلبابها أنظره  
 وصفوة ابن الجوزي والتفتيح والمدهش له ايضا وتاريخ الخليل وحيون الاخبار لابن  
 قتية والمعارف له والمشرح الروي وحلية المحاضرة للحاتمي وكتاب انباء الانبياء للقاضي  
 وكتاب الموالى للباحث ووجهة النفس لابن هشام ولفة الطرقات لابي السرور الروحي والكمال  
 لابن الاثير وطبقات الفقهاء للشيرازي وكتاب اشار الخفاء لابي بكر محمد بن جبر الصولي  
 والبراقية للمطرزي ووجهة المجالس لابن عبد البر وطبقات صاعد ورحلة ابن جبير وكتاب  
 المراتب والاخطار للباحث وكتاب المائدة لابي الفتح كشاجم وكتاب الجبل لابن الدراج

والاصمعي وصلة ابن عبد الملك وبقية الاديب لاني الامن الحرافتي والاستشارات لسيد الميرزا الحفري  
ومسامرة الامراء للصابوني والفرافد في الشبهات للكاتب الاصمعي ورسالة القشيري وسفوة  
التصوف لمحمد بن طاهر المقدسي وكتاب السبع للاصمعي وكتاب الصحاح والمشارقي وغريب  
آني سيد وافعال ابن الفوطي وابن طريف وغريب السيرة لابن دراكتي والمحكم وديوان الادب  
ومثلث ابن السيد وهدير الاقطاط الطية لابن المشاب وصناعة الكتابة لابن النحاس واليوقيث  
للدطرزي والتسهيل وشرحه لابن طائي والبسيط لابن أبي الربيع وجامع الفزاز وديوان الادب  
ومسافيه من الغنيمات والاحكام فن التنبيهات والبيان والتحصيل لابن رشد وشرح الرسالة  
لزناتي وكتاب الاموال لابي عبيد القاسم بن سلام وغذيب البرادعي والاحكام السلطانية للزوردي  
والكافي لابن عبد البر والمجواهر لابن شاش واكفاية والتاء في احكام الفنا لابن الدراج وكتاب  
الاثبات للفقهاء أبي العباس الرزقي والتجربة للشمساني ومقالة ابن القطان وابن حلية وأبي العباس  
ابن الهنا وأبي بكر بن خلف الانصاري وغير ذلك .

### ( المقدمة الثانية )

في برنامج الكتاتين تظهر خدمة السابق واللاحق للكتبتين وهذه المقدمة واجبة الذكر لكتبتين  
الاول لتسهيل المراجعة على المطالع والباحث الثاني ليعلم الفرق بين المجمعين في الزمانين ( فأقول  
والله المستعان ) قسم أبو الحسن الخراساني كتابه الى عشرة اجزاء فيها مائة وثمانية وسبعون  
بابا تشتمل على مائة وستة وخمسين خطه من الحروف والمالات والصناعات عنده أما من فقهنا  
ايضا على عشرة اقسام ايضا :

### برنامج القسم الاول

عند الخراساني في الخلافة والوزارة وما يضاف الى ذلك وفيه عنده سبعة ابواب :

باب في ذكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب في الوزير

باب في صاحب السر

باب في الاذن وهو الحاجب واليواف

باب في الخادم

باب في صاحب الرماح

باب في صاحب التلحين

( ذكرت هذه الابواب مذهب نخرة عزوا وساقا واختصارا )

( وما زدت عليه في هذا القسم خلال ابوابه )

باب في ذكر الفرق بين الخليفة والملك من حيث الشرع والاصطلاح

باب في ذكر حبس بعض الواقفين من الاذن

باب في ذكر من خدم المصطفى من الاحرار

باب ذكر من كان يقدمه عليه السلام من مواله ذكورا واناثا

باب ذكر من كان يوقفه عليه السلام اذا قام ويستره اذا اعتقل

ذكر من كان يبيت على باب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرجال

**( ذكر مواله الذين أعظمهم في مرض موته )**

باب ذكر من كان يقدم المصطفى اذا أراد حاجته داخل منزله

باب استخداه عليه السلام في ذلك امرأة

باب استخداه عليه السلام غلاما يهوديا

باب ما كان عليه السلام لا يكله الى احد من خدمه

باب ذكر الذين قام بخدمته المصطفى بنفسه

باب ذكر قيام المهاجرين يفرجون منه عليه السلام عند الازدحام

باب سيرته عليه السلام في غز الطهر

باب الرجل يطم الوفد كيف يميونه عليه السلام

باب مضحكه عليه السلام

باب ملاعبته عليه السلام أقاربه

باب على أي شيء كانوا يؤذنون في العهد النبوي

### برنامج القسم الثاني من كتاب الخزاعي

في العمليات القوية وأعمال العبادات وما يضاف إليها من عمليات المسجد وعمليات الطهارة وما يغرب منها وفي الإمارة على الحج وما يتصل بها وفيه هذه الأبواب :

باب في معلم القرآن

باب في معلم الكتابة

باب في التنفقه في الدين

باب في اتخاذ الدار يتركها الفراء ويستخرج منه اتخاذ المدارس

باب في المقتي

باب في العابر للرءيا

باب في إمام صلاة الفريضة

باب في القيام في صلاة رمضان

باب في المؤذن

باب في الموقت

باب في صاحب الخمرة

باب في صاحب العترة

باب في المشرح

باب في المجرر

باب في الذي يتم للمسجد ويلتقط الخرق والبدان منه

باب في الذي يشتد على الناس في الصلاة جملة

باب في الذي يمنع الناس من اللذات والمتلذذة في المسجد

باب في صاحب الطهور

باب في صاحب السواك

باب في صاحب الكرسي

باب في السائي

باب في الاماوة على الخلع

باب في صاحب البدن

باب في حياطة البيت

باب في السقاية

(فذكرت هذه الابواب كلها مختصرة مهذبة عزوا وديالا)

(وعما استدركت عليه في هذا القسم خلال تراجعه من الابواب) :

باب امره عليه السلام الناس أن يملؤوا الققه والقرآن من جبراحم

باب من كان يحفظ القرآن على عبده عليه السلام

باب من قل عنه وجوه القرأت من الصحابة

باب حكم تعليم المرأة منه عليه السلام

باب من كان يتوسط بين الصحابة وبينه عليه السلام

باب من كان يصلي بالناس ويخطب مدة مرضه عليه السلام

باب اتقاه عليه السلام عليا بغيره بمحضه

باب خطبته عليه السلام في حجة الوداع على الدواب

باب امره عليه السلام باستنصات الناس له رجلا أطول الناس قاما واندام هوتا

باب تكليف الامام عليا من اصحابه بمشركه قومه

باب ارشاله عليه السلام عليا يبلغ عنه في غيته سورة القتال

باب في الذي كان يحمل العصا بين يديه عليه السلام إذا قام أو أراد دخول منزله

باب هل وُقلت الشموع في المدينة على عبده عليه السلام

باب الرجل يتقدم الى الصلبيين يرتب صفوفهم وينرجم على ذلك

باب هل توضع عليه السلام بالماء السخن أو دخل الحمام

باب وضوئه عليه السلام بآنية زجاج

باب وضوئه عليه السلام من الطست

باب سقي الماء له عليه السلام من الابار الطيبة

باب طليه السلام ماء زمزم من مكة الى المدينة

باب الروايا تسافر معه عليه السلام ومن كان يذهب يملأها

باب ماقيه عليه السلام من اليهود

باب هل كانوا يشنون الشارب

باب في الاتياد في الاواني الخضر

باب دعاء المعقلى لمن أزال شجرة من مائه

باب الخادم يقدمه عليه السلام عند الاكل

باب اوانييه عليه السلام

باب مباشرته عليه السلام لنحر الهدي بيده واذنه ليلي في اكمال الباقي

### القسم الثالث من كتاب الخزاعي

في العمليات الكتابية وما يشبهها وما يتضاف اليها وفيه عنده ابواب

باب في كتاب الوحي

باب في كتاب الرسائل والاقطاع

باب في كتاب اليهود والصلح

باب في صاحب المغنم

باب في الرسول

باب في حمل الكتاب

باب في الترجمان الذي يترجم كتب اهل الكتاب ويكتب اليهم بخطهم ولسانهم

باب في الشاهر

باب في الخطيب في غير الصلوات

باب في كاتب الجيش

باب في الرقاع



باب في التادي وهو الذي يدعو الناس في وقت الغرض

باب في المحاسب

(فذكرت هذه الابواب مهذبة مختصرة عزوا وسياقا) .

(واستدركت خلال تراجمه) :

باب من كان يكتب له عليه السلام للبوادي

كتابه عليه في الجلد ومقداره

باب من كان يكتب له عليه السلام أموره الخصوصية

من كان يكتب بين الناس وقبائلهم وقيامهم

باب خليفة كل كاتب من كتابه عليه السلام

باب ذكر مسائل تتعلق بالتم والختام

باب تعليم المصطفى لكتابه ادب العلم وعمل وضعه

باب نديه عليه السلام كتابه لتتريب الكتابية

باب آخر مكتوب نبوي حفظ لنا التاريخ عنه من كتبه عليه السلام لاهل الاسلام ومحافظهم عليه

باب ذكر اصح مكتوب حفظ التاريخ لنا نفعه عنه عليه السلام

باب ذكر آخر مكتوب حفظ التاريخ لنا عينه عنه عليه السلام لاهل الكفر

باب ذكر الكتاب الذي تداولته المجلات المصرية والتونسية اخيرا

باب ذكر اجمع واطول كتاب حفظ التاريخ نفعه من كتبه عليه السلام الاحكامية

باب هل كتب عليه السلام بخطه شيئا

باب ذكر ما كان يفتح به كتبه عليه السلام

باب لقائه صلى الله عليه وسلم اما بعد الفصل بين فصول الكتاب وروايس المسائل

باب ذكر التزامه عليه السلام فيه اما بعد

باب ذكر اصطلاح المكاتب النبوية

باب ذكر عنوان مكاتبه عليه السلام

باب ذكر كيفية مخاطبته عليه السلام للحاصرين له من الملوك

باب ذكر عنوان المكاتب التي كانت توجه له عليه السلام  
 باب ذكر عمله عليه السلام اذا لم يحضره الختم  
 باب ذكر التاريخ في المكاتب واصل رحمه  
 باب ذكر الشراء من الصحابة الذين مدحوه عليه السلام  
 باب استشهاده عليه السلام بغير الحاكين  
 باب استشهاده عليه السلام لشر الكفار  
 باب ذكر انصاته عليه السلام لشرفه النسيب والفضل وقبوله له  
 باب تكريمه عليه السلام بأهظم سي سي له بسبب آيات شرعية قدمت له  
 الشراء من الصحابة والصحبايات الذين رثوه عليه السلام بعد موته  
 باب ذكر البيعة التي كان يأخذها عليه السلام على اصحابه واصحابها  
 باب تكليفه عليه السلام من يخلص يردى يرى جنود الاسلام  
 باب رده عليه السلام في الاستراض من لم يستاذن ابويه  
 باب ذكر الاوصياء  
 باب ذكر النقباء

### برنامج القسم الرابع من كتاب الخزاوي

في ذكر الحالات الاحكامية وما يضاف اليها وفيه عنده ابواب:  
 باب في الامارة العلية على النواحي  
 باب في القاضي  
 باب في صاحب المظالم  
 باب في قاضي التناكح  
 باب في الشاهد وكاتب الشروط  
 باب في فاضل للوارث  
 باب في فطرش النفقات  
 باب في الوكيل بوكله الامام في غير الامور المالية  
 باب في البصير بأمر البناء

باب في القسام

باب في المعتب

باب في المنادي

باب في صاحب العس بالمدينة

باب في الرجل يتولى حراسة ابواب المدينة في وقت الحرب

باب في الرجل يكون رية الثوم في زمن الحرج

( وهذه من الابواب التي لم ينف فيها المتراعي على اصل فليستدركناه عليه )

باب في السجان - سجن الرجال - سجن النساء

باب في مقيم الحدود

( فذكرت هذه الابواب مختصرة مهذبة حروا وسياقا ) وزدت عليه حدة ابواب وهي :

باب كيف كان يوصي عليه السلام حاله في صفة البريد الذي يوجهونه له

باب اشتراطه عليه السلام مثل ذلك في حاله

باب كيف كان عهد عليه السلام الى حاله وأمراته

باب ذكر الكلام على من دون التوازل التي تزل في حياته صلى الله عليه وسلم وحكم فيها

باب ذكر تراجم وأصول الابواب التي قضى فيها عليه السلام وأتت

باب هل كان عليه السلام يشترط السن للمديد فيمن يولي القضاء

باب اين كان يجلس القاضي للحكم وتفصل

باب هل كان للقضاة والولاة راتب

باب سياق نص بعض العقود التبوية

باب ذكر شهادة الصيان وكتابة اسماهم في السجلات

باب الرجل يحمل على الاسارى

هل كانوا يجرؤون على المساجين ارضا

باب الرجل يحمل على قطع الاشجار

باب ذكر مقابلة صلى الله عليه وسلم للمستحق بالتمسك ونحوه

باب اقامته عليه السلام الحد بالضرب

باب تأذيه عليه السلام بالمعمران

باب ذكر قتله عليه السلام يده من اشتد غضب الله عليه

باب تأذيه عليه السلام بالاحراق والمدم

باب معاملة عليه السلام المستحق يسمل الامين والالقاء في الحرة

باب ولاية المظالم

باب معرفته عليه السلام بأمر الهندسة والبناء

### برنامج القسم الخامس من كتاب الخزاعي

في ذكر الهالات الحربية وما يشتمل عليها وما يتصل بها وفيه غده ابواب :

باب في الامارة في القزو

باب في المستخلف على الحضرة اذا خرج الامام الى القزو

باب في الذي يستخلفه الامام على اهله

باب في المستفر

باب في حامل اللواء

باب في قسم الجيش الى خمسة اقسام وكون الامار في القلب من تلك الاقسام

باب في الرجل يقيمه الامار يوم لقي العدو بمكانه من قلب الجيش ويلبس الامام لامة ويلبس هو لامة

الامام حياطة على الامام

باب في صاحب المقدمة

باب في صاحب الميمنة

باب في صاحب الميسرة

باب في صاحب الساقة

باب في المتقدم على الرماة

باب في المتقدم على الرجالة

باب في الرازيح

باب في صاحب الخيل

- باب في المخرج  
 باب الذي يأخذ الركاب عند الركوب وذكر ما جاء في ضم ثياب الفارس في سرجه عند ركوبه  
 باب في الرجل يركب خيل الامام يسابق عليها  
 باب في صاحب الراحة  
 باب في صاحب البغلة  
 باب في القائد  
 باب في الخادم  
 باب في صاحب السلاح  
 باب في حامل الحربة  
 باب في حامل السيف  
 باب في الصيقل  
 باب في الدليل  
 باب في سهل الطريق  
 باب في صاحب المظلة  
 باب في صاحب التكل  
 باب في الامين على الحرم  
 باب في القارس  
 باب في التجسس  
 باب في الرجل يتخذ في دار الحرب ليكتب بالاخبار الى الامام  
 باب في  
 باب في مانع الفر  
 باب في المستعمل فيها  
 باب في مانع المتجنق  
 باب في الزامي بالمتجنق

باب في صفة الذبابات

باب في قاطع الشجر

باب في حفر الخندق

باب في صاحب القاتم

باب في صاحب الخس

باب في المبشر بالفتح وفي خروج أهل الحضرة للقاء الإمام هتوة

(فذكرت هذه الأبواب مختصرة مذهب عزوا وسياقا) . واستدركت عليها خلافا :

باب الرجل يستخف الإمام في طريق يظن أن العدو سيميل فيها مكيدة

باب تعميم الإمام للصبيان

باب رايات الانتصار

باب اسير الرماة

باب شعار المعاريين

باب من كان يسوق به عليه السلام

باب سائق بدنه عليه السلام

باب راعي بدنه عليه السلام

باب من كان يقوم بلفاحه عليه السلام

باب من كانت حنقه خيله عليه السلام

باب جماله عليه السلام

باب من كان يأخذ بركابه عليه السلام وهو على الناقة

باب من كان يأخذ بخنطام ناقته عليه السلام

باب صاحب بدنه عليه السلام

باب من كان على هديه عليه السلام

باب صاحب سلاحه عليه السلام

باب أين كان يلقى السيف منه عليه السلام

- باب من كان يضرب الاختاق بين يديه  
 باب البناء في المغازات التي يسلكها الامام اعلاما يوصل قدمه هناك  
 باب ذكر من كان يطأطي له عليه السلام ليركب ناقته  
 باب ذكر فسطاطه عليه السلام  
 باب من كان يشرب له القباب  
 باب من اي شيء كانت اقتران اذ ذاك  
 باب من كان يكتشفه عليه السلام اذا أراد الدخول للحضرة  
 باب ارتياد المواضع لتقول الجيش  
 باب من كان يعود او يسوق بضائه عليه السلام  
 باب الامام يخرج للتزويج فيكره الحرس بده في العاصمة  
 باب الرجل يلازم الامام من خلقه في السفر  
 باب الرجل يتقدم امامه عليه السلام يشده شمرا يوم القتح  
 باب طلائع الجيش  
 باب الرجل ينغذه الامام في البعد عينا له على الناس  
 باب التام  
 باب حبة الامام جنس حيوان من حرام  
 باب ذكر من كان يكتب خاتم المعصية عليه السلام  
 باب الطعام عند التقدم  
 باب قوله عليه السلام اذا رجع من سفر  
 باب قوله عليه السلام عند كل قرية أراد دخولها  
 باب تلقين حاله كفار جزيرة العرب معه  
 باب تلقين ماملته عليه السلام مع كفار زمانه من امتثال الشدة في عملها والطف واللاينة  
 في اباها ومداراته عليه السلام وما شرعه في ذلك

## برنامج القسم السادس من كتاب الخزاعي

في الحالات الجبائية وهذا القسم يشمل على ابواب :

باب في صاحب الجزية

باب في صاحب الاعشار

باب الذي يتبرع على اهل النعمة وقت ترو لم بلد المسلمين

باب في متولي خراج الارضين

باب في المساحة

باب في العامل على الزكاة

باب في كاتب اموال الصدقات

باب في الخراص

باب في صاحب الاوقاف

باب في صاحب الموارث

باب في المستوفي

باب في المشرف

( فذكرت هذه الابواب مهذبة محررة منزوعة ) وزدت عليه :

باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه الى البادية في ايل الصدقة

باب ذكر من وكله عليه السلام بحفظ زكاة رمضان

باب من جعله عليه السلام على قبض متاعه

باب من كان على خمسة عليه السلام

## برنامج القسم السابع من كتاب الخزاعي

في الحالات الاختزائية وما اضيف اليها وفيه ابواب :

باب في فضل الخازن الامين

باب في خازن النقد وهو صاحب بيت المال

باب في الوزن



باب في خازن العلم

باب في الكيال

باب في ذكر اسماء الاوزان والاكياس الشرعية المستعملة في عهده عليه السلام

باب في صاحب السكة ويقال له صاحب دار الضرب

باب في اتخاذ الابل

باب في اتخاذ النعم

باب في الوسام

باب في الحمى يحية الامام

(فذكرت كل هذه مختصرة مهذبة منزوعة وحروث اقول فيها دالة خصوصا الكلام على المسكوكات والنقود والصاع والمد الثبوي المرفق الموجود في مكتبتي وهو من اعظم ذخائرها)

### برنامج القسم الثامن عند الخزايعي

في سائر الصليات وفيه عنده ابواب :

باب في التثاق

باب في الوكيل يوكله الامام في الامور المالية

باب في الرجل يعمه الامام بالمال لينفذه فيما يامره به من وجوه مصاديق الامام في غير الحضرة

باب في ائزال الوفود

باب في المللستان

باب في الطب

باب في الرافي

باب في القاطع للعروق

باب في الكواء

باب في المكان يتخذ للقراء الذين لا يآوون على اهل ولا مال ويستخرج منه اتخاذ الزوايا

(فذكرت هذه الابواب مهذبة منزوعة) واستدركت اثنا عشر فرائد وابوابا منها :

باب أمر المصطفى الرجل أن يمس الباياء والاموال في النزو

بلحه جوارثه عليه السلام للوفود

باب تجمله عليه السلام للوفود

باب امر الرجل بذكر اسم الله على المرح ثم الثقل فيه

باب كون من لا يعرف بالعب لم يكن يباح له أن يبالغ الناس

باب في اصل ما يعرف الان في الادارات الصحية بالكرتينة

باب في المتجم

باب في العاقي

باب اقلمة الخانات من القرآن

### برنامج القسم التاسع من كتاب الخزاعي

في ذكر حرف ومنتجات كانت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر من عملها من الصحابة وفيه ابواب دون ما فيها فيما تقدم من الاقسام في مواضع هي بها عنده البق وهذه عناوينها :

باب في التجارة

باب في البراز

باب في الطوار

باب في الصرف

باب في بائع الرماح

باب في بائع الطعام

باب في الثمار

باب في بائع الدباغ

باب في الدلال

باب في النجاج

باب في الخياط

باب في التجار  
 باب في ناحت الاقداح  
 باب في الصواغ  
 باب في البناء  
 باب في الخداد  
 باب في الدباغ  
 باب في القراس  
 باب في الصيد في البر  
 باب في الصيد في البحر  
 باب في البائل في المواضع  
 باب في السقاء الذي يستقي بالاجر  
 باب في الخال على الظهر  
 باب في الحمام  
 باب في الجزار  
 باب في الطباخ  
 باب في الشواء  
 باب في الاشعة  
 باب في القالب  
 باب في الخافضة  
 باب في المربعة  
 باب في المنني  
 باب في حافر العبور  
 باب غامل الموتى

(فذكرت ابوابه مذبذبة ممزوجة) . ولست ذكرت عليها خلافا :

باب ذكر اصل تسمية متاعلي البيع والشراء تاجرا

باب سوق البزازين بالمدينة على عهده عليه السلام

باب تمييزه عليه السلام محل السوق ووقوفه عليه بنفسه

باب الاسواق التي كانت في الجاهلية فتبايع الناس بها في الاسلام

باب في المزارعين والزراعة

باب كون الناس كانوا في اول الاسلام لا يتعاطون البيع والشراء الا بعد علمهم بأحكامه

باب تشديد عمر الصحابة على تركهم الاشتغال بالتجارة لتيهرم من العامة والاعلام

باب قول عمر اذا رأى غلاما فأعجبه

باب قول عمر في التكسب والزور رأيه في التفاضل بينها بالنسبة الى نفسه

باب امر عمر الفقراء وغيرهم بالسعي والتكسب

باب الجلاب

باب ذكر من كان يتجر من الصحابة في بحر الشام

باب جلب دقيق الحواري والسمن والصل من الشام الى المدينة

منع اخراج التمر من المدينة في العهد النبوي لانه طارفي

المسافة التي كان يأتي منها الزرع ونحوه الى المدينة

باب التجارة في العنبر والزئبق

باب حرق معدن الذهب

باب تباع الصيان

باب بيع السكر

باب بيع الطر

باب بيع العقاقير الطبية

باب الخراز

باب الجلد الطائفي

باب للهد للصيان

- باب منع ألاف من ذهب - أحداث الرحن الحوائية المصنوع
- باب الأصل لوضع الرساء للبحر الاساسي في البنآت القومية والمعاد الديفة
- باب ذكر بنائه عليه السلام لمسجده ثلاث مرار منها ما بني بالاشى والذكر
- باب تعيين الامام موضع للمسجد وتعليمه محل القبلة
- باب امر الامام من يتوب عنه في لقاذا القبلة مسجدا
- باب ذكر دوره عليه السلام ومساكن ازواجه
- باب ذكر خريطه مسكن مارية بالوالي
- باب امره عليه السلام في البنآت أن تكون على مقتضى القواعد الصحية وجعله عليه السلام
- للجيران قواعد عليهم أن لا يمتدوها
- باب هداه عليه السلام لمسجد الضرار
- باب ذكر الصباغ
- باب ذكر السباحة
- باب ذكر بيع الماء
- باب ذكر بيع اللبن
- باب ذكر اتخاذ الشمع للاصباح ودهن السفن وغوها
- باب المستدل على غل الماء واستخراجها
- باب صاففة الحريرة
- باب الحياز
- باب كيف كانت اقراص خبزه عليه السلام
- باب ذكر اعتناء البدوي لطرف بلاده جديها له عليه السلام في الحضر والعكس
- باب منع الصيد في جهة
- باب كونه عليه السلام لم يصد بنفسه ولا اشترى صيدا
- باب ذكر التزل
- باب المضحكة

- باب ذكر اسماه المختيات في المدينة على العهد النبوي  
 هل كانت الدفوف في الزمن النبوي بالجلجل وهل سمع الصحابة الصوت  
 هل كان لبعض السلف اعتناء بعلم الموسيقى
- باب ذكر ما كانوا يتنون به
- باب ذكر رقص الحبشة في المسجد النبوي امامه عليه السلام
- باب ذكر رقص الحبشة بهرام عند قدومه عليه السلام
- باب ذكر حبيل بعض كبار الصحابة بين يديه صلى الله عليه وسلم
- باب السماع والانشاد ونحوه
- باب ذكر المرأة الكبيرة السن تلازم القبر
- باب ذكر المسابقة
- باب ذكر المصارعة
- باب ذكر الرماية
- باب ذكر لعب الثيات
- باب ذكر لميم بالتصاوير
- باب اتخاذ الوحش في المسكن
- باب قوله عليه السلام اقدروا قدر الجارية الحديثة السن
- باب حبس الطير للعب الصبيان
- باب نصب اللوز والسكر ونحوه في العرس
- باب مرور احد الصحابة على الحيشة يلعبون في الطريق
- النساء المرضعات اللاتي كن يرافقن المصطفى في الفزو وما كان الصحايات يظهرن من ضروب  
 الشجاعة وخفة الحركة ومساعدة الفزاة
- التأجرات منهن
- المرأة تمثل النسوة في المجلس النبوي
- باب ما كانوا يقولونه عند ذهابهم بالمروسة الى بيت زوجها
- باب ذكر حبيل الوليمة في العرس وما

باب ذكر بائع السيوف

باب اتفاق القوم على من يتعلمه لا رسيا في محل ديني رسمي

باب ذكر من كان يري النيل

باب اصل ستر المرأة في مشا وهي ميتة ومن حب ذلك

وبوقوفك على ما اجتهد الخراسي في جمعه وتفصيله في ديوانه من الحرف والصنائع التي كانت في عهده عليه السلام حتى أوصلها الى نحو الثلاثين ( واستدركت عليها نحو هذا العدد ايضا ) تعلم أن المتأخر ربما يأتي بما لم يأت به المتقدم فهذا شيخ الاسلام أبو عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري غاية ما ترجم له في كتاب البيوع من صحيحه من الحرف والصنائع نحو المشرة وهي : البواغ والقبين والحياط والنساج والتجار وبائع السلاح والطار والحجام ونحو ذلك وربما كان البخاري اقتصر على هذا القدر لانه الذي بلغه على شرطه ولاكن على كل حال همه المتأخر لا تكرر ويجب أن تذكر قشكر وإن كان للأوائل فتح ابواب قللتاخرين الجري على المتوال ضعفا وقوة من خبر ادتياب ( وربما خلق ما يشاء ويختار لآله الامو ) .

### ﴿ القسم العاشر من كتاب الخراسي ﴾

وبه كمل التاليف في ذكر أمور متفرقة وفيه ابواب :

باب في معنى الحرفة والصناعة

باب في النهي عن استعمال غير المسلمين من الكفار من اهل الكتاب وغيرهم

باب فيما جاء في ارزاق العمال

باب في ذكر الكتب التي استخرج منها ما تضمنه كتابه التخريج . وهذا القسم لم أقف عليه ولا يوجد في النسخة التونسية . فأما الباب في معنى الحرفة والصناعة فقد قدمنا من ذلك ما تضمنه كفايا اول القسم التاسع . وأما حكم استعمال الكفار وازراق العمال فحل على طريق البسط كتب الفقه وأما الباب الرابع الذي عهده لذكر الكتب التي استخرج منها كتابه فهذا الباب مفيد جدا ولاكن وإن لم أقف عليه من قلم المؤلف فبتتبع الكتاب يستنتج منه . وقد تقيته فوجدت اعتماده في أكثر الصنائع والحرف والعمالات ولولاهنا على الاستيعاب وذيله لاين فتحون كما سبق . وقد عرفت فيما سبق فضلا ذكرت فيه الكتب التي ينقل عنها في مصنفه وأنت بالخيار إما أن تثبت ذلك الفصل

هذا أو تبينه وتقرئه هناك . ولما كان الكتاب قد بني على عشرة أقسام ( اجزاء ) كما يقول المتراخي أردت أن لأحرم القراء من قسم عاشر هو من الاهمية بمكان ربما يضارع جل اجزائه المؤلف أو يفوقها أهمية فنقول والله المستعان :

القسم العاشر في تشخيص الحالة الطبية على عهده عليه السلام تلم وتلما والحالة الاجتماعية من حيث النبوغ وسمة المدارك والاخلاق والموارد والازياء ويتركب هذا القسم من مصلدين المقصد الاول في تشخيص الحالة الطبية على عهده عليه الصلاة والسلام تلم وتلما وحسب كتابة ونحو ذلك

المقصد الثاني في تشخيص الحالة الاجتماعية على عهده عليه السلام وذكر ما حازه اصحابه من السبلات في انواع النبوغ وسمة المدارك والكيفيات وغير ذلك مما يتركب أن المدينة المنورة في الزمان الاول كانت مجموعة مهولة بصنوف واختلاف الاعمال والافكار والصفات والاشغال الحياتية والتوسع العائلية التي لا يد منها في كل بلد مصر واتخذ عاصمة لمدينة عظمى سادت على العالم في اقرب وقت . وتحت كل مقصد ابواب

المقصد الاول في تشخيص الحالة الطبية الرائجة في زمنه عليه السلام تلم وتلما وفيه ابواب :  
الباب الاول في الاشارة الى أن اوسع دائرة للمعارف تناولها البشر القرآن الكريم  
الباب الثاني في أن السنة فرع عن القرآن وأن الحديث الصحيح يتطلب لفظه أو بضمه أو معناه منه

الباب الثالث في مقدار الاحاديث الواردة عنه صلى الله عليه وآله وسلم

الباب الرابع في ذكر من تصدى لجمع جميع السنة

الباب الخامس في كيفية تلقي الصحابة للعلم وأنه كان حلقا حلقا في المسجد النبوي

الباب السادس في وقوفه عليه السلام على خلق العلم واثاره الجلوس فيها على خلق الذكر

الباب السابع فيمن كان يخلف المصطفى عليه السلام بعد قيامه من مجالس الذكر ولفقه فيجلس فيها

الباب الثامن في كيفية تدريس الصحابة للقرآن وتفسير المصطفى عليه السلام لم آية الكريمة

الباب التاسع في اعتناء الصحابة بما يلزمهم من العلم بالحفظ والمذاكرة فيه

الباب العاشر في اسره عليه السلام اصحابه بتقل الحديث بالسند



الباب الحادي عشر في اباحته عليه السلام لصحابه التحديث بالاخبار الاسرائيلية من حجاب الام الماضية

الباب الثاني عشر في تعريف النبي صلى الله عليه وآله وسلم لصحابه بن امتاز بلم من الفنون او غلبت عليه فضيلة مخصوصة ليؤخذ كل شيء عن اربابه

الباب الثالث عشر في اطلاق السكينة في الصر النجوي على اعلم الناس بأنساب العرب والشعر  
الباب الرابع عشر في كيفية اختباره صلى الله عليه وآله وسلم لقوابل اصحابه ليرفهم فيا ينهم  
مبلغهم في الذكاء والفهم واللم

الباب الخامس عشر في تخصيصه صلى الله عليه وآله وسلم لاهل العلم اياما معلومة  
الباب السادس عشر في بيان أن الصحابة كانوا يتحملون العلم تدريجيا فيأخذون الاسد والاقرب  
الى الفهم ثم الاصعب

الباب السابع عشر في حرص الصحابة على التعلم وم كبار  
الباب الثامن عشر في امرهم بطلب العلم قبل التزوج

الباب التاسع عشر في ذكر أن التاجر منهم كان يتعلم والمتعلم منهم كان يشجر  
الباب العاشر في بيان أن الصحابة كانوا يلحون نساءهم وامامهم وأن المصطفى صلى الله عليه  
وآله وسلم كان يحل للنساء يوما على حدة

الباب الحادي والعشرون في كيفية اختاء الصحابة بحفظ وضبط ما كانوا يسمونه منه صلى الله  
عليه وآله وسلم

الباب الثاني والعشرون في بيان أن الصحابة كانوا اذا سمعوا ما لم يفهموا من العلم استأدوه  
حتى يفهموه

الباب الثالث والعشرون في بناء امرهم على تبليغ الشاهد القاطب رضي الله عنهم  
الباب الرابع والعشرون في تطعيم العلم ليلا وخارا

الباب الخامس والعشرون في احتفاظ المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم على قلوب المستدوين  
فكان لايلطمهم ما يلطم المتنهم

الباب السادس والعشرون في الاشارة الى أن تعليم الكتابة من حقوق الابداء على الابداء

الباب السابع والمشرون في العلم والدعاة في مصر النبوي  
 الباب الثامن والمشرون في وجود الاقلام النصية في مصر الصحابة وكذا الخبر  
 الباب التاسع والمشرون في اختراع القاذو الكلف من لطن في اواخر ايام الصحابة بجزيرة العرب  
 الباب العاشر في كتابات الصحابة للحديث وامر المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم لهم بالتحديد  
 الباب الحادي والثلاثون هل كانوا يدونون في صدر الاسلام شيئا اوجع للصحابة شيء في ابواب  
 العلم او نسب للصحابة واتباعهم في زمانهم التدوين والتصنيف  
 الباب الثاني والثلاثون في اعتناء القواد من الصحابة برفع التقارير الجبرائية للخطا الراشدين  
 من البلاد التي يدخلونها  
 الباب الثالث والثلاثون في بيان أن ترجمة الكتب القديمة للعلوم المصرية من طب وكيمياء  
 وصناعات وغيرها وقع الاعتناء به ايام الصحابة  
 الباب الرابع والثلاثون في أن اول من تكلم في علوم القوم الصحابة رضي الله عن جميعهم  
 ايام الخامس والثلاثون في أن اول من وضع فن النحو في الاسلام الصحابة  
 الباب السادس والثلاثون في أن الصحابة تكلموا في علم الكلام قبل أن يتكلم ويدون فيه الاثري  
 الباب السابع والثلاثون في بيان أن عليا كرم الله وجهه هو اول من نطق بالتحجيف احد انواع البديع  
 الباب الثامن والثلاثون في املاء الصحابة للحديث على من يكتب منهم  
 الباب التاسع والثلاثون في وقت يروى صلى الله عليه وآله وسلم ليجيب عن اسئلة السائلين  
 واضطرب ما كانوا يسألونه عنه  
 الباب العاشر في اربعين في مرآتهم للحديث فيما بينهم اذا فارقه المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم  
 الباب الحادي والاربعون في أهم كانوا اذا اجتمعوا تذاكروا العلم وقرأوا سورة من القرآن  
 الباب الثاني والاربعون في أن العالم منهم قد يامر تلميذه بالتحديث بمحضه  
 الباب الثالث والاربعون في اخذهم القرآن مع التفقه في ما فيه تدريجيا  
 الباب الرابع والاربعون في اول من أطلق على القرآن المصحف  
 الباب الخامس والاربعون في استثناء الصحابة في حكم نسخ المصاحف  
 الباب السادس والاربعون في اعتناء الصحابة ومن كان في زمنهم بنسخ المصاحف وتلاوتهم القرآن فيها

الباب السابع والاربعون في اعتناء الصحابة بمصاحبة المصاحف في سفارهم  
 الباب الثامن والاربعون هل كانوا يحفظون المصاحف  
 الباب التاسع والاربعون هل كانوا يقلون المصاحف  
 الباب العاشر والخمسون في بيان أن المصاحف كانت لما ولادة يحفظونها في زمن أبي بكر رضي الله عنه  
 الباب الحادي والخمسون في أن الصحابة كانوا يحجون أن لا يخرج الرجل من منزله صباحا  
 حتى ينظر في المصحف

الباب الثاني والخمسون في أن سيدنا معاوية كان له غلمان وكلوا يحفظون دفاتر التاريخ  
 الباب الثالث والخمسون في تعليمهم القرآن في زمنه عليه السلام وتسويته لم اخذ الاجرة  
 الباب الرابع والخمسون هل كانت المصاحف تباع في عهدهم  
 الباب الخامس والخمسون في اقتاذم المكاتب لقراءة الصبيان  
 الباب السادس والخمسون أين كان الصبيان يصبون الماء الذي ينزلون به الواحهم  
 الباب السابع والخمسون هل هناك ما يدل على السن الذي كانوا يتدثرون فيه تعليم النبي  
 الباب الثامن والخمسون في بيان من كان منهم علم القرآن بالمدينة ومن كان يحثه عليه السلام  
 الى الجهات لذلك وحفاظ القرءان منهم وعلم الناس الكتابة من الرجال والنساء مومنين وكافرين  
 والمؤمنين في عهده عليه السلام ومعبري الرويا واقتاذ الدار في ذلك الزمن يقرؤها القرءاء كالمدراس  
 اليوم وغير ذلك

الباب التاسع والخمسون في تطاطي علم الخط  
 الباب العاشر والستون في حثهم على تطاطي الشعر  
 الباب الحادي والستون في تطاطي علم الانساب  
 الباب الثاني والستون في روجان علم القرائن في العهد النبوي وحض النبي صلى الله عليه وآله  
 وسلم الناس على تعلمه وتعليمه

الباب الثالث والستون في ذكر من كان يحال عليه في الامور الحسنية في زمن الخلفاء الراشدين  
 الباب الرابع والستون في اخذ اهل أوروبا بالارقام العربية من العرب ودخولها الى بلادهم في  
 زمن علي كرم الله وجهه

الباب الخامس والستون في ايتارم القرشي على غيره في اخذ العلم  
 الباب السادس والستون في الامر بتعلم علم النجوم  
 الباب السابع والستون في امرهم بتعلم علم الرماية والسباحة  
 الباب الثامن والستون في امرهم بتعلم الرمية وامرهم بحاله بضرب اللعانة من الكتاب او تأخيرها  
 الباب التاسع والستون في قاطبي الصحابة للحكمة والتجيم والثقافة والموسيقى والطب والادارة  
 والحرب والسياسة والترجمة والاملاء والتجارة والصناعة وغو ذلك  
 الباب العاشر والستون في كونهم كانوا يتجشون في التحديث والرواية ما يضربها بالعامية المتبدلين  
 الباب الحادي والستون في وصاية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالشباب من طلبه العلم  
 الباب الثاني والستون في احتيال علماء الصحابة بالاخذين عنهم والاحتكام بوقائهم من الاسواء  
 وحنوم عليهم

الباب الثالث والستون في الوصف الذي كان يحمله المتقطع للعلم في ذلك العهد قلماً وتلمياً  
 الباب الرابع والستون في تسميته عليه السلام حجة الحديث ونقله خلقاً له عليه السلام  
 الباب الخامس والستون في عنوان الفراءن وبرناجيه وهو الاصل في وضع المسلمين الناورين للصفات  
 الباب السادس والستون في حظه عليه السلام طلبة العلم على السوال مما لم يفهموا  
 الباب السابع والستون في اجابته عليه السلام السائلين على حسب قواهم وتوحيه الخطب  
 على حسب الحال والمقام

الباب الثامن والستون في اجابته عليه السلام السائلين على حسب سيقيتهم  
 الباب التاسع والستون في روايته صلى الله عليه وآله وسلم عن اصحابه وتحديثهم  
 الباب العاشر والستون في ثمانية في اخذ الصحابة بعضهم عن بعض  
 الباب الحادي والستون في أن جلالة بعضهم عند بعض كانت لا تمنع من المخاطبة فيما لم يردم اليه اجتهدام  
 الباب الثاني والستون في اديب الصحابة مع من يتلمون منهم ايضاً  
 الباب الثالث والستون في رواية الصحابة عن التابعين  
 الباب الرابع والستون في اخذ كبار الصحابة العلم عن الموالى  
 الباب الخامس والستون في اخذ الصحابة من المريب من أسلم من اليهود

الباب السادس والثمانون في رجوع الصحابة للحق اذا ظهر لم وامرهم به  
الباب السابع والثمانون في تاديب النبي صلى الله عليه وآله وسلم للصحابة في التحم واقتنائهم اثره في ذلك  
الباب الثامن والثمانون في مناظرة الصحابة بين يدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
الباب التاسع والثمانون في اداب طالب العلم المتصور عليها لاهل القرون الاولى  
الباب العاشر في تحيين في أن الصحابة كانوا يعرفون حق اكابرهم في العلم والسنن  
الباب الحادي والتسون في اثر آل النبي صلى الله عليه وآله وسلم الناس ساعة التحم منازلهم من تقدم الاكابر  
حلا او منا

الباب الثاني والتسون في رحة الصحابة ليضمهم في طلب العلم او رغبة في علو السند  
الباب الثالث والتسون في دعاء الصحابة بضمهم منا وغيرهم من الناس الى حضور الميراث النبوي  
الباب الرابع والتسون في الفاس في زمنه عليه السلام وجلوسه عليه  
الباب الخامس والتسون في ذكر ما بثه عليه السلام من الفرائد للطفية والعلوم للحكمة المتلفة  
بالاغذية والادوية وعلاج الامراض حتى دونت فيها الدواوين  
الباب السادس والتسون في تومعه عليه السلام مع اصحابه في ذكر الوقائع التاريخية واخبار  
الامم السابقة واتخاذ ذلك وقتا وهو اصل تاطلي الدروس اليوم في شبه ذلك  
الباب السابع والتسون في اتخاذ الاخبار ما بين العشاءين لتعلم الزمالة  
الباب الثامن والتسون في افاذ مساوية رضي الله عنه وقت السر لسباح كتب التاريخ واخبار  
الامم والاجيال

الباب التاسع والتسون في بناء اسرهم على اخذ العلم عن وجدوه منده ولو كان كفرا او صنيرا  
الباب العاشر في مائة في تمريض سيدنا علي كرم الله وجهه على العلم وتنبيهه على شرفه بأبلغ تصير  
الباب الحادي والمائة في ترتيب العلوم في الاخذ ومن كانوا يقدمون ويؤخرون من المجتمعين للطلب  
الباب الثاني والمائة في أن الصحابة كانوا يروحون القلوب ساعة فساعة  
الباب الثالث والمائة في أن الصحابة كانوا يروحون القلوب ساعة فساعة  
الباب الرابع والمائة في حديث خرافة  
الباب الخامس والمائة في حديث أرواح

الباب السادس والثمانون في المضحكين والمضحكات في الزمن النبوي دون ما سبق في القسم الاول ( المقصد الثاني ) فيا حازه اصحابه عليه السلام من السقيات وما يتميز به افرادهم من طو المدارك واكفيات عما يرفك أن المدينة المنورة كانت في الزمن الاول مجموعة مهولة بصنوف واختلاف الاعمال والافكار والصفات والاشغال الحياتية التي لا بد منها في كل بلد مصر اتخذ حاضرة لمدينة عظمى سادت على العالم في اقرب وقت وما وصل اليه ذلك الممر الزاهر والممر الطاهر من الاختلاط والاختلاف في الاحوال والاتفاق في الامال وأنه من اندر ما حفظ التاريخ عن الاجيال والدور وتحت ابواب :

الباب الاول في أن الصحابة كانوا اهل اجتهد في الاحكام وقدره على استنباطها والتبصر بمواقع الخطايات التشريعية ومعاملها

الباب الثاني في تحريم في الفتوى وتناقضهم لها وكراهم الكلام في المسألة قيل تزولها

الباب الثالث فيمن كان يوم بأظم الصحابه

الباب الرابع فيمن كان يعرف منهم بياب مدينة العلم

الباب الخامس فيمن كان يلقب منهم بأسد الله

الباب السادس في الملعب فيهم بشيخ الاسلام

الباب السابع في الملعب فيهم بسيف الله

الباب الثامن في الذي يضرب به المثل في العدل منهم

الباب التاسع في الذي يضرب به المثل في الحية منهم

الباب العاشر في الذي يضرب به المثل في الفضائل كلها من الصحابة

الباب الحادي عشر في الذي يضرب به المثل في المصدق منهم

الباب الثاني عشر في الذي يضرب به المثل في المشية منهم

الباب الثالث عشر في الذي يضرب به المثل في الفقه منهم

الباب الرابع عشر في المصل على لعب امين الامة

الباب الخامس عشر فيمن أولم وليمة في يضرب بها المثل

الباب السادس عشر في الذي يضرب به المثل في الحلم منهم

الباب السابع عشر فيمن كانت تستحي منه ملائكة الرحمان منهم  
 الباب الثامن عشر في ذي الرأي من الصحابة  
 الباب التاسع عشر في ذي اليدين من الصحابة  
 الباب العاشر في ذي الهامة  
 الباب الحادي والعشرون في الذي ضرب به للتل بسيفه من الصحابة  
 الباب الثاني والعشرون فيمن كان يد صوته في الجيش بألف رجل  
 الباب الثالث والعشرون في الذي سبق القرس شدا على قدميه من الصحابة  
 الباب الرابع والعشرون فيمن عرف بالدهاء من الصحابة بحيث كان يضرب به للتل  
 الباب الخامس والعشرون فيمن عرف بالقوى للدهشة من الصحابة حتى باهى المريب به فارس والروم  
 الباب السادس والعشرون فيمن كان من الصحابة في خاية الطول  
 الباب السابع والعشرون فيمن عرف بالقصر من الصحابة  
 الباب الثامن والعشرون فيمن كان من الصحابة فردا في زمانه بحيث يضرب به للتل  
 الباب التاسع والعشرون فيمن كان يضرب به للتل في الجبال من الصحابة  
 الباب العاشر في ثلاثين فيمن كان من الصحابة يحمل يديه  
 الباب الحادي والثلاثون في اخوة سبعة كلهم من الصحابة تباعدت قبورهم  
 الباب الثاني والثلاثون في صحابي اصغر من ابيه بأحد عشر سنة  
 الباب الثالث والثلاثون فيمن كان يده سيف الفتح بحيث نصب في عهده اثني عشر الف منبر للخطبة  
 الباب الرابع والثلاثون فيمن كان له الف مملوك يودون له الخراج من الصحابة  
 الباب الخامس والثلاثون فيمن كان يحفظ مائة لفة متباينة من الصحابة  
 الباب السادس والثلاثون فيمن مات من الصحابة ذات يوم تسعة اعشار العلم  
 الباب السابع والثلاثون في صحابي مات قتال فيه عمر مات سيد المسلمين  
 الباب الثامن والثلاثون في ذكر الاعياء من الصحابة ومن توسع منهم في الامور الدنيوية  
 الباب التاسع والثلاثون فيمن قتلى منهم في الصداق حين تروج بطوية فاطمية  
 الباب العاشر في اربعين في عدد الصحابة

- الباب الحادي والاربعون في عدد من كان بالمدينة من الصحابة معه عليه السلام آخر الامر
- الباب الثاني والاربعون في المكثرين الرواية عنه صلى الله عليه وسلم من الصحابة
- الباب الثالث والاربعون في احفظ الصحابة واول محدث في الاسلام
- الباب الرابع والاربعون في ذكر ائمة الفتوى من الصحابة
- الباب الخامس والاربعون في ذكر من كان اسكنهم الصحابة قيا ومن جمع من قتالوه سبع عجلات والمخصوص منهم بلبق البحر وجبر للقرآن وبها في الامة وللنواص ومن كان يعرف عمره في الطريق ومن وجع الناس عن تزيته شبرا هية له واجلالا
- الباب السادس والاربعون في ذكر من كان له من الصحابة اتباع يلدونه في فتواه كالمفد مع الجتهدي في الطريق
- الباب السابع والاربعون في ذكر من انتهى اليهم العلم من الصحابة
- الباب الثامن والاربعون فيمن عرف باكرم والجود من الصحابة
- الباب التاسع والاربعون في ذكر اعلم الامة بالقرائض منهم
- الباب العاشر والاربعون في ذكر المعروف في الصحابة بحسن الصوت ونجود للتلاوة
- الباب الحادي والخمسون فيمن قيل فيه من الصحابة اخطب اهل للدنيا
- الباب الثاني والخمسون في المخصوص من الصحابة بلبق حكم الامة
- الباب الثالث والخمسون في ذكر من كان يقرأ الكتب القديمة من الصحابة ويعلم ما فيها
- الباب الرابع والخمسون في ذكر من قيل فيه اعلم الناس من نساء للصحابة
- الباب الخامس والخمسون في ذكر من قيل من نساء الصحابة لو كان رجلا لمصلحة للخلافة
- الباب السادس والخمسون في ذكر أن من الصحابة مولد له امر لو كان حيا لاستغفرت
- الباب السابع والخمسون في ذكر من قيل فيه افصح الناس وافخمهم نطقا من الصحابة
- الباب الثامن والخمسون في ذكر من كان اعلم الناس بالناسك من الصحابة
- الباب التاسع والخمسون فيمن قتل الناس ستين سنة من الصحابة
- الباب العاشر والخمسون فيمن كان يطلق عليه الخبر وهو العالم في الزمن الثبوري
- الباب الحادي والستون في امره عليه السلام الصحابة بالقيام الى العالم منهم



الباب الثاني والستون فيمن كان من الصحابة يمكن يده لتلاميذه يقولوا  
الباب الثالث والستون من قبل من علماء الصحابة يد تلميذه لكونه من آل البيت  
الباب الرابع والستون في صحابي قال فيه امر حق على كل مسلم أن يقبل رأسه  
الباب الخامس والستون في صحابي قدم المدينة في خلافة عمر فأمر عمر الناس أن يخرجوا معه لفاته  
الباب السادس والستون في الصحابة القس ومن استخف منهم

الباب السابع والستون في الحسي

الباب الثامن والستون في المختين

الباب التاسع والستون في المجبوب

الباب العاشر في سجن هل كان السلف يحتفظون بالآثار القديمة

الباب الحادي والستون - جملة خاتمة الابواب وزبدة الكتاب - في حديث ابن أبي عمير  
الذي هو اجمع حديث عدي في صفاته عليه السلام الخليفة والخليفة  
ويتنبه لا يستغرب الجاهل بأحوال بني الاسلام أن يرى صاحب تلك الاحوال والارباب  
والاخلاق رجلا يصلحون لارشاد الخليفة والقيام بسياسة الكون .

ثم الخاتمة - فيها فوائد في تقدم العرب في الاختراعات والفنون وكونهم لمائة أوروبا باحتراف  
ساستهم والمخترعين من محققين .

وبتسليك لآبواب الكتاب ووقوفك على الحقيقة في المدونين تعلم أننا أتينا على زبدة كتاب  
الخراساني وحذفنا مكرره واستطراده وما لاجبة او حاجة فيه ، وزدنا عليه اضافات  
ما ذكر من كل قسم من الحرف والصنائع والمالقات والصفات بحيث وفقتنا (والحمد لله) لكثير  
من المقام التي لا تحصى يال ولا كانت في الحسان ، ولم ألق أبدا الحسن الخراساني في غالب  
جزوه ولذلك إن كان الكتاب الذي نقل عنه مطبوعا أذكر الصحيفة الواقعة فيها ما نقلته  
ولا شك أن مواد هذا الموضوع سهلت الآن بما أظهرته مطابع الشرق والغرب من الضائعات التي  
يتبع اسماء فيارس المطبوعات شرقا وغربا لا يبقى ريب في أنه يتيسر اليوم ما عسر ادراكه  
على كثير من سبق وليس بعد البيان بيان . وبذلك تتم حق بأحذية قول الملاحظ ما على الناس شي .  
اضر من قولهم ما ترك الاول للاخر شيئا وقد قال الملاحظ أبو عمر بن عبد البر وقد نقل قول علي

كرم الله وجهه : قيمة كل امرئ ما يحسن فقال إنه لم يسبق إليه احد قال وأي كلمة احض  
 على طلب العلم منها قال وما كن اضر بالعلم وبالعلماء وبالتلطين من قول القائل ما ترك الاول  
 للآخر شيئاً ه وقال أبو الحسن المسعودي في كتابه « النيه » المطبوع في أوروبا \* وقد تشرك  
 الخواطر وتنفق الضائر وربما كن الاخير احسن تأليفا وامتن تصنيفا لحكمة التجارب وخشية  
 التبع والاحتراس من موانع الخبار ومن ههنا صارت العلوم غاية غير متناهية لوجود الاخير  
 ما لا يجهده الاول وذلك الى غير غاية محصورة ولا غاية محدودة \* على أن من شئ كثير من  
 الناس اطراء المتقدمين وتظيم كعب السابقين ومدح الماضي وذم الباقي وان كان في كعب المتقدمين  
 ما هو اعظم فائدة واكثر عاقدة \* ثم حكى عن الملاحظ على جلالة قدره بين الكتاب والبلغاء  
 أنه قال كنت أولف الكتاب الكثير المائي الحسن النظم وأنسب ان نفي فلا أرى الاسماع  
 تصني اليه ولا الارادات بتسم غوه ثم أولف ما هو انقص منه رتبة واقل فائدة وأله هداية  
 بن الفتح او سهل بن هارون او غيرهما من المتقدمين عن صارت ايامهم بين المصنفين فيقبلون  
 على كتبها ويسارعون الى نسخها لاشبهه الا نسبها للمتقدمين \* ولما بداخل اهل هذا العصر  
 من حسد من هو في عصرهم ومنافسته على المناقب التي عز تشيدها \* قال وهذه الطائفة لا يبا  
 جا كبار الناس وأما العمل على اهل النظر والتأمل الذين أعطوا كل شيء حقه من القول ووفوه  
 قسطه من الحق فلم يرفضوا المتقدم اذا كان ناقصا ولم ينقصوا المتأخر اذا كان زائدا فمثل هؤلاء  
 تصنف العلوم وتدور الكتب ه واذا كن هذا في ذلك الزمن زمن تفاق اسواق العلم ورجحان  
 اهله بالمدارك والغايات فكيف يزما هذا زمن التأخر والاعطاط والتقليد الاممي لكل مستهجن  
 وغلبة الاغراض السافهة والمقاومة للكمال والكاملين والتشبث بأذيال الناقصين والساقطين سخطا على  
 القضية ومقاومة لها \* واذا كن الامام حافظ الاندلس أبو محمد ابن حزم يقول في ردائه في المناظرة بين  
 علماء الاندلس وغيرهم أما جهتها فالحكم في ذلك ماجرى به المثل السائر ازهد الناس في العالم اهل وقد  
 قرأت في الاجيل أن عيسى عليه السلام قال لا يفقد التي حرمة الا في بلده وقد يفتنا ذلك بما  
 لني النبي صلى الله عليه وسلم من قریش وم اوفر الناس احلاما واصحهم عمولا واشدم تثبنا مع  
 ما خصوا به من سكانهم افضل البقاع وتقدسيم بالحرم الجباه حتى خص الله الاوس والحزرج  
 بالقضية التي أباهم جا عن جميع الناس ولا يبا اندلسا فأتنا خصت من حشد اهلها العالم الظاهر

فيهم الماهر منهم واستقلال كثير ما يأتي به وأسمعناهم ما يأتي من حسناته وتبعم سلطاته وعثراته وأكثر ذلك مدة حياته بأضفاف ما في سائر البلدان أن أجاد قالوا سارق منير وأن اتحل قذع وأن توسط قالوا غث بارد وضعيف ساقل وأن باكر الميازة لقصب السبق قالوا متى كلن هذا ومتى تعلم وفي أي زمان قرأ ولامه الحب وبعد ذلك أن ولجت به الاقدار احد طريقين لما شقوفا دائما عليه على نظرائه او سلوكا في غير السيل التي عهدوها فهد لك حمي الوطيس على اليأس وصار غرضا للاقوال وهدفا للمطالب وعرضا للتطرق الى عرضه وربما غل ما لم يمل وطوق ما لم يتلذد والحق به ما لم يقه به ولا اعتدده قلبه فإن لم يتلق بالسلطان بجذ لايسلم من المتالف ولا ينجو من المخالف فإن تعرض لتاليف غمزولز وتعرض وعز وتعرض فضائله وهف ونودي بما أحفل فتسكن لذلك همة وتكل قسوة وتبرد حميته لم كلامه انظر بيبته في رسالتنا المشبوبة في نفع العليب \* فليت شعري ما يقال بعد خراب الاندلس وضعف الاسلام في القرن الرابع عشر وجماع القول أن من جهل شيئا عاده \* والمزكوم لا يجد رائحة العطر بل يباه \* ورحم الله أباالثناء محمود بن عبد الله الالوسي البندادي صاحب روح المهاني اذ يقول :

واذا الفتى بلغ السوء بفضله \* كانت كأعداد النجوم عداه

ورموه من صد بكل كرمجة \* لا حسنكم لا ينصرون عداه

ولولا تفكري في اسرأي الحسن الخراعي وأن ما أحياء من مآثر الاسلاف وان قضى عليه الزمن الاخير بالسكران فقد قيدته الاقدار بعد أن مضى على موته نحو من ستائة سنة بلا اختيار لاحياء مراسمه والاهتبال بآلمه والاقبال لوماله وطبعي في مثل ذلك الزمن والاني مع غض الطرف عن هذا الذي في فيه وليس بجواني كنت قد أضربت عن هذا العمل ونذته وفارقه تماما وقاطعته ولا كن ( فإن يكفر بها هولا فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكفرون ) فإلى المزمين بفضائل المعاصرين \* يجر الحديث \* والى من يؤمن بكرامة الموتى من الالهي \* فتهت في بث ما علمناه ونسير السير الحديث \* فإليك معاشر الاتين واواح افراد من الماضين أسوق هذه المجموعة النفيسة التي هي كسر أقدم كبرة تتجلى لكم فيها الحالة الاجتماعية والسياسية والحربية والعلمية والاعلاق والماتلية التي كانت في زمن صدر النبوة وابان فيضان الكيال بأتم معانيه في وقت الرسالة المحمدية فخذوها شاكرين \* واقروها بالخير ذاكرين \* والله المستعان \* وعليه لاعلى غيره الاستكان \* وهذا عين الشروع في المصود \* مستينا بالرب المعبود \* سبحانه فأقول ( اللهم الاول في الخلافة )

# الجزء الاول

# القسم الاول

﴿ في الخلافة والوزارة (الصدارة) ﴾

وما يضاف الى ذلك من الخدمات النبوية الشخصية

التي كان يقوم بها افراد من الصحابة

(الخلافة) قال الفخر الرازي الخليفة من يخلف غيره ويقوم مقامه وفي  
صناعة الكتابة لابن النحاس وعلى هذا خطب الصديق قتيب له يا خليفة  
رسول الله وهو اول من ولي الخلافة في الاسلام (ز قلت) الخلافة هي الرياسة  
العظمى والولاية العامة الجامعة القائمة بحراسة الدين والدنيا والقائم بها  
يسمى الخليفة لانه خليفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والامام لان الامامة  
والخطبة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين لازمة له لا يتوهم  
بها غيره الا بطريق النيابة عنه كالقضاء والحكومة ويسمى ايضا امير المؤمنين  
وهو الوالي الاعظم لا والي فوقه ولا يشاركه في مقامه غيره واول خلافة  
انتمت على حقيقتها وجهها في الارض خلافة ابي بكر رضي الله عنه اخرج  
ابن عدي عن ابي بكر بن عياش قال قال لي الرشيد يا ابا بكر كيف استخلف  
الناس يا ابا بكر الصديق قلت يا امير المؤمنين سكت الله وسكت رسوله  
وسكت المؤمنون فقال والله ما زدني الا غمًا قال يا امير المؤمنين مرض النبي  
صلى الله عليه وسلم ثمانية ايام فدخل عليه بلال فقال يا رسول الله من يصلي  
بالناس فقال مر يا ابا بكر يصلي بالناس فصلى ابو بكر ثمانية ايام والوحي  
ينزل فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسكوت الله وسكت المسلمون

لسكوت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعجبه فقال بارك الله فيك  
وقد استنبط جماعة من العلماء خلافة ابي بكر من آيات القرآن فاخرج  
البيهقي عن الحسن البصري في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا  
من يرتدد منكم عن دينه ففسوف يأتى الله بقوم يحبهم ويحبونه) قال هو  
والله ابي بكر واصحابه لما ارتدت العرب جاهدتهم ابي بكر واصحابه حتى ردوهم  
الى الاسلام واخرج ابن ابي حاتم عن جبير في قوله تعالى قل للمخلفين من الاعراب  
ستدعون الى قوم أولي باس شديد) قال هم بنو حنيفة قال ابن ابي حاتم وابن  
قتيبة هذه الآية حجة على خلافة الصديق لانه الذي دعا الى قتالهم وقال  
الشيخ ابو الحسن الاشعري سمعت ابا العباس بن شريح يقول خلافة الصديق  
في القرآن في هذه الآية قال لان اهل العلم اجمعوا على انه لم يكن بعد نزولها  
قتال دعوا اليه الادعاء ابي بكر لهم ولتناس الى قتال اهل الردة ومن منع  
الزكاة قال فدل ذلك على وجوب خلافة ابي بكر واقتراض طاعته اذا خبر  
الله ان المتولي عن ذلك يعذب عذاباً اليماً قال الحافظ بن كثير ومن فسر القوم  
بانهم فارس والروم فالصديق هو الذي جهز الجيش اليهم وتما امرهم كان  
على يد عمر وعثمان وهما فرعا الصديق وقال تعالى (وعدا الله الذين آمنوا منكم  
وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الاض الآية قال ابن كثير هذه الآية منطبقة  
على خلافة ابي بكر وأخرج البيهقي عن ابن الزعفراني قال سمعت الشافعي  
يقول أجمع الناس على خلافة أبي بكر الصديق وذلك أنه اضطرب الناس  
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجدوا تحت اديم السماء خيراً من  
أبي بكر فولوه رقابهم . وفي الفروق لابن العباس القراني ص ١٨٢ من

الجزء الثاني قال العلماء إن قوله تعالى (وإنه لذكر لك ولقومك) إنه الخلافة وإنه صلى الله عليه وسلم كان يطوف على القبائل في أول أمره لينصروه فيقولون له ويكون لنا الأمر من بعدك فيقول صلى الله عليه وسلم إني قد منعت من ذلك وإنه قد أنزل عليه (وإنه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون) فلم يكن للنصارى في هذا الشأن شيء وقد سئل بعض علماء القبروان من كان مستحقا للخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سبحانه الله إنا بالقبروان نعلم من هو أصلح منا بالقضاء ومن هو أصلح منا للفتيا ومن هو أصلح منا للامامة أيخفي ذلك عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما يسأل عن هذه المسائل أهل العراق وصدق رضي الله عنه فيما قاله وهو رضي الله عنه أول من أسلم وأول من جمع القرآن وأول من سماه مصحفاً وأول من سمي خليفة أخرج أحمد عن أبي بكر ابن مليكة قال قيل لابي بكر يا خليفة الله قال أنا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا راض به وأول من ولي الخلافة وأبوه حي وأول خليفة فرض له رعيته العطاء أخرج البخاري عن عائشة قالت لما استخلف أبو بكر قال لقد علم قومي أن حرفتي لم تكن تعجز عن مثونة أهلي وشغلت بأمر المسلمين فسيا كل آل أبي بكر من هذا المال ويحترف للمسلمين ، وأخرج ابن سعد عن عطاء بن السائب قال لما بويع أبو بكر أصبح وفي ساعده أفراد وهو ذاهب إلى السوق فقال عمر أين تريد قال إلى السوق قال أتصنع ماذا وقد وليت أمر المسلمين قال فن أين أطعم عيالي قال انطلق يفرض لك أبو عبيدة فاتطلقا إلى أبي عبيدة فقال افرض

لك قوت رجل من المهاجرين ليس بأفضلهم ولا اركسهم وكسوة الشتاء والصيف اذا خلقت شيئاً رددته وأخذت غيره ففرض له كل يوم نصف شاة وما كساه من الرأس والبطن ، وأخرج ابن سعد عن ميمون قال لما استخلف أبو بكر جعلوا له الفين قال زيدوني لان لي عيالاً وقد شغلتموني عن التجارة فزادوه خمسمائة وهو اول من اتخذ بيت المال كما سبق قال الحاكم اول لقب في الاسلام لقب أبي بكر عتيقاً قال الحافظ السخاوي وهو اول من لقب بشيخ الاسلام ه وقال الشهاب احمد احلوه في شرحه على جمع الجوامع أما كون أبي بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد اتفقت الصحابة على اطلاقه وذلك لما اقتضته الأدلة من الاستخلاف وهي كثيرة جداً مبسطة في الكتب المطولة متواطئة على معنى واحد غير أنه ليس فيها نص صريح لأنه لو كان لما وقع التردد منهم اولاً في يوم السقيفة وأما تسمية بقية الخلفاء بأمرأء المؤمنين فباطلاق الصحابة ه وقال الحافظ ابن حزم في نقط العروس من ولي الخلافة بعده اختلف الناس في أبي بكر والذي أدين الله به أنه ولي الخلافة بعده رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه ونص عليه لاجماع اهل الإسلام على تسميته خليفة رسول الله ولم يسم احداً بهذا الاسم احداً غيره ولا ممن استخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة ولا ممن استخلفه على الصلوات في غزواته وحجته ، والضبر الثابت الذي روينا من طرق ثابتة في قصة المرأة التي قالت يا رسول الله فإن رجعت ولم أجبدك كأنها تريد الموت قال فأبو بكر هكذا نص الحديث كما أوردناه ولغير هذا مما ذكرناه



في كتاب الفیصل والله الحمد ه وقال ابن جزري في القوانین الدلیل علی اثبات امامة الخلفاء الاربعة من ثلاثة اوجه احدها أن كل واحد منهم جمع شروط الامامة علی الكمال والاخير أن كل واحد منهم أجمع المسلمون علی بيعته والدخول تحت طاعته والاجماع حجة والثالث ما سبق لكل واحد منهم من الصحبة والهجرة والمناقب الجليلة وثناء الله علیهم وشهادة الصادق لهم بالجنة ، ثم إن أبا بكر وعمر أشار رسول الله صلى الله علیه وسلم إلى خلافتها وأمر بالاعتداء بها وقدم أبا بكر علی حجة الوداع وعلی الصلاة بالناس فی مرض موته وذلك دلیل علی امامته ثم استخلف أبو بكر عمر ثم جعل عمر الامر شورى بین ستة نفر فاتفقوا علی تقديم عثمان إلى أن قتل مظلوما ثم كان احق الناس بها بعده علی مرتبة الشریفة وفضائله المنیفة ه واول من سمي بأمر المومنین من الخلفاء الراشدين عمر بن الخطاب اتفاقا وذلك أن أبا بكر لما بویع كانوا یسمونه خليفة رسول الله فلما بویع عمر كانوا یدعونه خليفة خليفة رسول الله فاستقلوا ذلك وكرهوا ترایده داعیا إلى أن يؤدي إلى الاستهجان ويذهب التمييز المقصود به لكثرتها وطول اضافتها فاتفق أن دعا بعض الصحابة عمر بن الخطاب بأمر المومنین فبما كتبه إليه أبو موسى الأشعري وفيما خاطبه مشافهة عدي بن حاتم الطائي أو المنيرة بن شعبة أو عمرو بن العاص أو غيرهم فاستحسنه الناس واستصوبوه وكان رسول الله صلى الله علیه وسلم أطلق هذا الاسم قبله علی عبد الله بن جحش حين بعثه فی سرية ، وقال الحافظ السيوطي كما فی المصباح الواج حين ذكر أن أبا بكر بعد موته علیه السلام بعث

أسامة على جيش الشام فكان الصحابة في ذلك السفر يدعونه أمير المؤمنين وروي عن سيدنا عمر أنه كان إذا رآ أسامة قال السلام عليك يا أمير المؤمنين فيقول أسامة غفر الله لك يا أمير المؤمنين تقول لي هذا فيقول لأزال أدعوك الأمير ما عشت مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت علي أمير هـ (قلت) ووقع في الأسئلة التي قدمها الشيخ تاج الدين السبكي للصلاح الصفدي :

من عد من أمراء المؤمنين ولم يحكم على الناس من بدو ومن حضر ولم يكن قرشياً حين عد ولا يجوز أن يتولى امرة البشر ومن جواب الحافظ السيوطي عن الأسئلة المذكورة :

ثم المسمى أمير المؤمنين ولم يحكم على الناس من بدو ومن حضر أسامة حين ولاء النبي علي سرية لقبوه ذلك في السفر ثم توارث الخلفاء هـ هذا اللقب سمة لا يشاركون فيها أحد وتنافسوا فيها خصوصاً ملوك بني أمية ثم بني العباس الذين كانوا يبعدون إلا من رآ أنه أحق منهم بالخلافة ببقية الاقطار ، كإمام المغرب أبي العلاء مولانا إدريس بن عبد الله الكامل قدس الله روحه الزكية فإنه قام بالامر هنا بإيضاء أخيه محمد النفس الزكية له بالامر وقد كان يبيع في المدينة بالخلافة قبل بيعة أبي جعفر المنصور العباسي فكان هو الخليفة الشرعي ، وفي شرح ابن زكري على هزيمته : إن النفس الزكية انعدت له الامامة قبل بني العباس ولهذا كان مالك وأبو حنيفة يحنجان اليه ويرجعان امامته على بني العباس ويريان أن امامته اصبح من امامة

أبي جعفر لانعقاد هذه البيعة من قبل هـ واصله للحافظ التنسي في الدر  
والعقيان وقال غيرهما بيعة بني العباس هي غير المنعقدة لانهم خارجون  
وبيعة مولانا ادريس ثابتة ولذلك ثبت ان مولانا ادريس الاكبر قال في  
خطبته حين يبعته : إن الذي تجددونه عندنا لا تجددونه عند غيرنا ، وفي كثر  
الاسرار للمقري سبب اشتها مذهب مالك بالمغرب واقتصارهم عليه  
وامر مولانا ادريس لهم باتباعه رواية مالك في الموطن عن جده عبد الله  
الكمال وفتياه بنخلع أبي جعفر المنصور العباسي وبعثه لمحمد النفس  
الزكية وعنده لاخته ادريس الاكبر بالخلافة بعده قاله ابن خلدون فكان  
مالك هو السبب في ولايتهم الملك فقال ادريس نحن احق باتباع مذهبه  
وقراءة كتابه يعني الموطن وأمر بذلك في جميع عمالاته وانظر الدر النفيس وكعب  
الرحمان بن محمد الملقب بالناصر الاموي المتوفى سنة خمسين وثلاثمائة قال ابن  
جزي في قوانينه هو اول من دعي بالاندلس امير المؤمنين هـ وقال السيوطي  
في تاريخ الخلفاء هو اول من تسمي بالاندلس بالخلافة و بأمير المؤمنين لما وهت  
الدولة العباسية في أيام المقتدر وكان الذين قبله انما يتسمون بالامير فقط هـ  
وفي ازهار الرياض والناصر هو من تسمى بأمير المؤمنين من بني أمية  
بالاندلس لان الدولة عظمت في أيامه حين اختلط نظام ملك العباسيين  
بالمشرق وتغلبت عليه الاعاجم هـ منه وانما أعلن الناصر بذلك لما رآه من  
ضعف امر الخلفاء العباسيين ببغداد اذ لقب نفسه امير المؤمنين وأورث  
من عقبه هذا اللقب ، واستهل خطيبه بمجامع قرطبة خطبة الجمعة بذلك  
سنة ٣١٦ هـ ، وأنفذ مشوره بذلك لعالمه جاء فيه : وقد رأينا أن تكون

الدعوة لنا بأمر المؤمنين وخروج الكتب عنا وورودها علينا بذلك إذ كل مدعو لهذا الاسم مشمل له ودخيل ومقسم بما لا يستحقه وعلمنا أن التماذي على ترك الواجب لنا من ذلك حق أضعناه واسم ثابت أسقطناه فامر الخطيب لموضعك أن يقول به وأجر مخاطبتك لنا عليه ٥ ولما قام عبيد الله المهدي أول ملوك العبديين بأفريقية تسمى بأمر المؤمنين لأنه كان رءا أنه أحق بالخلافة من بني العباس المعاصرين له بالشرق ٥ قال صاحب تاريخ دول الاسلام فهو أول من زاحم الخليفة بهذا اللقب ٥ ثم تبعه على ذلك عبد الرحمان الناصر الأموي صاحب الاندلس ورءا أن له الحق في الخلافة اقتداء بسلفه الذين كانوا خلفاء بالشرق ثم لم يتجاسر احد لا من ملوك العجم بالشرق ولا من ملوك البربر بالمغرب على التلقب بأمر المؤمنين لأنه لقب الخليفة الأعظم القرشي الى أن جاءت دولة المرابطين وكان منهم يوسف بن تاشفين واستولى على المغربين والاندلس وعظم سلطانه واتمت مملكته وخاطب الخليفة العباسي بالشرق فولاه على ما بيده وتسمى بأمر المسلمين ادبا مع الخليفة ٥ وقيل أول من دعاه بها المعتمد بن عباد صاحب ملك الاندلس فاستحسن ذلك منه ثم لقنه بها صاحب بغداد ثم جرت علي من بعده ٥ ولما تكلم ابن أبي زرع على وقعة الزلاقة وكانت سنة ٤٧٩ وما أوتيه فيه من النصر قال وفي اليوم نفسه سمي يوسف بن تاشفين بأمر المسلمين ولم يكن يدعى بها قبل ذلك ٥ (قلت) مثل ما لابن أبي زرع لغير واحد نعم في كتاب اخبار الدول وآثار الاول للقرماني أن عبد الله بن ياسين مهمد دولة الموحدين سمي أبا بكر بن عمر رأس قبيلة اللاتون لما

بإيحه بأمر المسلمين ولا شك أن بيعته كانت قبل وقعة الزلاقة بكثير فيحتمل أن يكون الملقب أولا ابن عمر ثم اشتهر على يوسف المبايع بعده لما لقبه به رسميا في الاندلس المعتمد بن عباد في وقعة الزلاقة ثم أقره عليه الخليفة العباسي والله اعلم ، وصار الملقب بأمر المسلمين شعار المرابطين فني مكتبتنا طرف من الموطأ انتسخت في الرق لعل بن يوسف بن تاشفين سنة ٥٣٠ على اول بعض اجزائها مما كتب بخزانة امير المسلمين وناصر الدين علي بن يوسف بن تاشفين أدام الله تأييده ونصره يحيى بن محمد بن عباد اللخمي هـ من خطه . وفي مكتبتنا في قسم السكك دراهم ليوسف بن تاشفين رسم عليها وصفه بأمر المومنين وهو يؤيد ما في كتاب اخبار الدول وآثار الاول لاحد بن يوسف القرماني الدمشقي في ترجمة يوسف بن تاشقين أنه تلقب بأمر المومنين هـ انظر ص ٢٥٤ طبع بغداد ، ورايت عياض وصف ولده علي بن يوسف بن تاشفين مرارا في الغنية بأمر المومنين ولما أعقبت دولة المرابطين الدولة الموحدية أعلنت بما تهوى قال ابن جزري في قوانينه عن عبد المومن بن علي الموحدي تسمى بأمر المومنين هـ (قلت) وأفاد صاحب تاريخ دول الاسلام أن عبد المومن تسمى بأمر المومنين سنة ٥٢٨ واتسم بوسم الخليفة وتبعه على ذلك بنوه فني مكتبتنا نسخة من اختصار الموطأ للمهدي بن تومرت واماليه انتسخت بفاس سنة ٥٨٨ طالعها تحلية أبي يعقوب يوسف بن عبد المومن بأمر المومنين ولا يستغرب ذلك في الدولة الموحدية لانهم تجاوزوا ذلك الى ادعاء العصمة والمهدوية في امامهم ابن تومرت ، ومن العجيب ما وقع في باب الايمة من قرش من

فتح الباري من أن قطري احد ائمة الخوارج تسمى بأمرير المومنين قال وكذا تسمى بأمرير المومنين من غير الخوارج ممن قام على الحجاج كآبن الاشعث ثم تسمى بالخلافة من قام في قطر من الاقطار في وقت ما فتسمى بالخلافة وليس بقرشي كبني عباد وغيرهم بالاندلس كمبد المومن وذريته ببلاد المغرب كلها ه منه (قالت) ولكن لاجاءت الدولة المرينية تحت ذلك واقتصر ملوكها على التلقب بأمرير المسلمين وبذلك كان يدعى ملوكهم ولذلك نجد على بناآتهم وآثارهم الوصف بأمرير المسلمين لا المومنين تميزا لهم عن لقب الخلفاء بالشرق ، وفي مكتبتنا مد لاخراج زكاة الفطر من آثارهم نقش في صدره مانصه ( الحمد لله - أمر بتعديل هذا المد المبارك مولانا امير المسلمين أبو الحسن بن مولانا امير المسلمين أبي سعيد بن مولانا امير المسلمين أبي يوسف بن عبد الحق أيده الله ونصره الخ ) وفي مكتبتنا ايضا اوراق من ربعة مصحف كريم في الرق في آخره بالذهب كمل الجزء السادس عشر مما نسخ لمولانا الملك العادل التقي الاظهر امير المسلمين وخليفة رب العالمين أبو سعيد بن مولانا المقدس يوسف بن عبد الحق الخ واقتدى بهم في ذلك ملوك بني زيان بتلمسان ، ففي مكتبتنا ربعة مصحف انتسخها بيده السلطان أبو زيان محمد بن أبي حم سنة ٨٠١ ووقع في آخرها وصفه بأمرير المسلمين ولكن لما كانت انقطعت الخلافة ببغداد وكثر الامراء في الجهات واستقل كل في جهته الحال الذي وصفه ابن الخطيب بقوله حتى اذا سلك الخلافة انتثر وذهب العين جميعا والاثر قام بكل بقعة ملك وصاح فوق كل غصن ديك

توسع ملوك الاطراف في التلقيب بأمير المؤمنين وهافتوا عليه فيما بعد  
وخصوصا ملوك الدولة السعدية ففي عقود تحبساتهم في مكتبة القرويين  
وصفهم بأمير المؤمنين كثيرا وبالاخص يتيمة عقدهم أبو العباس المنصور  
مع احترامه للملوك الترك العثمانيين وكونهم اولياء نعمته وشيوخه تراه  
يكتب فوق كثير من عقود التحبس عن نفسه امير المؤمنين ذاهبا بها  
قلبه كيف شاء وهكذا الحال الى الآن ( وتلك الايام نداولها بين الناس )  
وفي مقدمة العبر لدى فصل ان اللقب بامير المؤمنين من شعار الخلافة وأنه  
حدث منذ عهد الخلفاء انه لما تعطل دستها وثار بالمغرب من قبائل البربر  
يوسف بن تاشفين ملك لمتونة ملك العدوتين وكان من اهل الخير والاعتدال  
رُعت به همة الى الدخول في طاعة الخليفة تكميلا لراسم دينه فخطب  
المستظهر العباسي وأوفد عليه ببيحته عبد الله بن العربي وولده القاضي أبا  
بكر من مشيخة اشبيلية يطلبان توليته اياه على المغرب وتقليده ذلك  
فانقلبوا اليه بعهد الخلافة له على المغرب واستعارزهم في لبوس رتبة وخطبة  
فيه بامير المؤمنين تشريفا له واختصاصا فاتخذ لقبه ويقال إنه كان دعا  
له بامير المؤمنين من قبل ادبا مع رتبة الخلافة لما كان عليه هو وقومه  
المرابطون من انتحال الدين واتباع السنة ثم انتحل عبد المومن الموحد  
اللقب بامير المؤمنين وجرى عليه من بعده خلفاء بني عبد المومن وآل ابن  
حفص من بعدهم استيثارا بهم عن سواهم ولما انتقض الامر بالمغرب  
وانتزع زعامة ذهب اولهم مذهب البداوة والسذاجة واتباع لمتونة في  
انتحال اللقب بامير المؤمنين ادبا مع رتبة الخلافة التي كانوا على طاعتها

لبنى عبد المؤمن أولا وبني حفص من بعدهم ثم انتزع المتأخرون منهم إلى اللقب بأمير المؤمنين وانتطوه إلى هذا العهد وقوله المؤمنين لبني كلامه على يوسف بن تاشفين وبني مرين هو كذلك في مطبعتي مصر الأولى والثانية وهو تصحيف وصوابه أمير المسلمين وهو المعروف كما أن ما ذكره من أن يوسف بن تاشفين أوفد على المستظهر العباسي بيعته عبد الله بن العربي وولده القاضي أبي بكر الخ منقوض بان ابن العربي ووالده ذهبا للمشرق فرارا من يوسف بن تاشفين لما سقطت دولة المتمدن بن عباد بدليل أن عبد الله بقي بالمشرق متجولا إلى أن مات هناك إجماعا وولده أبو بكر بقي بعده ورجع لبلده لالمراکش وفي مدة انتقالهما وجولانهما بالمشرق اعتقلت أملاهما عليهما إلى أن رجعا أبو بكر فتشفع في ردها عليه الحافظ أبو علي الصديقي انظر كتابتنا حول كتاب العواصم لابن العربي المذكور (زقلت) <sup>١</sup> ذكر الفرق بين الخليفة والملك والسلطان من حيث الشرع والاصطلاح <sup>٢</sup> هكذا ترجم الاسيوطي في حسن المحاضرة ص ١٠٨ من الجزء الثاني فذكر عن ابن سعد في الطبقات أن عمر بن الخطاب قال لسلطان أملك أنا أم خليفة فقال له سلمان إن أنت جيت من أرض المسلمين درهما أو أقل أو أكثر ثم وضعته في غير حقه فانت ملك غير خليفة فاستعبر عمر، وخرج أيضا عن عمر قال والله ما أدري خليفة أنا أم ملك فإن كنت ملكا فهذا امر عظيم قال قائل يا أمير المؤمنين إن بينهما فرقا قال ماهو قال الخليفة لا يأخذ الا حقا ولا يضعه الا في حق وأنت بمحمد الله كذلك والملك يعسف الناس فيأخذ من هذا ويمطي هذا فسكت عمر، وأما السلطان



من حيث الاصطلاح فقال ابن فضل الله في المسالك ذكر علي بن سعيد أن الاصطلاح أن لاتطلق هذه التسمية ( السلطان ) الا على من يكون في ولايته ملوك فيكون ملك الملوك فيملك مثلاً مصر واهل الشام او مثلاً افريقية والاندلس ويكون عسكره عشرة آلاف فارس او نحوها فإن زاد بلاداً او عدداً في الجيش كان اعظم في السلطنة وجاز أن يطلق عليه السلطان الاعظم فإن خطب له في مثل مصر والشام والجزيرة ومثل خراسان وعراق العجم وفارس ومثل افريقية والمغرب الاوسط والاندلس كان سمته سلطان السلاطين كالسلجوقية ه انظر حسن المحاضرة وتاريخ القرماني ص ٢٢١ « لطيفة » وفي مناهج الالباب المصرية في مناهج الآداب المصرية أن أبا جعفر المنصور أحضر ليلة عبد الله بن علي وصالح بن علي في نفر معهما فقال عبد الله بن علي يا امير المؤمنين إن عبد الله بن مروان لما هرب الى بلاد النوبة بلاد الحبشة جرى بينه وبين ملكها كلام فيه أعجوبة سقط عني حفظه فإن رآه امير المؤمنين أن يرسل اليه بمحضرتنا ويسأله عما ذهب عنا وكان في الجيش فأرسل اليه أبو جعفر فلما دخل قال له أخبرني بحديثك وحديث ملك النوبة قال يا امير المؤمنين هربت بمن تبغني باناث سلم لي الى بلاد النوبة فلما دخلت بلادهم فرشت تلك الاثاث فجاء اهل النوبة ينظرون معجبين الى أن بلغ الخبر الى ملكهم فجاءني فلما وصل قعد على الارض قال إنكم تشربون الخمر وهو محرم عليكم فقلت عبيدنا واتباعنا يفعلون ذلك بالجهل منهم فقال فلم تلبسون الذيباج والخمر وتتحاون الذهب وهو محرم عليكم فقلت زال عنا الملك وانقطعت المادة واستصرنا بقوم

من الاعاجم كان هذا زعيم فكرها الخلف عليهم فاطرق بقلب يده ويقول عبيدنا واتباعنا واعاجم دخلوا في ديننا يكرر الكلام على نفسه ثم نظرو الي وقال ليس ذلك كما تقول ولكنكم قوم ملكتم فظلمتم وتركتهم مابه أمرتم وركنتم الى ما عنه نهيتهم فسلبكم الله العز وألبسكم الذل بنزوبكم والله فيكم نعمة لم تبلغ غايتها بعد وإني أخاف أن تنزل بكم النعمة وأنتم ببليدي فتصيبني معكم. فارتحلوا عن جوارى ، فقام أبو جعفر وقيد من كلامه قال تعالى ( واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا ) ه وقد ذكر القصة بمعناها ايضا المسعودي في مروج الذهب ثم ابن خلدون في مقدمة العبر وانظر المسند الصحيح الحسن في مآثر امير المؤمنين أبي الحسن وايضاح المراسد في اجوبة أبي راشد كلاهما للخليل بن مرزوق ومقدمة كتاب القضاء من شرح التقليد للماوردي المالكي فإنه حرر مواضع الخلافة وهذب طرقها وما يحتاج اليه من ذلك وكتاب ابام الحرمين الجويني في الخلافة الذي ساد غياث الامم في التيارات الظلم وهو عنده مرتب على ثلاثة اركان الركن الاول في الامامة وما يليق بها من الابواب والركن الثاني في تعذيب خلوا زمان عن الائمة وولاة الامة والركن الثالث في تعذيب انقراض حلة الشريعة حلة صنفه لفيث الدولة وهو موجود بالمكتبة الحديوية بمصر وانظر مقدمة كتاب نصيحة الصفا في قواعد الخلفا لابي العباس أحمد بن محمد بن يعقوب وهو مشتمل على ابواب خمسة : الاول في معنى الخلافة الثاني في حرزها الثالث في اشتقرارها الرابع في كمالها وحرزها الخامس في جعلها وسيلة للفوز بالخلافة الاخروية « لطيفة أخرى »

في ثمار القلوب للثعالبي كان أبو الفتح البستي يستحسن قولي في كتاب المبهج الملك خلافة عن الله في عباده وبلاده ولن يستقيم خلافته مع مخالفته ه وفي ترجمة أبي عبد الله المقرئ التلمساني من تكملة الديباج عنه أنه قال سألتني بعض الفقهاء عن سوء بخت المسلمين في ملوكهم اذ لم يلهم من شلكت بهم الجادة بل من يفتقر بدنياه غافل عن عقابه لا يقرب في مومن إلا ولا ذمة فاجبت بان الملك ليس في شرعنا بل هو شرع من قبلنا قال تعالى ممتنا على بني اسرائيل ( وجعلكم ملوكا ) وقال ( قد بعث لكم طالوت ملكا ) وقال ( وهب لي ملكا ) ولم يشرع لنا الا الخلافة فابوبكر خليفته عليه السلام كما فهم الناس عنه وأجمعوا عليه واستخلف عمر فخرج عن طريق الملك الذي يرثه ولد عن والد الى الخلافة التي هي النظر والاختيار ثم اتفق اهل الشورى على عثمان وأخرجها عمر عن بنيهِ لانها ليست ملكا ثم تعين علي بن عبد اذ لم يبق مثله فبايعه من آثر الحق على الهوى والآخره على الدنيا ثم الحسن كذلك ثم كان معاوية اول من حولها ملكا والخشونة لينا ( ثم إن ربك من بعدها لغفور رحيم ) فصارت ميراثا ثم لما خرجت عن وصفها لم تستقم ملكا وكان عمر بن عبد العزيز خليفة لان سليمان آثر حق المسلمين فرغب عن بني أبيه وعلم اجتماع الناس اليه فلم يملك طريق الاستقامة الا خليفة وأما الملوك فكما ذكرت الا من قل وغالب حاله غير مرضي ه قال الحافظ في اول كتاب الاحكام من الفتح ومن بديع الجواب قول بعض التابعين لبعض الامراء من بني أمية لما قال له أليس الله أمركم أن تطيعوني في قوله وأولي الامر منكم فقال له أليس قد رُعت عنكم يعني

الطاعة اذا خالفتكم الحق بقوله (فإن تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول إن كنتم تومنون بالله) قال الطيبي أعاد الفعل في قوله أطيعوا الرسول إشارة الى استقلال الرسول بالطاعة ولم يعمد في أولي الامر إشارة الى أنه يوجد فيهم من لا تجب طاعته ثم بين ذلك بقوله (فإن تنازعتم في شئ كأنه قيل فإن لم يعملوا بالحق فلا تطيعوهم وردوا ما تخالفتكم فيه الى حكم الله ورسوله) **الوزير** قال القاضي أبو بكر بن العربي في احكام القرآن

الوزارة عبارة عن رجل موثق به في دينه وعقله يشاوره الخليفة فيما يعين له من الامور وقد صرح ابن العربي في سراج المريدين والاحكام بتحسين حديث فيه أن أبا بكر وعمر وزراء النبي صلى الله عليه وسلم من اهل الارض (زقلت) وفي القوانين لابن جزي في حق عمر وكان هو وأبو بكر وزيرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته منها ولاشك أن حالهما كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعطي الا ذلك وبما وصلاه من هذه الرتبة العظيمة استخلفهما المسلمون بعده وأخرج الحاكم عن ابن المسيب قال كان أبو بكر من النبي صلى الله عليه وسلم مكان الوزير فكان يشاوده في جميع أموره وكان ثانيه في الاسلام وثانيه في الغار وثانيه في العريش يوم بدر وثانيه في القبر ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم عليه احدا انظر ص ٢٣ من تاريخ الخلفاء للاسيوطي وقد جاء ذكر الوزير في كثير من الاحاديث أخرج النسائي عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم من ولي منكم عملا فأراد به خيرا جعل له وزيرا صالحا فإن نسي ذكره وإن ذكره أعانته وخرج أبو داود عن عائشة قالت قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد الله بالأمير خيراً جعل الله له وزيراً  
صديقاً إن نسي ذكره وإن ذكره أعانته وإن أراد الله به غير ذلك جعل  
الله له وزيراً سوءاً إن نسي لم يذكره وإن ذكر لم يعنه وأصله في الصحيح  
(قلت) ترجم على الحديث المذكور أبو داود في سننه باب اتخاذ الوزير  
وأورده في الجامع الصغير وعزاه لابي داود والبيهقي قال المناوي في التيسير  
رمز المؤلف لحسنه ولعله لشواهد والا فقد جزم الحافظ العراقي بضعفه  
ه وقال الشمس العلقمي في حواشي الجامع المسماة بالكوكب المنير بجانبه  
علامة الحسن وقال أيضاً قوله وزير الوزير هو الذي يوزر الأمير فيحمل  
عنه ما يحمله من الأثقال والذي يلتجئ إليه المرء في رأيه فهو ملجأ له ومفزع  
أنطربقته فيه وفي عون الودود على سنن أبي داود للفنجانى الحديث يدل  
على استحباب اتخاذ الوزير عند الحاجة لأمر السياسة ه وكان على  
الخزاعي أن يذكر هنا قول عبد الله بن مسعود وهو عند أحمد والبخاري  
والطبراني في الكبير قال النور الهيثمي ورجاله موثقون إن الله نظر في  
قلوب العباد فوجد قلب محمد خير قلوب العباد فأصطفاه لنفسه فبعثه  
برسالته ونظر في قلوب العباد فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد فجعلهم  
وزراء نبيه يقاتلون على دينه فآراء المسلمون حسناً فهو عند الله حسن  
وما رآه المسلمون سيئاً فهو عند الله سيئ وأن يذكر أيضاً ما أخرجه  
الآجري في أربعين عن عبد الرحمن بن خديج بن ساعدة  
رفعه إن الله اختارني واختار لي أصحابي فجعل لي منهم وزراء  
وأنصاراً وأصهاراً فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل

الله منه صرفا ولا عدلا ، وفي أئمة زوج اليب في خصائص الحبيب للحافظ  
 السيوطي أيضا وأيد عليه السلام بأربعة وزراء جبريل وميكائيل وإلي  
 بكر وعمر وأعطى من أصحابه أربعة عشر نجباء وكل نبي أعطي سبعة هـ  
 قال البدر الروضى في شرحه عليه قلت قد جاء بيان هذه الأربعة عشر في  
 الحديث من طرق مع اختلاف الاسماء فمنها ما جاء لم يكن نبي قط الا  
 أعطي سبعة نجباء ووزراء رفقاء وأعطيت أربعة عشر حمزة وجعفر وأبا  
 بكر وعمر وعليا والحسن والحسين وعبد الله بن مسعود وسلمان وعمار بن  
 ياسر وحذيفة وأبا ذر وبلالا ومصعب هـ وفي سيرة ابن فارس وأما رفقاؤه  
 النجباء فعلى وابناء حمزة وجعفر وأبو بكر وعمر وأبو ذر والمقداد وسلمان  
 وحذيفة وابن مسعود وعمار بن ياسر وبلال ، وفي الاستيعاب ورد عن  
 علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه لم يكن نبي  
 الا أعطي سبعة نجباء ووزراء ورفقاء وإني أعطيت أربعة عشر فذكرهم  
 بأسمائهم لا كنه مرة قدم بعضهم ومرة آخر والمقصود التسمية والعدد  
 ( قلت ) وبذلك كله تعلم ما في قول أبي عبد الله اكنسوس في الجيش لما  
 جاء الاسلام وصار الملك خلافة وذهب رسم الملك وذهبت تلك الخطط  
 اللازمة بذهابه وبقيت المعاونة بالأي والمفاوضة بالمصالح المستجبة والمفاسد  
 المستدفة فلم يمكن زوال هذا اذ هو امر طبيعي لا بد منه فكان صلى  
 الله عليه وسلم يشاور أصحابه ويفاوضهم في المهمات العامة والخاصة وينص  
 أبا بكر بخصوصيات أخرى حتى كان بعض العرب الذين عرفوا دول  
 المعجم قبل الاسلام كسري وقيصر والنجاشي يسمون أبا بكر وزير

التي صلى الله عليه وسلم وكذلك كان عمر مع أبي بكر وعلي وعثمان مع عمر ولم تكن العرب تعرف لفظ الوزير في هذه المرتبة وإنما علمها منهم من خالط العجم هذا حاصل ما ذكره ابن خلدون ه وتعلم ايضا ما في نقل القلقشندي في صبح الاعشى عن القضاء وغيره أن اول من لقب بالوزارة في الاسلام أبو سلمة حفص بن سليمان الخلال وزير أبي العباس السفاح اول خلفاء بني العباس ولم يكن ذلك قبله ثم جرى الامر على ذلك في اتخاذ الخلفاء والملوك الوزراء ه سيما واستعمال الوزير وقع في القرآن حكاية عن الانبياء قبل فمن موسى عليه السلام ( واجعل لي وزيرا من اهلي ) وقال تعالى ( وجعلنا معه أخاه هارون وزيرا ) فتأمل ذلك .

### ﴿ ذكر صاحب السر ﴾

صرح الخطيب في تاريخ بغداد أن حذيفة بن اليمان كان صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع تسميته بذلك ايضا في سنن النسائي في قصة ذهاب علقمة للشام ولقائه في دمشق لابي الدرداء فإن أبا الدرداء قال له أليس فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره ( زقلت ) قال في أسد الغابة حذيفة صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم في المناققين لم يعلمهم احد الا حذيفة أعلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله عمر أفي عمالي احد من المناققين قال نعم واحد قال من هو قال لا أذكره قال قال حذيفة فعزله فكأنما دل عليه ه

### ﴿ في ذكر الأذن ﴾

( زقلت ) قال الشبرا ملسي في حواشي المواهب قوله وياذن عليه أن تراجع

النبي صلى الله عليه وسلم فيمن يريد الخول عليه ثم ياذن له اذا علم رضي النبي بذلك واما من كان ياذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج مسلم عن جابر بن عبد الله قال جاء أبو بكر يستاذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس جلسوا ببابه ولم يؤذن لهم قال فاذن لابي بكر فدخل ثم اقبل عمر فاستاذن فاذن له وفي كتاب انباء الانبياء للقضاعي اذنه انس بن مالك قال ابن العربي في الاحكام كان انس بن مالك يستاذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعمل على قوله وفي ذلك دليل على انه يجوز من الصنير وفي الصحيح مطولا في كتاب النكاح من حديث الحسن فقال لغلाम له اسود استاذن لعمر وفي مختصر السير لابن جماعة واذن عليه السلام رباح الاسود وآنسه مولا ( ز قلت ) استيذان رباح الاسود المذكور على النبي صلى الله عليه وسلم لعمر لما كان في المشربة في صحيح مسلم ايضا واسد مولا ترجمه في الاصابة ص ٣٢ نقلا عن تاريخ جمعه العباس بن محمد الاندلسي للمعتصم بن صامح وفيه وكان انس ومولا اسد يستاذنان عليه وآنسه المذكور يكنى أبا يشرح ويقال أبا يروح وكان ياذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس فيما حكاه مصعب الزبيري ومات في خلافة أبي بكر رضي الله عنه وذكر ذلك في ترجمته في الاصابة ناقلا له ايضا عن خليفة وذكر فيه التردد هل هو انيس او آنسه او التعدد ورباح مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال في الاستيعاب كان اسود وربما آذن على النبي صلى الله عليه وسلم احيانا اذا انفرد رسول الله



صلى الله عليه وسلم كان يأخذ عليه الاذن وترجم في الاصابة لعبد الله بن زغب الايادي فقال ويقال إنه كان ياذن على النبي صلى الله عليه وسلم ( ز قلت ) ذكر حبس بعض الوافدين عن الاذن

ترجم في الاصابة لما لك بن أبي العبدار فقال هو مذكور عند ابراهيم الحربي في غريب الحديث عن عائذ بن سعيد الجسري قال وفدنا على النبي صلى الله عليه وسلم فلقينا الضحاك بن شفيان وابن ذي اللحية الكلابي لم يؤذن لهما فقال يا مالك وهو احد الوفد إن حسيرا قد أتى بنا فإذا دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل كذا وقل كذا فقال أنا الى الاذن احوج مني الى التلقين ثم نادى مالك ايذن لوفد حسيرنا رسول الله فأذن لنا الحديث ( ز قلت ) في العقد الفريد لابن عبد ربه وحاجبه

عليه السلام أبو أنسه مولا هـ منه ص ١٧٤ من ج ٢ وقد تكلم في صبح الاعشى على الحجابة فقال كان موضوعها عند الخلفاء الراشدين حفظ باب الخليفة والاستيذان للداخلين عليه لا للتعدي للحكم في المقالم وقد ذكر القضاعي في تاريخ الخلائف ما يقتضي أن الخلائف لا تزال تتخذ الحجاب من لدن الصديق فن بعده فسمى هو وغيره شديدا وشريف مولى أبي بكر كان حاجبه وبرق حاجب عمر بن الخطاب وحران مولى عثمان كان حاجبه وحجبه ايضا نائل مولا هـ حاجب علي كرم الله وجهه قتيب حديمه قبله بشر مولا هـ ايضا ، وفي فتح الباري أما اتخاذ الحاجب فقد

عمر في منازعة العباس وعلي أنه كان له حاجب يقال له يرف  
في فرض الحبس واخما هـ من كتاب الاحكام .  
ن عليه أن تراجع

## بَابُ الْبَوَابِ

فِي الصَّحِيحِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَرْءَةَ تَبْكِي  
 عِنْدَ قَبْرِ فَقَالَ اتَّقِي اللَّهَ وَاصْبِرِي قَالَتْ إِلَيْكَ عَنِّي فَإِنَّكَ لَمْ تَصِبْ بِمَصِيبَتِي وَلَمْ  
 تَعْرِفْهُ فَقِيلَ لَهَا إِنَّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَتْ بَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ بَوَابِينَ فَقَالَتْ لَمْ أَعْرِفْكَ فَقَالَ إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ  
 الصَّدَمَةِ الْأُولَى (زُكِّلَتْ) بِالْأَفْرَادِ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ فِي الْأَحْكَامِ وَلَهُ فِي الْجَنَائِزِ  
 فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ بَوَابِينَ بِالْجَمْعِ وَفَائِدَةُ هَذِهِ الْجُمْلَةِ أَنَّهُ لَمَّا قِيلَ لَهَا إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَشْمَرَتْ خَوْفًا وَهَيْبَةً فِي نَفْسِهَا فَتَصَوَّرَتْ أَنَّهُ كَمَا لَهُ  
 لَهُ حَاجِبٌ وَبَوَابٌ يَمْنَعُ النَّاسَ مِنَ الْوُصُولِ إِلَيْهِ فَوَجَدَتْ الْأَمْرَ بِخِلَافِ مَا  
 تَصَوَّرَتْهُ كَذَا قَالَ الطَّبْرِيُّ (أَقُولُ) يَخْطُرُ بِالْإِبَالِ أَنَّ مَرَادَهَا لَمْ تَجِدْ بَوَابَهُ  
 فِي تِلْكَ الْحَالَةِ حَاضِرًا فَلَا يَنَاقِي أَنَّهُ كَانَ لَهُ مَنْ يَدْخُلُ النَّاسَ عَلَيْهِ دَائِمَ السَّلَامِ  
 بِدَلِيلٍ مَا سَبَقَ فِي الْأَذْنِ ، وَفِي الْمَوَاهِبِ الْمَدْنِيَّةِ وَمَنْ تَوَاضَعَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ بَوَابٌ رَاتِبٌ ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثَ الْمَرْأَةِ الْمَذْكُورَةِ قَالَ الزُّرْقَانِيُّ  
 فَلَا يَنَاقِي وَجُودَ بَوَابِ أَحِبَّائِنَا الْأَمْرَ ، ثُمَّ قَالَ فِي الْمُتَنَزِّلِ لَكِنْ فِي حَدِيثِ أَبِي مُوسَى  
 الْأَشْمَرِيِّ أَنَّهُ كَانَ بَوَابًا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جَلَسَ عَلَى الْقَفِّ بِضَمٍّ  
 وَالْفَاءِ الدَّكَّةُ تَحْمِلُ حَوْلَ الْبَيْرِ أَوْ حَافَةَ الْبَيْرِ وَهِيَ قِصَّةُ بَيْرِ أَرِيَسَ فَإِنْ فِيهَا  
 كَمَا فِي الصَّحِيحَيْنِ فَجَلَسَتْ عِنْدَ الْبَابِ فَتَاتَ لَا كَوْنُ بَوَابِ رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمَ زَادَ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ وَأَمَّا فِي الْحَدِيثِ فِي  
 مَجِيئِهِ أَبِي بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ وَاسْتِئْذَانُهُ عَلَيْهِمْ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي  
 كُلِّ افْتِتْحٍ لَهُ وَبَشَرُهُ بِالْجَنَّةِ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي عَوَانَةَ أَمَّا لَكَ عَلَى الْبَابِ فَلَا يَدْخُلُ

علي أحد قال القسطلاني وجمع بين القصتين بأنه كان عليه السلام إذا لم يكن في شغل من أهله ولا انفراد من أمره كان يرفع حجابيه بينه وبين الناس ويبرز لطالب الحاجة أي وإذا اشتغل بأمر نفسه اتخذ بوابا قاله الزرقاني وفي حديث عمر حين استأذن له رباح الأسود حين آلى من نسائه شهرا كفاية وفي باب موعظة الرجل ابنة لحال زوجها من كتاب النكاح وفتح الباري على قول عمر فقلت للغلام له أسود استأذن علي عمر فدخل الغلام فكلّم النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع فقال كلمت النبي صلى الله عليه وسلم وذكرتك له فسكت فأنصرفت حتى جلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما أجد فقلت للغلام استأذن لعمر فدخل ثم رجع فقال قد ذكرت لك فصمت فرجعت فجلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما أجد فجئت الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم رجع إلي فقال قد ذكرت لك له فصمت فلأوليت منصرفا قال إذا الغلام يدعوني فقال قد أذن لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحافظ على قوله فقلت للغلام له أسود وفي رواية عبيد بن حنين فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشربة يرقى عليها بعجلة وغلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم أسود على رأس العجلة واسم هذا الغلام رباح يفتح الرء وتخفيف الموحدة سماء ضحاك في روايته ولفظه فدخلت فإذا أنا برباح غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا على أشكفة المشربة مولى رجله على تقير من خشب وهو جذع يرقى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وينحدر وعرف بهذا تفسير العجلة المذكورة في رواية غيره

والاسكفة في رواية بضم الهمزة والكاف بينها مهملة ثم فاء مشددة وهي  
عتبة الباب السفلى وقوله على نكير بنون ثم قاف بوزن عظيم اي منقبور  
ووقع في بعض روايات مسلم بقاء بدل النون وهو الذي جعلت فيه بقر  
كالدرج ه ثم قال الحافظ آخر الترجمة وفيه جواز اتخاذ الحاكم عند الخلوة  
بوابا يمنع من يدخل اليه بغير اذنه ويكون قول انس الماضي في كتاب  
الجنائز في المرأة التي وعظها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تعرفه ثم جاءت  
اليه فلم تجد له بوابين محمولا على الاوقات التي يجلس فيها للناس قال  
المهلب وفيه ان للامام ان يحتجب عن بواطنه وخاصته عند الامر بطرفة  
من جهة اهله حتى يذهب غيظته ويخرج الى الناس وهو نشيط اليهم فان  
الكبير اذا احتجب لم يحسن الدخول اليه بغير اذنه ولو كان الذي يريد  
ان يدخل جليل القدر عظيم المنزلة عنده ه ثم قال الحافظ وفيه ان الحاجب  
اذا علم منع الاذن بسكوت المحجوب لم ياذن وفيه مشروعية الاستئذان  
على الانسان وان كان وحده لاحتمال ان يكون على حالة يكره الاطلاع  
عليها وفيه جواز تكرار الاستئذان لمن لم يؤذن له اذا رجا حصول الاذن  
وأن لا يتجاوز به ثلاث مرات كما سيأتي ايضاحه في كتاب الاستئذان في  
قصة أني موسى مع عمر ولا استدراك على عمر في هذه القصة لان الذي  
وقع من الاذن له في المرة الثالثة وقع اتفاقا ولو لم يؤذن له فالذي يظهر  
أنه كان يعود الى الاستئذان لانه صرح كما سيأتي أنه لم يبلغه ذلك الحزم  
ه من الفتح وفي كتاب الاحكام من الفتح ايضا على قول البخاري باب  
ما ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له بواب قال المهلب لم يكن

للنبي صلى الله عليه وسلم بواب راتب يعني فلا يرد ما معنى في المناقب من حديث أبي موسى أنه كان بوابا للنبي صلى الله عليه وسلم لما جلس على القف قال فاجتمع بينهما أنه اذا لم يكن في شغل من اهله ولا انفراد لشيء من امره أنه كان يرفع حجابيه بينه وبين الناس ويبرز لطالب الحاجة اليه وقال الطبري دل حديث عمر بن استاذن له الاسود أنه عليه السلام كان في وقت خلوته يتخذ بوابا ولولا ذلك لاستاذن عمر لنفسه انظر بقيته فيه . ( تنبيه ) = لما قسم القرافي البدع الى اقسام خمسة وذكر القسم الثالث وهو ما تناولته قواعد النذب وادلتها قال كإقامة صور للإيعة والقضاء وولاية الامور على خلاف ما كان عليه الصحابة بسبب أن المقاصد الشرعية والمصالح لا تحصل الا بعظمة الولاية في نفوس الناس وكان الناس في زمن الصحابة معظم تعظيمهم انما هو بالدين ومن سابق الهجرة حتى اختل النظام وذهب ذلك القرن وحدث قرن آخر لا يعظمون الا بالصور فتعين تفخيم الصور كي تحصل المصالح وكان عمر يا كل خبز الشعير والملح ويفرض لعاهله نصف شاة كل يوم لعلهم أن الحالة التي هو عليها لو عملها غيره لكان في نفوس الناس وتباسروا عليه بالمخالفة فاحتاج الى أن يضع غيره في صورة أخرى تحفظ النظام ولذلك لما قدم الشام وجد معاوية قد اتخذ حاجبا واتخذ المراكب النفيسة والسياب الهائلة العلية وسلك ما سلكه الملوك سأله عن ذلك فقال له إنا في ارض ونحن فيها محتاجون لهذا فقال لا أمرك ولا أنهارك ومعناه أنت اعلم بحالك هل محتاج الى هذا فيكون حسنا او غير محتاج اليه فلا يكون حسنا فدل ذلك من عمر وغيره على أن احوال الإيعة وولاية الامر تختلف باختلاف الامصار

والاعصار والقرون والاحوال فلذلك يحتاجون الى تجديد زخارف  
وسياسات لم تكن قديما وربما وجبت في بعض الاحوال وتقله المنجوب في  
المنهج وأقره وزاد أن الائمة في كلامه شمل الامامة الكبرى والصغرى  
وهو حسن جدا .

﴿ ذكر من تولى خدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاحرار والموالي ﴾  
( زقلت ) قال في شرح المواهب الخادم كان غلاما او جارية ه وقد  
عدهم العامري في بهجة الخافل احد عشر . وقال ابن جماعة في مختصر السير  
في ذكر من خدم رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو حمزة انس بن مالك  
وهند واسماء ابنة حارثة الاسلميان وربيعة بن كعب الاسلمي قال أبو  
الفرج ابن الجوزي في مختصر الحلية ربيعة بن كعب الاسلمي كان يخدم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويبيت على بابهِ لحوائجهِ وفي الاستيعاب  
كان يلزم رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر والحضر ( زقلت ) وفي  
مسلم عنه قال كنت أبيت على باب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعطيه  
الوضوء ، وفي شرح المواهب قال الواقدي لم يزل مع النبي صلى الله عليه  
وسلم الى أن قبض فخر من المدينة وترجم في در السحابة لماجر مولى أم  
سلمة يكني أبا حذيفة فقال كان يقول خدمت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم خمس سنين لم يقل لشيء صنعته لم صنعته ولم يقل لشيء تركته لم  
تركته ه ( زقلت ) :

﴿ ذكر من كان يخدمه عليه السلام من مواليه ﴾

( والموالي ) جمع مولى يطلق على المعتق بالكر والمعتق بالفتح

وهو المراد هنا قال النووي اعلم أن هؤلاء الموالى لم يكونوا موجودين في وقت واحد للنبي صلى الله عليه وسلم بل كل شخص منهم في وقت وفي بهجة المحافل في فصل مواليه صلى الله عليه وسلم أنهم وصلوا الى احد وثلاثين وعد منهم زيد بن حارثة وأسامة بن زيد وأبا الحنفية ثم أنيسة ثم شقران ورياح ويسار وأبورافع القبطي، أبو مويبة كركوة، زيد، هلال بن يسان، طهمان، مابور القبطي، واقد أبو واقد، هشام بن ضميرة عيب، أبو عبيدة، أبو هند انجشة، أبو لبابة، رويغ . وكان له من الاماء سبع احداهن سلمى وأوصلهم الى العدد المذكور ايضا الحب الطبري في الخلاصة وفي المواهب عن ابن الجوزي مواليه ٤٣ واماؤه احدى عشرة قال الزرقاني زاد غيره عليه عشرة فيها وأفرد ذلك بالتصنيف ه انظر الالفية وشروحها وشمط الجواهر الفاخر . ( تنبيه ) قال الامام النووي في تهذيب الاسماء واللقبات اعلم أن هؤلاء الموالى لم يكونوا موجودين في وقت واحد للنبي صلى الله عليه وسلم بل كان كل بعض منهم في وقت والله أعلم ه ( زقلت )

﴿ ذكر الموالى الذين أعتقهم عليه السلام في مرضه ﴾

وفي نور التبراس نقلا عن أبي طاهر الخليل راويا بسنده الى نهيل بن يوسف عن أبيه عن جده قال أعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه اربعين رقبة ووقف على نور التبراس الحافظ أبو العلاء العراقي بخطه أعتق صلى الله عليه وسلم في مرضه اربعين رقبة ه وعقد في شمط الجواهر الفاخر ترجمة لذكر مواليه صلى الله عليه وسلم الذين أعتقهم اشتملت على اربع ورقات . ونقل عصرنا المحدث الاثري نور الحسن خان

ابن الامير صديق حسن خان في شرحه على بلوغ المرام عن النجم الوهاج  
أنه صلى الله عليه وسلم أعتق ٦٣ نسمة عدد سني عمره عليه السلام وسماههم  
قال وأعتقت مائنة ٦٩ وعاشت كذلك وأعتق أبو بكر كثيرا وأعتق  
العباس سبعين عبدا رواه الحاكم وأعتق عثمان وهو محاصر عشرين وأعتق  
حكيم بن حزام مائة مطوقين بالفضة وأعتق عبد الله بن عمر الف وأعتق  
عبد الرحمن بن عوف ثلاثين الف نسمة هـ ( ز قلت ) :

﴿ ذكر من كان يوقظه عليه السلام اذا نام ويستره اذا اغتسل ﴾  
في سمط الجوهر الفاخر في حق عبد الله بن مسعود قيل كان يوقظه  
عليه السلام اذا نام ويستره اذا اغتسل ويرحل له راحلته اذا سافر ويأشيه  
الارض هـ وفي قصة الفتح واغتساله عليه السلام واذا فاطمة بنته تستره  
( ز قلت ) :

( ذكر من كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد حاجته داخل منزله )  
كان يتولى له ذلك عليه السلام اهله صرح بذلك الخافض بن حجر في  
الفتح قائلا الاخلية التي في البيوت كانت خدمته فيها متعلقة بأهله هـ  
راجع باب حمل العنزة ص ٢٢١ من ط الاولى ونحوه للقسطاني ( ز قلت )  
( ذكر من كان يبيت على باب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرجال )  
في طبقات ابن سعد عن ربيعة بن كعب الاسلمي قال كنت أبيت  
عند باب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيه وضوءه فأسمع الهوى من  
الليل سمع الله لمن حمده وأسمع الهوى من الليل الحمد لله رب العالمين انظر  
ص ٤٤ من ج ٤ ( قلت ) وحديث كعب المذكور خرجه أبو داود في باب



وقت قيام النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت أبيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وآتيه بوضوئه وبخاجته قال سألني قلت مرافقتك في الجنة قال أو غير ذلك قال فاعني على نفسك بكثرة السجود قال المنذري في اختصارها أخرجه مسلم والنسائي وأخرج الترمذي وابن ماجه طرفا منه وليس لربيعه في كتبهم سوى هذا الحديث وفي ترجمة الهيثم ابن نصر الاسلامي من الاصابة عنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم ولزمت بابه في قوم محاويج فكنت آتية بالمال من بير أبي الهيثم وكان ماؤها طيبا (زقلت) ﴿ استخدمه عليه السلام في ذلك امرأة ﴾

أخرج الحسن بن سفيان في مسنده والحاكم والدارقطني وأبو نعيم من حديث أبي مالك النخعي عن الاسود بن قيس عن نبيح العنزي عن أم ايمن قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليل الى نخارة في جانب البيت فبال فيها فقمتم من الليل وأنا عطشانة فشربت ما فيها وأنا لا أشعر فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم قال يا أم ايمن قومي فاهرق ما في تلك الفخارة فقلت قد والله شربت ما فيها فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال أما والله لا يجعراي لا يصيب بطنك ابدا (زقلت) ( استخدمه عليه السلام غلاما يهوديا )

ففي الصحيح عن انس أن غلاما يهوديا كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فرض فعاده عليه السلام فأعرض عليه الاسلام فأسلم فأتى ، وفي العتبية من أمهات المذهب المالكي عن زياد بن شيطون من اصحاب مالك أن اسم هذا الغلام عبد القدوس انظر من اسمه عبد القدوس في الاصابة .

وترجمه العلامة ابن زكري في كتابه العوائد المتبعة في العوائد المتبعة  
انظره (غرية) ذكر الابي علي مسلم في الكلام على احاديث الاستمتاع  
بالخائض من فوق الازار عن ابن جبير أنه كان يعطي المصحف لغلام له  
مجوسي يحمله بملاقة هـ (تنبيه) = بعد أن ذكر الحافظ الشامي عدة  
احاديث فيها أنه عليه السلام كان ربما يحطب شاته ويخيط ثوبه ويسلخ  
شاته ويخدم نفسه قال وهذا يتعين حمله علي اوقات فإنه ثبت أنه كان له  
خدم فتارة بنفسه وتارة بغيره وتارة بالمشاركة هـ (زقلت) :

﴿ الاشياء التي كان عليه السلام لا يكلها الى احد من خدمه ﴾  
خرج ابن سبع عن عائشة قالت مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يكل صدقته الى غير نفسه حتى يكون هو الذي يضحها في يد السائل ورواه  
ابن ماجه عن ابن عباس وروى ابن سعد عن زياد مولى عياش بن أبي ربيعة  
قال غصلتان كان لا يكلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحد الوضوء  
من الليل حين يقوم والسائل يقوم حتى يعطيه .

(زقلت) ﴿ ذكر الذين قام بخدمتهم المصطفى بنفسه ﴾

قال في المقالات السنية :

والمصطفى غيظه عم الوجود فته	هـ الكون في نصح والخلق في نعم
بادي البشاشة للوفود راحته	اننى لى امل من هاطل الديم
وقد التجاشي طه قام يخدمهم	بنفسه حين حلوا ساحة الكرم
قالت صحابته نكفيك قال أنا	احق للمكرمين الصحب بالخدم
اما هم المكرموصحي وقد ذهبوا	هاجرين اليهم في ديارهم

وقال ابن ليون التجيبي في الاثالة الاصل في خدمة المشايخ من دونهم أنه عليه السلام قام يخدم وفد النجاشي (زقات) قيام المهاجرين يفرجون عنه صلى الله عليه وسلم عند الازدحام في مستند عائشة من مسند احمد عن عروة بن عائشة قالت ان افداد العرب كثروا على النبي صلى الله عليه وسلم حتى غموا وقام اليه المهاجرون يفرجون عنه حتي قام على عتبة عائشة فرمقوه فاسلم رداه في ايديهم ووثب على العتبة فدخل وقال اللهم العنهم فقالت عائشة يا رسول الله هلك القوم فقال كلا والله يا بنت ابي بكر لقد اشترطت على ربي عز وجل شرطا لا خلف له فقلت انما انا بشر اضيق كما يضيق البشر فاي المؤمنين بدرت اليه مني بادرة فاجعلها له كفارة انظر ص ١٧٥ من الجزء السادس - ذكر صاحب الوساد [المختة] -

قلت وهي بكسر الواو واقتصر عليه في المصباح وفي القاموس انه يثلث كان ابن مسعود هو المولى لها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقع ذلك في الصحيح في قصة ذهاب علقمة الى الشام ولقائه لابي الدرداء (زقلت) في كتاب الوضوء من الصحيح من قول ابي الدرداء خطابا لاهل العراق فيم صاحب الطهور والوساد بلاها، وهي المختة كما للقسطلاني وقال الخفاجي في شرح الشفا الوساد ما يتوسداي يوضع تحت الرأس وهي التي تسمى مخدة - في ادناء النبي صلى الله عليه وسلم الوساد للداخل -

أدناها النبي صلى الله عليه وسلم الى سلمان حين دخل عليه وقع ذلك في كتاب اخلاق النبي صلى الله عليه وسلم لابن حبان الاصبهاني (زقلت) وفي السيرة الشامية مزوا الى ابن سعد أن عدي بن حاتم قدم على النبي

صلى الله عليه وسلم فسلم عليه وهو في المسجد ثم قال من الرجل قال عدي بن حاتم  
فانطلق به الى بيته والى له وسادة وقال اجلس عليها قال الحفاجي علي الشفا  
وهذا يدل على ان الوسادة فراش لا مخدة ولا عبرة بتفسير الجوهري لها  
بالمخدة فقطه وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن انس وضعف أن عدي بن حاتم لما  
دخل على المصطفى ألقى اليه وسادة وجلس هو على الارض فقال أشهد أنك  
لاتبني علوا في الارض ولا فسادا ثم أسلم وفي رواية أخرى فقبل له  
ياتي الله لقد رأينا منظر لم نره لاحد فقال هذا نعم هذا كريم فاذا أتاكم  
كريم قوم فأكرموه وقد روى الحديث المذكور من طريق عدي  
بن حاتم الدولابي في كتاب الكنى والالقاب وقال الذهبي في الميزان عنه  
أنه منكر وقد ذكره في الجامع الصغير من طرق عدة من الصحابة ولكن  
قال الذهبي في مختصر المدخل طرقه كلها ضعيفة وله شاهد مرسل وحكم  
ابن الجوزي بوضعه وتعقبه العراقي ثم تلميذه ابن حجر بأنه ضعيف  
لاموضوع وخرجه الحاكم في المستدرک وقال صحيح الاثناد والوسادة  
احدى الامور التي نهى صلى الله عليه وسلم عن ردها في حديث الترمذي  
ثلاث لا ترد اللبن والوساد والدهن وأنشد بعضهم

قد كان من سيرة خير الورى      صلى الله عليه طول الزمن  
أن لا يرد الطيب والمتكا      والتمر واللحم معا واللبن  
وأوصلها الحافظ السيوطي الى سبع فقال

عن المصطفى سبع دسَن قبولها اذا ماها قد اُتخف المرء خلان  
 فخلو والبان ودهن وسادة ورزق لاحتاج وطيب وريحان  
 وفي طبقات الشعرا عن سفيان بن عيينة ما زمزم بمنزلة الطيب  
 لا يرد وفي الرسالة العلمية لابن ليون التجيبي واما الاتكاء ففي سنن أبي  
 داود عن جابر بن حمزة قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم في بيته  
 فرأيتُه متكئا وسادة على يساره وكان أبو سعيد الخدري يجلس على البساط  
 ويتكئ على الوسادة وفي شرح الطريقة المحمدية للمعارف النابلسي نقلا  
 عن الهداية من كبار كتب الحنفية روي أن النبي صلى الله عليه وسلم جالس  
 على مرققة حرير وهي بضم الميم وسادة الاتكاء، وخرج ابن سعد في  
 الطبقات في ترجمة ابن عباس عن راشد مولى لبني عامر قال رأيت على  
 فراش ابن عباس مرققة حرير، وخرج أيضا عن مؤذن بني وداعة قال دخلت  
 على ابن عباس وهو متكئ على مرققة حرير وسعيد بن جبير عند رجله  
 وهو يقول انظر كيف تحدث عني فإنك حفظت عني كثيرا ه وفي أصول  
 البدائع في أصول الشرائع لابي بكر الكاساني بعد ذكره قصة ابن عباس  
 وروي أن افسا حضر وليمة فجلس على وسادة حرير عليها طيور فدل فعله  
 على رخصة الجلوس على الحرير وعلى الوسادة الصغيرة التي عليها صور ه  
 انظر باب الاستحسان .

### ﴿ ذكر صاحب النعلين ﴾

في مختصر السير لابن جماعة ونحوه في المواهب وغيرها كان عبد الله بن  
 مسعود صاحب نعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام صلى الله عليه

وتسلم ألبسة إياها وإذا جلس جعلها في ذراعيه حتى يقوم . ( زقلت )  
خرج ذلك الحرث وابن أبي عمر من مرسل القاسم بن عبد الرحمن وزاد فإذا  
قام ألبسة نعليه في رجله ومشى حتى يدخل الحجره قبله قال الزرقاني علي  
المواهب علي قوله جعلها في ذراعيه وكان حكمة ذلك تخليه يديه لخدمة  
المصطفى إن احتاج ويشغلها بالطاعة إذا أرادها بها ٥ ص ٣٤١ واصله  
لشيخه الشبراملسي ، وفي فتح المتال للامام أبي العباس المقرئ ثبت أن  
عبد الله بن مسعود كان صاحب النعلين والسواك والوساد والعنبر وكما  
في الصحيح وكان يلي ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان  
يلبس رسول الله صلى الله عليه وسلم نعليه إذا قام ويجعلها في ذراعيه إذا  
جلس حتى يقوم النبي صلى الله عليه وسلم وروي محمد بن يحيى عن القاسم  
قال كان عبد الله بن مسعود يقوم إذا جلس النبي صلى الله عليه وسلم يتزع  
نعليه من رجله ويدخلها في ذراعيه فإذا قام ألبسه إياها فيمشي بالعصا  
إمامه حتى يدخل الحجره وقد ذكر جماعة منهم ابن سعد أن انس بن مالك  
كان صاحب نعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وإداوته قال الحافظ بن  
حجر عند ما تكلم علي حديث أليس فيكم صاحب النعلين ما نصه والمراد  
بصاحب النعلين وما ذكر معهما عبد الله بن مسعود لأنه كان يتولى خدمة  
النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فصاحب النعلين في الحقيقة هو النبي  
صلى الله عليه وسلم وقيل لابن مسعود صاحب النعلين مجازا لكونه كان  
يحملهما ٥ وقال البيضاوي كما في قوت المفتني علي جامع الترمذي أي كان  
يخدم المصطفى ويلأزمه في حالاته كلها فيحمل مطهرته في قيامه لوضوئه

ويأخذ نعليه فيضعهما صوتاً لوقت اللبس ه وفي كون ابن مسعود كان صاحب النعال أنشدني أبو صيري العصر أبو المحاسن يوسف بن اسماعيل النبهاني البيروني لنفسه بيروت سنة ١٣٢٤ :

إني خدمت مشال فعل المصطفي لا عيش في الدارين تحت ظلالها  
سعد بن مسعود بخدمة نعله وأنا السعيد لخدمتي لمثلها  
وفي المقالة الحادية والعشرين من المقالات السنية في مدح خير البرية ناعلاً  
لحاصل ما نقلنا عن المقرئ :

يقوم يترع نعلي ذي الوسيلة من رجله يدخلهما الهمام ذو النعم  
أي في ذراعيه حتى قام ألبسه إياها ثم يشي ثابت القدم  
أمام أحمد بالمصا فيدخله الحجرة إحدى الهدى المخصوص بالخدم  
( تنبيه ) في ابن غازي على الصحيح أن العرب في الجاهلية كانوا  
يلبسون النعال غير مدبوغة إلا أهل السعة منهم ه ولذا استخرب من رآه  
ابن عمر يلبس النعال السبتية وهي التي ليس فيها شعر فقال رأيت النبي  
صلى الله عليه وسلم يلبسها ه وقد أفرد ما يتعلق بالنعال النبوية بالتأليف  
جماعة من الاعلام كأيي اليمن بن عساكر والسراج البلقيني والبستي  
والشمس محمد بن عيسى المقرئ صاحب كتاب قرة العينين في تحقيق امر  
التعنين وغيرهم واشهرهم الامام أبو العباس المقرئ التلمساني دفين معر  
له النفحات العنبرية في وصف نعلي خير البرية وفتح المتعالي في مدح خير  
النعال والآخرة في مجلد ألفه بعد النفحات عند درجلي المصطفي عليه السلام  
بالمسجد النبوي كما أن تأليفه في العمامة النبوية ألفه عند رأسه عليه السلام

بالمسجد النبوي وافتتح المتعال مختصرات منها مختصر رضى الدين أبي الخير  
عبد الحميد القادري الهندي وهو مطبوع بالهند ومنها مختصر أبي الحسن علي بن  
سليمان الدميني دفين مراکش ومنها مختصر أبي المحاسن يوسف النبهاني والثلاثة  
عندي بل ذكر المختصر الاول أنه بلغ عدد المصنفات في المتعال النبوية الى نيف  
وخمسين مصنفاء وفي الرحلة العياشية أن صاحبها وقف في مكتبة على نحو النصف من  
كتاب المالكي المجموع من باهر النظام وبارع الكلام في صفة مثال نعل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مما انتدب لجمعه عبد الله بن محمد بن هارون الدناهي القرطبي قال  
وسبب جمعه على ما قال أنه سئل منه نظم ابيات تكتب على النعل النبوي فكتب  
في ذلك قطعة ونادى أدباء قطره الاندلسي لذلك فأجابوا وجملة ما فيه من  
المقطعات ما ينيف على مائة وثلاثين بين صغيرة وكبيرة قال الشيخ أبو  
سالم ولم يطلع على هذا التأليف الحافظ المقرئ مع سعة حفظه وكثرة  
اطلاعه ومبالغته في التنقيح والتفتيش كما قيل في النعل ولم يطلع لمن قبل  
عصره الا على عدد اقل من هذا بكثير وغالب ما أودعه في كتابه فتح  
المتعال في مدح خير المتعال كلامه وكلام اهل عصره ولو اطلع على هذا  
الكتاب لاغبط به كثيرا هـ (زقلت) في السيرة الشامية (سيرته صلى  
الله عليه وسلم في غمز الظهر من السقطة والقدمين) روى أبو نعيم في الازار  
عن عمر قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وحشني يغمز ظهره قلت  
ما هذا يا رسول الله قال إن الناقة تقحمت بي البارحة وفي لفظ يغمز ظهره  
فسأل عمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن الناقة أتمتبني (قلت) الحديث  
المدكور خرج الطبراني في المعجم الصغير فيمن اسمه ابراهيم وكذا في



الايوسط قال القاري في شرح عين العلم استاده ضعيف ه وفي المقاصد  
الحسنة حديث غمز القدم ونحوه أورده الدارقطني في الافراد عن ابن عباس  
قال كنت عند أبي بن كعب أغمز فذكر حديثا في قراءة آية وروى فيه  
عن أبي زيد قال أثبت النبي صلى الله عليه وسلم فقال أدن فامسح ظهري فدنوت  
ومسحت ظهره (زقلت):

﴿ مضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

ترجم في الاصابة حمار فذكر عن الصحيح أن اسمه عبد الله ويلقب  
بحمار وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أبي يعلى عن زيد  
بن اسلم أنه كان يهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم العكة من السمن  
او العسل ثم يحمي بصاحبها فيقول أعطه الثمن قال الحافظ وقع نحو ذلك  
للنعمان فيما ذكره الزبير بن بكار في كتاب الفكاهة والمزاح. وترجم في  
الاصابة ايضا لسويط بن حرملة البصري وذكر قضايا من افعاله فذكر  
أن النبي صلى الله عليه وسلم ضحك هو واصحابه منها حولا وفي فوائد الدرر  
وفرائد الفكر في شرح مختصر السير للفقير المحلل القاضي أبي علي حسن  
بن بلقاسم بن باديس القسطليني لما ترجم لسودة زوجة عليه السلام قال  
وكانت تضحك النبي صلى الله عليه وسلم قالت له صليت البارحة خلفك  
يا رسول الله فركت فأمسكت بأنني مخافة الدم أن يقطر فضحك ه منه  
(زقلت): ﴿ ملاعبة الامام اكاربه الصغار ﴾ ترجم في الاصابة  
لكثير بن عباس بن عبد المطلب فقال خرج أبو علي بن السكن وابن مندة عن كثير  
بن العباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمعنا أنا وعبد الله وقتما وآخر فيفرج

بين يديه ويقول من سبق فله كذا الحديث وخالفه غيره فقال كان يصف عبد الله وعبيد الله وكثير الاولاد العباس ويقول من سبق فله كذا وهذا اقوى (زقات)

﴿ الرجل يعلم الوفد كيف يحيون المصطفى صلى الله عليه وسلم ﴾

ذكر ابن اسحاق في قصة وفد ثقيف سنة تسع أنه خرج بهم عبد البليل وهو صاحب امرهم فلما دنوا من المدينة وتزلوا قنات وجدوا المنيرة بن شعبة فاثاب ليشر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدمهم فلقية أبو بكر فقال أقسمت عليك بالله لا تسبقني الى رسول الله حتى أكون أنا أحدثه ففعل المنيرة فدخل أبو بكر فأخبره بقدمهم عليه ثم خرج اليهم فروح الظهر معهم فعلمهم كيف يحيون رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفعلوا الا تحية الجاهلية انظر المهدي لابن القيم ص ٤٥٨ ج ١ وز على المواهب ص ٩ من ج الرابع وفي تفسير المولى أبي السعود الحنفي كان أبو بكر رضي الله عنه اذا قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم الوفود أرسل من يعلمهم كيف يسلمون ويأمرهم بالسكينة والوقار عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ه (قلت) وهذا يفهمنا ايضا أن أبا بكر كان يشغل ايضا وظيف مدير التشريفات اليوم .

### ﴿ القسم الثاني ﴾

في العمليات الفقهية واعمال العبادات وما يضاف اليها من عمالات المسجد وعمالات الطهارة وما يقرب منها وفي الامارة على الحج وما يتصل بها وفيه وظائف

(زقلت) هاهنا قاعدة في الموظفين الشرعيين يصلح المناصب الدينية كما في الفوائد كل وضع وشريف اذا كان ذا دين وعلم ولا يصلح لها فاسق وان كان قرشيا نعم يقع الترجيح اذا اجتمعا في شخص وانفرد الآخر فيما سوى النسب هـ وقد احتج من لم يشترط القرشية في الامام بتامير النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة وزيد بن حارثة واسامة بن زيد وغيرهم في الحروب واجاب الجمهور بان ذلك ليس من الائمة العظمى في شيء لانه يجوز للخليفة استتابة غير القرشي ولهذا الفرز التاج السبكي بقوله من عد من أمراء المؤمنين ولم يحكم على الناس من بدو ومن حضر ولم يكن قرشيا حين عد ولا يجوز ان يتولى امره البشر قال السيوطي الجواب انه أسامة بن زيد مولى النبي صلى الله عليه وسلم أمره على جيش فيه أبو بكر وعمر فلم ينفذ حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعثه أبو بكر الى الشام انظر المصباح الوهاج .

### ﴿ ذكر معلم القرآن وفيه فصول ﴾

الاول = فيمن كان يعلم ذلك بالمدينة والنبي صلى الله عليه وسلم بها ذكر أبو الفرج ابن الجوزي في كتابه مشكل الصحيحين عبادة بن الصامت فقال كان يعلم اهل الصفة القرآن (والصفة) دكة في ظهر المسجد النبوي كان يابوي اليها المساكين واليهما ينسب اهل الصفة (زقلت) وترجم في الاصابة لوردان جد الفرات بن يزيد بن وردان فذكر عن الواقدي ان النبي صلى الله عليه وسلم اسلمه الى ابان بن سعيد بن العاصي ليمونه ويعلمه القرآن واخرج ابن عساكر عن بن ثعلبة قال لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقلت يا رسول الله ادفني الى رجل حسن التعليم فدفني الى أبي عبيدة بن الجراح ثم قال دفعتك الى رجل يحسن تعليمك وادبك انظر فضائل أبي ثعلبة الخشني من كثر العمال (زقلت)

الفصل الثاني = وكان عليه السلام يأمر الناس ان يتعلموا الفقه والقراء ان من جيرانهم فقد ترجم في الاصابة لايذا الخزامي فخرج عنه انه عليه السلام خطب الناس فاثني على طوائف من المسلمين خيرا ثم قال ما بال اقوام لا يتعلمون من جيرانهم ولا يتفقهون وعزاه لابن السكن واسحاق ابن راهوية وقد ساق الحديث مطولا الحافظ نور الدين الهيثمي في مجمع الزوائد تحت باب تعليم من لا يعلم ثم قال عن علقمة بن سعد بن عبد الرحمن بن ايذا عن ابيه عن جده قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاثني على طوائف من المسلمين خيرا ثم قال ما بال اقوام لا يفقهون جيرانهم ولا يتفقهون ولا يتعظون والله ليلعن قوما جيرانهم ويفقهونهم ويعظونهم ويأمرونهم وينهونهم وليتعلمن قوم من جيرانهم ويتفقهون ويتعظون او اعاجلنهم العقوبة ثم تولى فقال قوم من ترونة عني بهؤلاء قال الاشعرين هم قوم فقهاء ولهم جيران جفاة من اهل المياه من الاعراب فبلغ ذلك الاشعرين فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ذكرت قوما بخير وذكرنا بشر ما بالناس قال ليعلمن قوم جيرانهم وليفقههم وليعظنهم وليأمرنهم ولينهونهم وليتعلمن قوم من جيرانهم ويتعظون ويتفقهون او لا عاجلنهم العقوبة في الدنيا فقالوا يا رسول الله أنفطن غيرنا فاعاد قولهم عليه واعادوا قولهم أنفطن غيرنا فقال ذلك ايضا

فقالوا أمهلنا سنة فأملهم سنة ليفقهوهم ويعلموهم ويعظوهم ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ( لمن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود ) الآية ورواه الطبراني في الكبير وفيه بكر بن معزوف قال خ ارميه ووثقه أحمد في رواية وضعفه في أخرى وقال ابن عدي أرجو أنه لا بأس به .

فصل - ذكر من بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى الجهات يعلم الناس القرآن ويفقههم في الدين ( قلت ) استفتح الخزاعي فصل الفقه في الدين بفصول اولها في الخس على التفقه في الدين صدره بحديث معاوية من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين مقتصرا على عزوه لمسلم مع أنه في البخاري وهذا معيب منه رحمه الله لما تقرر أن الحديث اذا كان في البخاري لا يعزى الى غيره ، وثالثها كيف كان الناس يسألون النبي صلى الله عليه وسلم في أمور الدين ، وثالثها سؤال النساء . وهذه الفصول في نظري استطراذية ثم ترجم لمن بعثه النبي صلى الله عليه وسلم مفقها في الدين فمنهم عنده مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف في سيرة ابن اسحاق لما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من القوم الذين بايعوه في العقبة الاولى قال وهم اثنا عشر بعث معهم مصعبا وأمره أن يقرئهم القرآن ويعلمهم الاسلام ويفقههم في الدين وكان يسمى المقرئ بالمدينة ( ز قلت ) في الاستبصار لابن قدامة المقدسي لما قدم مصعب بن عمير المدينة نزل على اسعد بن زرارة فكان يطوف به على دور الانصار يقرئهم القرآن ويدعوهم الى الله عز وجل فأسلم على يديهما جماعة منهم سعد بن معاذ واسد بن حضير وغيرها

هـ وفي التهذيب للنووي لدى ترجمة مصعب هذا هاجر الى المدينة بعد العقبة الاولى ليعلم الناس القرآن ويصلي بهم بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الاثني عشر اهل العقبة الثانية ليفقه اهل المدينة وقرنهم القرآن فزل على اسعد بن زرارة هـ ومنهم معاذ بن جبل في الاكتفاء لابن الربيع الكلاعي استخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم عتاب بن اسيد على مكة وخلف معه معاذ بن جبل يفقه الناس في الدين ويعلمهم القرآن (زقلت) خرجه ابن سعد في الطبقات عن مجاهد انظر ص ١٠٨ ج ٢ من القسم ٢ وفي الاستيعاب بعثة النبي صلى الله عليه وسلم قاضيا على الجند من اليمن يعلم الناس القرآن وشرائع الاسلام ويقضى بينهم وجعل اليه قبض الصدقات من المال الدين باليمن عام فتح مكة ، ومنهم عمرو بن حزم الحزرجي النجاري في الاستيعاب استعمله النبي صلى الله عليه وسلم على فجران ليفقههم في الدين ويعلمهم القرآن وياخذ صدقاتهم وذلك سنة عشر بعد أن بعث اليهم خالد بن الوليد فأسلموا وكتب له كتابا في الفرائض والسنن والصدقات والديات هـ ( زقلت ) يصح أن يستدرك هنا من المعلمين جماعة فمنهم أبو عبيدة بن الجراح أخرج أحمد في مسنده عن انس قال لما وفد اهل اليمن على رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ابعت معنا رجلا يعلمنا السنة والاسلام فأخذ بيد أبي عبيدة بن الجراح فقال هذا امين هذه الامة وسيره الى الشام اميرا فكان فتح اكثر الشام على يده ، ومنهم رافع بن مالك الانصاري ترجمة في الاصابة فذكر عن ابن اسحاق أنه اول من

قدم المدينة بسورة يوسف وأن الزبير بن بكار روى في اخبار المدينة أن  
 رافعا لما لقي المصطفى صلى الله عليه وسلم بالعقبة أعطاه ما أنزل اليه في  
 العشر سنين التي خلت فقدم به رافع الى المدينة ثم جمع قومه فقرأ عليه في  
 موضعه قال وعجب المصطفى صلى الله عليه وسلم من اعتدال قلبه ، ومنهم  
 انيد بن حضير ترجم في الاصابة لابراهيم بن جابر فقال فيه كان من جملة  
 العبيد الذين نزلوا على النبي صلى الله عليه وسلم ايام حصاره الطائف فأعتقه  
 وبعثه الى اسيد بن حضير وأمره أن يمونه ويعلمه ذكره الواقدي واستدركه  
 ابن فتحون خالد بن سعيد بن العاص وترجم في الاصابة ايضا للازرق  
 بن عقبة الثقفي من عبيد الحارث بن كلدة الثقفي فذكر أنه ممن نزل على  
 النبي صلى الله عليه وسلم في حصار الطائف وأنه أسلم وأعتقه وسلمه لخالد بن  
 سعيد بن العاصي ليمونه ويعلمه ، ومنهم عمرو بن حزم بن زيد الانصاري  
 قال في الاستبصار في اذساب الانصار استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 على نجران وهو ابن سبع عشرة سنة ليفقههم في الدين ويعلمهم القرآن  
 ويأخذ صدقاتهم وذلك سنة عشر هـ (أقول) يجب أن يذكر هنا من كان  
 يحفظ القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ستة من الانصار  
 عندهم البيهقي هكذا: أبي بن كعب ، زيد بن ثابت وأبو زيد ومعاذ وأبو  
 الدرداء وسعد بن عباد ، رواه الطبراني والبيهقي مقيدا بالانصار فلا ينافي  
 أنه حفظه كثيرون ، وفي الصحيحين عن انس أنه جمع القرآن أي حفظ  
 جميعه على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة كلهم من الانصار: أبي  
 ومعاذ وأبو زيد وزيد بن ثابت قلت لانس من أبو زيد قال أحد عمومه

(قلت) أبو زيد المذكور هو قيس بن السكن يكنى أبا زيد كنيته غالبية عليه ولا عقب له نبه على ذلك الموفق بن قدامة في الاستبصار في انساب الانصار وفي ترجمة ثابت بن زيد بن مالك الانصاري من الاستبصار ايضا يروي عن يحيى بن معين أنه أبو زيد الذي جمع القرآن وغير ذلك اولى ه منه ، وفي ترجمة حنظلة بن أبي عامر من الاستبصار ايضا روى قتادة عن انس قال افتخرت الاوس فقالوا منا غسيل الملائكة حنظلة بن الراهب ومنا من حمله الدر عاصم بن ثابت ومنا من كانت شهادته بشهادة رجلين خزيمه بن ثابت ومنا من اهتز عرش الرحمن لموته سعد بن معاذ فقال الخزرجيون منا اربعة قرأوا القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقرأ غيرهم أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو زيد وأبو حنظلة ه (قلت) ومراد من حصرهم في اربعة من حضر في ذمه فلا ينافي وجود غيرهم من حفظه كأبي بكر ، وفي الفجر الساطع لدى باب القراء من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قول انس لم يجمع القرآن غير اربعة استشكل هذا فإنه قد جمعه سواهم ذكر أبو عبيد منهم الخلفاء الاربعة وطلحة وسعدا وابن مسعود وحذيفة وسالما وأبا هريرة وعبد الله بن السائب والعبادة الاربعة وغيرهم وأجيب باحتمال أن المراد لم يجمعه على جميع وجوهه من القراءات التي أنزل بها الا اولئك وأنسا قاله بحسب ما وصل اليه علمه وإن كان الواقع خلافه ه وفي فتح الباري الذي يظهر من كثير من الاحاديث أن أبا بكر كان يحفظ القرآن في حياته عليه السلام وقد صح حديث يؤم القوم اقرؤهم لكتاب الله! وقد قدمت



الذي صلى الله عليه وسلم في مرضه اماما للمهاجرين والانصار فدل على أنه كان اقرأهم وكسبنا علي فإنه جمع القرآن على ترتيب النزول عقب موت النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن أبي داود وانظر فتح الباري وفي تاريخ الخلفاء للسيوطي أخرج الخطيب في التاريخ بسنده عن محمد بن عباد قال لم يحفظ القرآن احد من الخلفاء الا عثمان بن عفان والمأمون ه (قلت) وهذا الحصر ممنوع بل حفظه ايضا الصديق على الصحيح وصرح به جماعة منهم النووي في تهذيبه وعلي وورد من طريق أنه حفظه كله بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وفي الرياض المستطابة جمع القرآن حفظا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة: علي وعثمان وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وأبو الدرداء وزيد بن ثابت وأبو زيد الانصاري وتميم الداري وعبادة بن الصامت وأبو أيوب ه (قلت) ورأيت في ترجمة مجمع بن حارثة من طبقات ابن سعد ص ٣٤ ج ١ روى الكوفيون أنه جمع القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الاسود اوسورتين منه في ترجمته من الاستبصار قال ابن اسحاق كان مجمع غلاما قد جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي ترجمة شهاب القرشي مولا هم نزيل حمص من الاصابة روى ابن منده عن عبد الله بن زغب كان شهاب القرشي أقرأه النبي صلى الله عليه وسلم القرآن كله فكان عامة الناس بحمص يقرأون منه وانظر فتح الباري وارشاد ابن غازي والاتقان وشرح المواهب ص ٣٦٦ من الجزء الثالث وانظر شرح الراية للجعبري وحاشية الشبراملسي على المواهب ايضا . ( عجيب ) وبعد أن أطل في الاتقان في هذه المسألة قال: فائدة

ظفرت بامرأة صحابية جمعت القرآن لم يعدها احد ممن تكلم على ذلك فأخرج ابن سعد في الطبقات عن أم ورقة بنت عبد الله بن الحارث الانصاري وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزورها ويسمىها الشهيذة وكانت قد جمعت القرآن إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين غزا بدرًا قالت له أأذن لي فأخرج معك أداوي جرحاكم وأمراض مرضاكم لعل الله يهدي لي شهادة قال إن الله عهد لك شهادة وكان صلى الله عليه وسلم أمرها أن تؤم أهل دارها وكان لها مؤذن غلام لها وجارية كانت قد دبرتها فقتلها في اماره عمر فقال عمر صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول انطلقوا بنا نزور الشهيذة وذكر السيوطي في الجمع نحو ما ذكر وعزاه لابن راهوية وأبي نعيم في الحلية والبيهقي قال وروى أبو داود بسننه هـ (قلت) ومن تأمل هذه الترجمة علم بالضرورة أن الصحابة لم يكونوا كلهم يعلمون جميع القرآن وإنما غالبهم كان يعلم البعض دون البعض ومن صرح بهذا القدر بعينه الاستاذ النابلسي في شرح الطريقة المحمدية انظر ص ٢٥٣ جز ١٠.

### ﴿ ذكر من نقل عنه وجوه القراءة من الصحابة ﴾

ذكر خاتمة ائمة القراءات بفاس الشمس بن عبد السلام الفاسي في محاده عن شرح الجعبري على الشاطبية ما نصه : الاية الذين نقل عنهم وجوه القراءة كثيرون في كل عصر لا يكادون يحصون فمنهم من الصحابة المهاجرون أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة وسعد وابن مسعود وحذيفة وسالم مولى أبي حذيفة وأبو هريرة وابن عمر وابن عباس وعمر بن العاص وابنه عبد الله ومعاوية وابن الزبير وعبد الله بن السائب وعائشة وحفصة

وأبي سلمة ، ومن الانتصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو الدرداء وأبو زيد وجمع بن حارثة وأنس بن مالك رضي الله عنهم اجمعين هـ منه ومن خط مؤلفه نقلت .

﴿ ذكر معلم الناس الكتابة في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾  
 ﴿ ذكر المعلم من الرجال - المعلم المسلم ﴾

ذكر ابن عبد البر في الاستيعاب في ص ٣٩٣ من مطبعة الهند  
 عبد الله بن سعيد بن العاصي فقال أمره رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم أن يعلم الناس الكتابة بالمدينة وكان كاتباً محسناً . وفي سنن أبي  
 داود عن عبادة بن الصامت قال علمت ناساً من أهل الصفة الكتابة  
 والقرآن . (زقلت) ونحو ما سبق عن الاستيعاب في الإصابة في ترجمة  
 الحكم بن سعيد بن العاص بن أمية نقلاً عن الزبير في نسب قريش .

﴿ المعلم الكافر ﴾

في الروض الاتف للسيهلي في الكلام على غزوة بدر ص ٩٢ من  
 الجزء الثاني قال كان من الأسارى يوم بدر من يكتب ولم يكن من  
 الانتصار يومئذ أحد يحسن الكتابة فكان منهم من لا مال له فيقبل منه  
 أن يعلم عشرة من الغلمان الكتابة ويغلي سبيله فيومئذ تعلم الكتابة  
 زيد بن ثابت في جماعة من غلمان الانتصار . (زقلت) وفي المطالع النصرية  
 في الأصول الخطية لابي الوفاء نصر الموديني المصري لم تكثر الكتابة  
 العربية في المدينة إلا بعد الهجرة النبوية بأكثر من سنة وذلك أنه لما

أسرت الانصار سبعين رجلا من صناديد قريش وغيرهم في غزوة بدر السنة الثانية من الهجرة جعلوا على كل واحد من الاسرى فداء من المال وعلى كل من عجز عن الاقتداء بالمال أن يعلم الكتابة لغيره من صبيان المدينة فلا يطلقونهم الا بعد تعليمهم فبذلك كثرت فيهم الكتابة وصارت تنتشر في كل ناحية فتحما الاسلام في حياته عليه السلام وبعده حتى بلغت عدة كتابه عليه السلام ٤٢ رجلا ٥ وذكر الماوردي في كتابه ادب الدنيا والدين نقلا عن ابن قتيبة أن العرب كانت تعظم قدر الخط وتعدده من اجل نافع حتى قال عكرمة بلغ فداء اهل بدر اربعة آلاف حتى إن الرجل ليفادى على أنه يعلم الخط لما هو مستقر في نفوسهم من عظم خطره وظهور نفعه واثره قال الله تبارك وتعالى ( اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم ) فوصف نفسه بأن علم القلم كما وصف نفسه بالكرم وعد ذلك من نعمة العظام ومن آياته الجسام حتى أقسم به في كتابه فقال ( ن والقلم ) فأقسم بالقلم وما يخط بالقلم ، وقد روي عن ابن عباس في قوله ( ايتوني بكتاب من قبل هذا او اثارة من علم ) قال يعني الخط . وروي عن مجاهد في قوله تعالى ( يوقى الحكمة من يشاء ) يعني الخط ( ومن يوت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ) يعني الخط ٥ بتقديم وتأخير . قال بعضهم وهذا يبطل ما قاله ابن خلدون عن جهلهم بالخط فإن عكرمة كان يتكلم عن مشاهدة وابن خلدون قال ما قال عن تخمين .

### ﴿ ذكر الملعنة من النساء ﴾

قال في الاستيعاب والاصابة : الشفاء أم سليمان بن أبي حنمة قال لها

رسول الله صلى الله عليه وسلم علمي حفصة رقية النملة كما علمتها الكتابة  
 يخرج ذلك عنها أبو داود عن الشفا قالت دخل علي النبي صلى الله عليه  
 وسلم وأنا عند حفصة فقال ألا تعلمين هذه رقية النملة كما علمتها الكتابة  
 قال الخطابي في معالم السنن في هذا الحديث دليل على أن تعلم النساء الكتابة  
 غير مكروه هـ ( زلت ) نقل كلام الخطابي المذكور وأقره جماعة منهم  
 ابن طرخان في الأحكام النبوية ونحوه للاردبيلي في الأزهار شرح المصابيح  
 وابن القيم في الهدى وغيرها وفي نور النبراس أنه وقع في عهده بدمشق  
 أن فقيها سئل هل يجوز أن يتعلم النساء الكتابة فأجاب لا يجوز تعليمهن  
 الكتابة قال الحافظ برهان الدين الحلبي وغفل هذا المفتي عن الحديث الذي  
 في سنن أبي داود في الطب وقد سكت عليه أبو داود فهو صالح عنده  
 ثم ذكر حديث الشفا هذا هـ وقال الامام مجد الدين بن تيمية في المنتقى  
 عقب حديث الشفا المذكور في هذه الترجمة وهو دليل على جواز تعلم  
 النساء للكتابة قال شارحه القاضي الشوكاني في نيل الاوطار وأما حديث  
 لا تعلموهن الكتابة ولا تسكنوهن الغرف وعلموهن سورة النور  
 فالتهمى عن تعليمهن الكتابة في هذا الحديث محمول على من يخشى من  
 تعليمهن الفتنة هـ منه وفي الفتاوي الحديثية للشهاب بن حجر الهيثمي  
 الشافعي المصري أنه سئل ما حكم تعلم النساء الكتابة . وفي وسيط الواحدي  
 اول سورة النور ما يدل على عدم الاستحباب هل هو صحيح اضعيف  
 فأجاب بقوله هو صحيح فقد روى الحاكم وصححه والبيهقي عن عائشة رفعت

لا تتزولهن الغرف ولا تعلموهن الكتابة يعني النساء وعلموهن الخصال  
 وسورة النور لما فيهن من الاحكام الكثيرة المتعلقة بهن المؤدي حفظها  
 وعلمها الى غاية حفظهن عن كل فتنة وريبة كما هو ظاهر ، وأخرج الحكيم  
 الترمذي عن ابن مسعود رفعه مر لقمان على جارية في الكتاب فقال لمن  
 يصقل هذا السيف اي حتى يذبح به وحيثذ فيكون فيه اشارة الى علة  
 النهي عن الكتابة وهي أن المرأة اذا تعلمتها توصلت بها الى اغراضها  
 الفاسدة ، ( واعلم ) أن النهي عن تعليم النساء للكتابة لا ينافي طلب  
 تعليمهن القرآن والعلوم والآداب لان هذه مصالح عامة من غير خشية  
 مفسد تتولد عليها بخلاف الكتابة . فإن قلت أخرج أبو داود عن الشفا  
 وذكر حديث الترجمة وفيه علمها الرقية كما علمتها الكتابة وهذا يدل  
 على تعليم النساء الكتابة قلت ليس فيه دلالة على طلب تعليمهن الكتابة  
 وانما فيه دليل على جواز تعليمهن الكتابة ونحن نقول به وانما غاية الامر  
 فيه أن النهي عنه تنزيه لما تقرر من المقاسد المترتبة عليه ، وحديث الشفا  
 هذا أورده الحافظ السيوطي في الجامع الصغير بلفظ علمي حفصة رقية  
 النملة وعزاه الى أبي عبيد في الغريب عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حنمة .  
 قال المناوي في شرحه الكبير فتح القدير ورقبتها كما في الفائق قروح  
 تخرج بالجانب فترقى فتذهب . ورد بعض اذ كياء المغاربة بأنهن من الخرافات  
 التي كان ينهى عنها فكيف يامر بها وانما أراد الاول وأراد تأديب حفصة  
 حيث أشاعت السر الذي اشتدعها اياه على ما نطق به التنزيل بقوله :  
 ( واذا أسر النبي الى بعض ازواجه حديثا ) وقال في التيسير ورقبتها

العروس تحتفل وتختضب وتكتحل وكل شيء تفتعل غير أن لاتعصي الرجل ه وفي النهاية قيل إن هذا من لغز الكلام ومزاحه كقوله للعجوز لاتدخل الجنة عجوز اذ رقية النملة شيء كانت تستعمله النساء يعلم كل من سمعه أنه كلام لا يضر ولا ينفع ه وفي مجمع بحار الانوار للشيخ محمد طاهر الفتني يحتمل على ارادة الثافية أن يكون تحضيضا على تعليم الرقية وانكارا للكتابة اي فلا علمتها ما ينفعها من الاجتناب من عصيان الزوج كما علمتها ما يضرها من الكتابة ه منه ولدى صفة الكتاب وآدابهم من صبح الاعشى ص ٦١ من الجزء الاول أن من الصفات الواجبة التي لايسع اهمالها الذكورة ثم ذكر أن عمر بن الخطاب قال في حق النساء : جنبوهن الكتابة ولا تسكنوهن الغرف واستعينوا عليهن بلا فإن نم تضر بهن وصر علي علي رجل يعلم امرأة الخط فقال لا ترد الشر شرا ورأى بعض الحكماء امرأة تتعلم الكتابة فقال افعى تسقى سما والله در السبامي حيث يقول :

ما للنساء والكتابة والعمالة والخطابة

هذا لنا ولهن منا أن يبتن على جنابة

ثم أورد القلقشندي أن جماعة من النساء كن يكتبن ولم ير أن احدا من السلف أنكر عليهن ذلك فقد روى أبو جعفر النحاس بسنده الى الحسن أن عائشة كانت تكتب في مكانتها بعد البسملة : من المرأة عائشة بنت أبي بكر حبيبة حبيب الله . وأجاب أن حديث عائشة لم يصرح فيه أنها كانت تكتب بنفسها ولعلها أمرت من يكتب فكتب كذلك

بإملائها أو دونة وإن ثبت ذلك عنها فغيرها لا يقاس عليها ومن عداها من النساء لا عبرة به ه وفي حواشي البدر الدماميني على البخاري على حديث ثلاثة لهم اجران رجل كانت عنده امة يطأها فأحبها وأحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها الحديث في باب تعليم الرجل امته واهله شرائع الدين لان هذا الحديث ينسحب على تعليم الاماء فكيف بالحرار والاقارب قاله ابن المنير ه وترجم البخاري عقب الترجمة السابقة باب عظة الامام النساء وتعليمهن فذكر فيها قول ابن عباس أن المصطفى عليه السلام خرج ومعه بلال فظن أنه لم يسمع فوعظهن قال الدماميني هذا اصل في حضور النساء المواعيد ومجالس الخير بشرط السلامة من الفتنة ه وفي الفجر الساطع على هذه الترجمة اي مطلوبة ذلك ونبه على أنه كما يطلب من الرجل أن يعلم اهله يطلب من الامام او نائبه أن يعلم النساء ه ثم بوب البخاري ايضا بعد ترجمتين بقوله باب هل يجعل للنساء يوما على حدة في العلم قال في الفجر الساطع اي تعليمه وجواب هل محذوف تقديره نعم يجعل لهن ذلك ه وفي شرح الطريقة المحمدية للعارف التابلسي وليس من التشبيه المذموم دخول المرأة في شيء من طلب العلم وتعليمه وتربية المريدن فقد كانت عائشة تعبر العلوم وتورد الاشكالات على الفحول وقد استدركت على جماعة من الصحابة في كثير من الاحاديث فاستدركت على عمر وابنه وأبي هريرة وابن عباس وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب وابن الزبير وزيد وأبي الدرداء وأبي سعيد والبراء وفاطمة بنت قيس وغيرهم وألف في ذلك جمع من العلماء آخرهم الحافظ السيوطي كتابه الاصلية فيما



استدركته عائشة على الصحابة وقال عروة ما رأيت احدا اعلم بالحلال  
والحرام والعلم والشعر والطب من عائشة وقال مسروق لقد رأيت الصحابة  
يسألون عائشة عن الفرائض رواها الحاكم ، وكذلك بقية ازواج النبي  
صلي الله عليه وسلم والنساء الصحابيات كأم سليم وأم الدرداء وفاطمة بنت  
قيس وسائر النساء الصالحات والعارفات كرابعة العدوية ورابعة الشامية  
وشقوانة فإنهم كانوا يأخذون العلم والادب والزهد عنهن كما كانوا يحملونه  
عن الرجال كما يؤخذ ذلك من سيرهن المذكورة في كتب الحديث والتاريخ  
وقد ربي من اجتهادهن في العبادة وتدقيقهن في الورع ما عجزت عنه  
الرجال منه وقد ثبت عن كثير من نساء اهل الصحراء الافريقية خصوصا  
شنجبط وتنبكتو وكنت العجب حتى جاء أن الشيخ المختار الكنتي الشهير  
صاحب الطريقة الشهيرة به ختم المختصر الخليلي يوما للرجال وختمته زوجته  
في جهة أخرى للنساء وفيها ألف ولدها الامام العلامة أبو عبد الله محمد  
بن الشيخ المختار كتابه الطريفة والتالدة في مناقب الشيخ الوالد  
والشيخة الوالدة وهو في مجلد ضخيم ، وانظر في الكلام على حكم تعليم  
النساء في شرح المجاجي على مختصر بن أبي جمرة للصحيح والآداب  
الكبرى لابن مفلح الحنبلي ورسالة عصرنا محدث الهند الشيخ محمد شمس  
الحق الالهابادي المسماة عقود الجمان في جواز الكتابة للنسوان وهي  
مطبوعة وشرح الوغليسية لزرق مالي وشرح أبي علي بن رجال على المختصر  
ثم كتاب الدر المنثور في طبقات ربوات الحدور لاحدى الكاتبات المصريات  
المتأخرات زينب بنت فواز وهو في مجلد ضخيم ، ويعجبني أن أثبت هنا

قول عصرينا الشاعر المصري المشهور وهو الشيخ مصطفى صادق الرافعي :

يا قوم لم تخلق بنات الوري للدرس والطرس وقال وقيل  
لنا علوم ولما غيرها فعلموها كيف نشر الغسيل  
والثوب والابرة في كنفها طرس عليه كل خط جميل

( فائدة ) ظفرت في تونس بحزء الحافظ أبي الفرج بن الجوزي سماء ري  
الظا فيمن قال الشعر من الاما قال في اوله كان الوزير اطلال الله بقاءه  
ذاكري منذ ايام فيمن قال الشعر من الاماء الممالك وأمرني ان اجمع  
له ما وقع من اخبارهم في الدولتين الاموية والعباسية ولم اجد في الدولة  
الاموية منهن شاعرة مذكورة ولا خاملة لان القوم لم يكونوا يحيزون  
من في شعره لين ولا رضوا الا بما يجري من الشعر مجرى الجول المختار  
الفصيح وانما شاع هذا في دولة بني هاشم فذكرت منهم من وقع الي له  
خير مستحسن او شعر صالح ورسمت ذلك على قدر مراتبهن في اشعارهن  
وازمانهن ، وبالتتبع وجدته ذكر فيه اخبار واشعار نحو الثلاثين شاعرة  
من الاماء ولا يذكر عنهم الا ما اتصل به اسناده وهذا يدل على حفظ  
كبير واطلاع تام ( رجع ) ترجم في الاصابة للشفاء المذكورة فقال كانت  
من عقلاء النساء وفضلتهن وكان النبي صلى الله عليه وسلم ياتيها ويقبل  
عندها في بيتها وكانت قد اتخذت له فراشا ينام فيه فلم يزل ذلك عند  
ولدها حتى اخذه منهم مروان واقطعها رسول الله صلى الله عليه وسلم دارها  
عند الحياطين وكان يقدمها في الدار ويرضاها ويقضها وربما ولاها شيئا  
من السوق ونحوه للمتدري في اختصار سنن ابي داود .

﴿ اتخذ الدارين لها القراء ويستخرج منه اتخاذ المدارس ﴾

ذكر أبو عمر بن عبد البر في باب العبادلة من الاستيعاب ص ٣٤٧  
عبد الله بن أم مكتوم الأعمى القرشي العامري فقال نقلا عن الواقدي  
قدم المدينة مع مصعب بن عمير بعد بدر ييسر فتزل دار القراء ه (زقلت)  
في ترجمة ابن أم مكتوم من طبقات ابن سعد قدم المدينة مهاجرا بعد بدر  
ببشير فتزل دار القراء وهي دار مخزومة بن نوفل ه انظر ص ١٥٠ ج ٤

﴿ ذكر المقتنين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

وقع في الموطن عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني أن رجلين اختصما  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحدهما لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم إني سألت أهل العلم فأخبروني إني أخطئ القصة وهي صريحة في أن هناك  
من كان يتراعى إليه الناس في زعمه عليه السلام ثم إذا لم يرضهم الحكم  
ترافعوا (امتأنفوا) النافذة عنده عليه السلام وقد ترجم أبو الفرج بن  
الجزري في كتابه المدهش فقال تسمية من كان يفتي في زمن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أ. بكر عمر عثمان علي عبد الرحمن بن عوف  
ابن مسعود معاذ بن جبل حذيفة زيد بن ثابت أبو الدرداء أبو موسى سلمان  
(زقلت) وهكذا سماهم ابن الجزري في كتابه العجيب المسمى بالتلقيح  
أيضا وهو كتاب عجيب من اندر كتبه وعندني منه نسخة ، وفي ترجمة  
أبي بن كعب من الإصابة أن عمر كان يسأله عن النوازل ويتحاشى إليه  
في المضلات ه منها ص ١٦ وفي الأحياء لم ينصب أحد من الصحابة نفسه

الفتوى الاربعة عشر رجلا قال في شرحها كابن عباس وابن مسعود وأبي  
الرداء وعلي وحذيفة ومعاذ وأبي هريرة وأنس وزيد بن ثابت وعمر بن  
الخطاب وعائشة واصل عبارة الاحياء في القوت وزاد ولا حملت عنه  
القضايا والاحكام ، وأخرج ابن سعد في الطبقات من حديث سهل بن أبي  
خيشمة إن الذين كانوا يفتون على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة من  
المهاجرين عمر علي عثمان ، وثلاثة من الانصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل  
وزيد بن ثابت ، وفي حديث ابن عمر قال كان أبو بكر وعمر يفتيان في  
زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، ومن حديث خراش الاسلمي كان عبد  
الرحمان بن عوف ممن يفتي في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي خاتمة مجمع  
يحد الاثوار للفتني لم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم فتوى غيره في زمانه  
لانه صدر عن تعليمه ولذلك كان يفتي في زمنه عليه السلام اربعة عشر  
من الصحابة وأما بحضوره فلم يكن يفتي احد سوى الصديق ه وقد نظم  
من كان يفتي في عهده عليه السلام الحافظ الاسيوطي كما في كتابه قلائد  
الفرائد وآداب الفتوى وفي كتابه الحاوي ايضا فقال :

وقد جكان في عصر النبي جماعة يقومون في الافتاء قومة فانت  
فأربعة اهل الخلافة منهم معاذ أبي وابن عوف وثابت  
وابن عوف بالرفع وثابت مطوف على عوف مدخول لقوله ابن اي وزيد  
بن ثابت ، ومن نظمهم ايضا الشيخ نجم الدين بن قاضي مجلون صاحب  
تصحيح المنهاج قال النجم الغزي في الكواكب السائرة في اهل المائة  
العاشرة أخبرنا شيخ الاسلام الوالد قال انا شيخ الاسلام تقي الدين بن قاضي

عجلون عن أخيه شيخ الاسلام تقي الدين ابن قاضي عجلون لنفسه :  
 لقد كان يفتي في زمان نبينا مع الخلفاء الراشدين ائمة  
 معاذ وعمار وزيد بن ثابت أبي ابن مسعود ابن عوف حذيفة  
 ومنهم أبو موسى وسلمان جبرهم كذاك أبو الدرداء وهو تمة  
 وأفتى بمراث أبي بكر الرضى وصدقته فيها وتلك مزية  
 وانظر كتاب العلم من شرح الاحياء ، ونقل السيوطي في تدريب الراوي  
 عن ابن حزم اكثر الصحابة فتوى مطلقا ستة : عمر وعلي وابن مسعود  
 وابن عمر وابن عباس وزيد بن ثابت وعائشة ، قال ويمكن الجمع من  
 فتوى كل واحد من هؤلاء بحمد ضخم قال ويليهم عشرون : أبو بكر وعثمان  
 وأبو موسى ومعاذ وسعد بن أبي وقاص وأبو هريرة وانس وعبد الله بن  
 عمرو وابن العاص وسلمان وجابر وأبو سعيد والزبير وعبد الرحمن بن عوف  
 وعمران بن حصين وأبو بكرة وعبادة بن الصامت ومعاوية وابن الزبير  
 وأم سلمة ، قال ويمكن أن يجمع من فتيا كل واحد منهم جزء صغير قال  
 وفي الصحابة نحو من مائة وعشرين نفسا يقلون في الفتيا جدا هـ (زقلت)  
 ﴿ ذكر من كان يتوسط بين المصطفى وبين الصحابة

إذا أرادوا أن يسألوه عن شيء ﴾

ترجم في الاصابة لثابت بن معاذ الانصاري فقال جاء ذكره في حديث  
 لانس ضعيف السند ذكره الخطيب في المؤلف من طريق القاسم بن  
 خليفة حدثنا أبو يحيى التميمي عن اسماعيل بن ابراهيم عن مطين بن  
 خالد عن انس بن مالك قال كنا اذا أردنا أن نسأل رسول الله صلى الله عليه

وسلم عن شيء . أمرنا عليا أو سلمان أو ثابت بن معاذ لأنهم كانوا أجراً  
أصحابه عليه فلما نزلت : إذا جاء نصر الله والفتح فذكر حديثاً في فضل علي  
قال الحافظ نقلاً عن الخطيب مطين مجهول وأبو يحيى التميمي ضعيف  
جدا ٥ .

ذكر من كان يعبر الرؤيا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ذكر علي بن سعد الخولاني القيرواني في كتابه في التعبير أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال اعبر أمتي للرؤيا أبو بكر واسماء بنت عميس  
وفي الصحيحين : ذكر مرأي تقدم أبو بكر لتعبيرها ثم سأل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن تعبيره فقال له أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً ( ز قلت )  
وقد رواه عليه السلام مرة رؤيا قال عنها رأيت أني لقمتم لقمه من حيس  
فالتذت طعمها فاعترض في حلقى منها شيء . حين ابتلعها فأدخل علي يده  
فتزعه ، فقال أبو بكر يا رسول الله هذه سرية من سراياك يأتيك منها بعض  
ما تحب ويكون في بعضها اعتراض فتبعت عليا فيسهله فكانت سرية  
خالد إلى تهامة ووقع ما لم يرضه عليه السلام فبعت عليا قال ابن باديس أمر  
النبي صلى الله عليه وسلم علي تعبير الرؤيا أبا بكر وظاهره أنه أقدم على  
تعبيرها مبادئاً ولم يسأله النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وفيه جواز  
مثل ذلك عند العالم ممن هو دونه لأن أهل الامداد والوصول إلى الفوائد  
إنما هو بوساطة ذلك العالم وتعليمه وما أناله الله على يده صلوات الله وسلامه  
عليه ٥ وفي ترجمة أبي بكر من تاريخ الخلفاء للسيوطي وكان الصديق

غاية في علم تعبير الرؤيا وكان يعبر الرؤيا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال محمد بن سيرين وهو المقدم في هذا العلم بالاتفاق كان أبو بكر اعبر هذه الامة بعد النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن سعد ، وأخرج الديلمي في مسند الفردوس وابن عساكر عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أولي الرؤيا أبا بكر ه وترجم في الاصابة لاسماء بنت أبي بكر فقال كان عمر يسألها عن تعبير الرؤيا وتقل عنها اشياء من ذلك ومن غيره ه وقال القسطلاني على باب غسل الدم من الصحيح في حق اسماء كانت عارفة بتعبير الرؤيا حتى قيل أخذ ابن سيرين التعبير عن ابن المسيب وأخذه ابن المسيب عن اسماء وأخذته اسماء عن أبيها ه واصله في طبقات ابن سعد عن الواقدي والحسين الخلال الحافظ كتاب طبقات المعبرين ذكر فيه خمسة آلاف وخمسمائة معبر من المشاهير الذين ضربوا في هذا العلم وأخذوا منه بقسم وجعلهم خمسة عشر قسما: الاول من الانبياء والثاني من الصحابة والثالث من التابعين والرابع من الفقهاء والخامس من المذكرين والسادس من المؤلفين انظر كشف الظنون وفي الرسالة ولا ينبغي أن يعبر الرؤيا من لاعلم له بها قال التاجي الا اذا كان عالما بأصول التفسير وهي الكتاب والسنة وكلام العرب واشعارها وامثالها وكان له فضل وصلاح وفراصة ولا يعبرها بالنظر في كتب العبارات ويعني بذلك على جهة التقليد لذلك فإن ذلك لا يجوز لانها تختلف باختلاف الاشخاص والازمان والاحوال ، قال الفاكهاني : ولا ينبغي على التحريم لانه يكون كاذبا او نمنا قال تعالى ( ولا تقف ما ليس لك

به علم هـ من ابن ناجي عليها ، وفي شرح اقرب المسالك للدردير والطبر  
بتعبير الرضا ليس من كتب كما يقع للناس من التعبير من ابن سيرين فيخرم  
تعبيرها بما فيه بل يكون يفهم الاحوال والاوقات وفراصة علم بالمعاني هـ  
ومن شرح الشيخ زروق على الرسالة : قيل لما لك أيعبر الرضا من لاعلم  
لها بها قال أبا النبوة يلعب وقال جسوس اي لان النبي صلى الله عليه وسلم  
جعل الرضا جزءا من اجزاء النبوة وقد أخذ صلى الله عليه وسلم الحكم من  
مراي اصحابه كما في رضى الاذان ورضى ليلة القدر وثل ذلك بناء على أنها  
وحي كما أشار اليه القرطبي ونقله الايني هـ وقال الشيخ أبو الحسن التازي  
عليها فإن قيل فالذي ينظر في الفروع التي وضعها من ألف في تعبیر المنام  
كعلي بن أبي طالب القيرواني وغيره فيجد نص من رضى والجواب عليه  
قبل هذا كالمقلد في الفروع ينظر نص المسألة وجوابها وقد يغلط في التنظير  
هـ انظر فيه بقيته . « تنبيه » = الكتب المنسوبة الى ابن سيرين في علم  
تعبير الرضا من اهلجن ما كذب على السلف ولا يتصور من التابعين أن يكون  
هذا اول ما ألفوا فيه من ابواب العلم ، والتصنيف انما شاع بعد ذلك والله  
اعلم وقال الشهاب المرحاني في وفية الاسلاف ص ٢٩٨ ألف فيه اي علم  
التعبير ابراهيم بن عبدالله الكرمانى ثم صنف فيه علماء الاسلام وأكثروا  
ونسب الغالب منها في زماننا هذا الى ابن سيرين يقولون ذكر فيه لما أن  
المذكور فيه هو قوله والله اكر هو المصنف لذلك الكتاب لا ابن سيرين  
كما يقال ذكر محمد في نوادر هشام والشافعي في البويطي لما أن المذكور  
فيه هو قول محمد او الشافعي والله اكر هو هشام او البويطي من هذا القبيل



وفي الطرق الحكيمة لابن القيم ص ٢٥٦ لما تكلم على الذين أنكروا من السلف التدوين ما نصه: وكان ابن سيرين واصحابه لا يكتبون الحديث فكيف بالراءيا ه وانظر ترجمته من طبقات ابن سعد فإذا كان ابن سيرين لا يرى كتابة الحديث فكيف يدون تعبير الرءيا ه إن هذا الاحلم يحتاج الى مؤولين ولسنا بتاويل الاحلام بمالين . ثم وجدت المسند الشمس ابن سليمان الردائي ذكره في حرف العين من صلة الخلف بموصول السلف تحت عنوان « كتاب عبارة الرءيا لابي بكر محمد بن سيرين المبر » قال في جزئين وذكر أنه يرويه الفخر ابن البخاري عن أبي الفتح محمد الميداني عن هبة الله بن محمد بن الحصين عن علي بن الحسن التنوخي عن ابراهيم بن أحمد الطبري عن محمد بن موسى الانصاري عن أحمد بن حمدية الزاهد عن محمود بن محمد الحلبي عن محمد بن عبد الواحد المبر عن هشام عنه ه وعلى كل حال فالامر موقوف على معرفة هشام الراوي عن ابن سيرين وهل ابن سيرين المعلوم هو المعني عنده بأبي بكر المبر او غيره فتأمل ذلك . ووجه ذكر هذه الترجمة تلوي باب المفتي أن التعبير من باب الفتيا وكذلك سماه تعالى في قصة ملك مصر فقال تعالى ( يا أيها الملا أفئتوني في رءياي إن كنتم للرءيا تعبرون ه وقد قال الراغب الاصمهاني في الذريعة ومن علم الفراسة علم الرءيا وقد عظم الله امرها في جميع الكتب المتزلة . والرءيا هي فعل النفس الناطقة ولو لم يكن لها حقيقة لم يكن لاجداد هذه القوى في الانسان فائدة والله يتعالى عن الباطل . وهي ضربان ضرب وهو الاكثر اضغاث احلام واحاديث النفس بالخواطر الردية لكون النفس في تلك

الحال كالماء المتعرج لا يقبل صورة . وضرب هو الاقل صحيح وذلك قسمان  
قسم لا يحتاج الى تاويل ولذلك يحتاج المعبر الى مهارة يفرق بين الاضغاث  
وغيرها وليميز بين الكلمات الروحانية والجسمانية ويفرق بين طبقات  
الناس اذ كان فيهم من لا تصح له رؤيا وفيهم من تصح رؤياه ثم من صح  
له ذلك منهم من يرشح أن يلقي اليه في المنام الاشياء العظيمة الخطيرة  
ومنهم من لا يرشح له ذلك ولهذا قال اليونانيون يجب أن يشتغل المعبر  
بعبارة رؤيا الحكماء والملوك دون الطعام وذلك لان حظا من النبوة  
انظر بقيته فيه وانظر مقدمة المعبر لابن خلدون .

### ➤ الامام في صلاة الفريضة ➤

السلطان احق بالامامة في الصلاة الا أن يأخذ لغيره في ذلك . قال ابن  
العربي في الاحكام : ولاية الصلاة اصل في نفسها فإن النبي صلى الله عليه  
وسلم كان اذا بعث اميرا جعل الصلاة اليه ولاكن لما فسدت الولاية ولم  
يكن فيهم من ترضى حالته للامامة بقيت الولاية في يده بحكم الغلبة  
وقدم للصلاة من ترضى حالته سياسة منهم للناس وابقاء على انفسهم فقد  
كان بنو أمية حين كانوا يصلون بأنفسهم يخرج اهل الفضل من الصلاة  
خلفهم ويخرجون من الابواب فيأخذهم سياط الحرس فيصبرون طويلا  
( ز قلت ) اشتهر في كتب المتأخرين أن اتخاذ الحاربي في المساجد لوقوف  
الائمة بدعة وأفرد ذلك الحافظ السيوطي بمؤلف . وفي عون المعبود علي  
سنن أبي داود : ما قاله القاري من أن الحاربي من المحدثات بعده عليه

السلام فيه نظر لان وجود المحراب في زمنه طيه السلام يثبت من بعض الروايات ، أخرج البيهقي في السنن الكبرى عن وائل بن حجر قال حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم نهض الى المسجد فدخل المحراب ثم رفع يديه للتكبير . وقال ابن الهمام لا يخفى أن امتياز الامام مقرر مطلوب شرعا وثبتت المحاريب في المسجد من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم ه انظر العون ( فائدة ) وفي فوائد الفكر لدى قصة الفتح ذكروا أن العباس لما احتمل أبا سفيان معه الى قبة أصبح وقد رآه الناس فابتن الى طهورهم فقال يا أبا الفضل ما للناس أمروا في بشي . قال لا ولا كن قاموا الى الصلاة فأمره فتوضأ فلما رآه تكبير الناس بتكبير النبي صلى الله عليه وسلم وركوعهم بركوعه قال ما رأيت كاليوم قوم جميعهم من هنا وهاهنا ولا فارس والروم ذاب القرون بأطوع منهم له ه

➤ ذكر استخلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر الصديق

على الصلاة وكم من صلاة صلاحها

امر النبي صلى الله عليه وسلم في مرض موته لابي بكر أن يصلي بالناس فكان يصلي بهم في الصحيحين وغيرها وفي الدر المنظم ل احمد بن محمد بن أحمد اللخمي المزني قال ابن حبيب الهاشمي صلى أبو بكر بالناس في مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة عشر صلاة وقال هكذا روى الدولابي ( ز قلت ) وروي الدارقطني من مراسيل الحسن البصري أن أبا بكر صلى بالناس في مرض موته صلى الله عليه وسلم تسعة ايام

وخرج النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم العاشر وصلى خلف أبي بكر قال الزرقاني في شرح المواهب ومدة مرضه عليه السلام اثنا عشر يوما فيها ستون صلاة أو نحو ذلك ه وقال الحافظ ابن تيمية في رده على ابن مظهر الحلبي ولم تكن الصلاة التي صلاها أبو بكر بالمسلمين في مرض النبي صلى الله عليه وسلم صلاة ولا صلاتين ولا صلاة يوم ولا يومين وأقل ما قيل إنه صلى سبعة عشر صلاة صلى بهم العشاء الأخيرة ليلة الجمعة وخطب بهم يوم الجمعة هذا ما تواترت به الأحاديث الصحيحة ه ونقله الحافظ برهان الدين الحلبي في نور التبراس وأقره ، فاستفدنا منه فائدة وإى فائدة وهي أن أبا بكر هو الذي خطب بالناس يوم الجمعة في مرض موت النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد كنت أومأت الى التوقف في ذلك في اختصار الشامل تبعا لشيخنا الشيبهبي الذي قال في باب انما جعل الامام ليؤتم به من الفجر الساطع لم أقف على من ذكر حال صلاة الجمعة الواقعة في مرضه عليه السلام وما وقع فيها من خطبة وغيرها ه فلم يبق الآن الا البحث في موضوع خطبته اذ ذاك . « تنبيه » = بما وقع عليه الاجماع من كون أبي بكر قدمه عليه السلام للصلاة بالناس في مدة مرضه رد الحافظ ابن تيمية في كتابه في الرد على ابن المظهر ما ذكره من أنه عليه السلام وجه أبا بكر في الجيش الذي أمر عليه أسامة فقال لم ينقل احد من اهل العلم أنه عليه السلام أرسل أبا بكر وعثمان في جيش أسامة وكيف يرسل أبا بكر وقد استخلفه يصلي بالناس مدة الى أن مات ، وكيف يتصور أن يأمره بالخروج في النزاة وهو يأمره بالصلاة بالناس ه واعترضه الحافظ

الشامي في سيرته من وجين: الاول قوله إنه لم ينقله احد من اهل العلم  
 ملح بأنه قد ذكره محمد بن عمر الاسلمي وابن سعد وهما من ائمة المغازي  
 وجري عليه في المورد وجزم به في العيون والفتح في مناقب زيد بن حارثة  
 الثاني قوله وكيف يرسل أبا بكر في جيش أسامة ليس بلازم وأن ارادة  
 النبي صلى الله عليه وسلم بعث جيش أسامة كان قبل ابتداء مرض النبي  
 صلى الله عليه وسلم فلما اشتد به المرض استثنى أبا بكر وأمره بالصلاة  
 بالناس هـ (فائدة) الصلاة جماعة من خصائص أمته عليه السلام ذكره  
 في أنموذج اللبيب، قال الروضي في شرحه قال العلماء قد مكث عليه  
 السلام بمكة ثلاث عشرة سنة يصلي بغير جماعة لان الصحابة كانوا مقهورين  
 يصلون في بيوتهم فلما هاجر عليه السلام أقام الجماعة . (زقلت)

### ➤ استخلاف المصطفى على الحج ➤

في نور التبراس: اعلم أن اول من أقام للناس الحج عتاب بن اسيد  
 سنة ثمان من الهجرة وهي عام الفتح وحج بالناس تلك السنة على ما كانت  
 عليه العرب في الجاهلية، قال الازرقى لم يبلغنا أنه استعمله على الحج هذه  
 السنة فلما كان وقت الحج حج المسلمون والمشركون وكان المسلمون  
 بمزل يدفع بهم عتاب بن اسيد ويقف بهم المواقف لانه امير البلد، وذكر  
 الماوردي في حوايه في السير أنه عليه السلام لما فتح مكة استعمل عتاب  
 بن اسيد عليها للصلاة والحج، وذكره ايضا في كتاب الحج وهذا اثبات  
 لم يبلغ الازرقى . ثم حج أبو بكر سنة تسع هـ وفي احكام ابن العربي وأما  
 ولاية الحج فهي مخصوصة ببلاد الحج واول امير بعثه عليه السلام أبو

بكر الصديق بعثه عليه السلام سنة تسع قبل حجة الوداع وأرسله بسورة  
برائة ثم أودعه علياً كما سبق . هـ

### ﴿ اتخاذ المنبر ﴾

روى البخاري عن جابر بن عبد الله أن امرأة من الانصار قالت  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ألا أجعل لك شيئاً تقعد عليه  
فإن لي غلاماً نجاراً قال إن شئت فسميت له المنبر فلما كان يوم الجمعة قعد  
النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر الذي صنع له . قال ابن بشكوال في  
كتاب ما انبههم من الاسماء اسم هذا الغلام النجار مينا قال ويقال إن الذي  
صنع المنبر لرسول الله صلى الله عليه وسلم مولى العاصي بن أمية صنعه  
من طرفاء ثلاث درجات فلما قدم المدينة زاد فيه وقيل صنعه ميمون  
النجار وقيل صنعه صباح غلام العباس بن عبد المطلب . وذكر ابن فتحون  
قبصة الخزومي في كتابه وقال هو الذي عمل غلامه منبر النبي صلى الله  
عليه وسلم . وفي المقدمات لابن رشد وفي سنة سبع اتخذ النبي صلى الله  
عليه وسلم المنبر . وقيل في سنة ثمان عمله له سعد بن عباد . وقيل غلام  
لامرأة من الانصار . وقيل غلام العباس بن عبد المطلب . قال ابن رشد  
ولعلمهم اجتمعوا كلهم على عمله . (زقلت) ترجم في الاصابة ابراهيم النجار  
فذكر عن الطبراني في الاوسط عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان  
يخطب الى جذع فذكر الحديث في اتخاذ المنبر وفيه قعدا رجلا فقال  
ما اسمك قال ابراهيم قال جد (خد) في صنعتة استدركه أبو موسى

وقال في رواية أخرى إن اسم النجار باقوم فيحتمل أن يكون إبراهيم  
اسمه وباقوم لقبه ، قال الحافظ على تقدير الصحة والا في الاسناد العلاء  
بن سلمة الرواس وقد كنبوه ، وترجم في الاصابة لباقوم المذكور فذكر  
أنه بالميم ويقال باللام ووصفه بالنجار ثم نقل أن باقوم النجار كان روميا  
وهو الذي بنى لقرش الكعبة انظر ص ١٤١ وترجم فيها ايضا لكلاب  
مولي العباس بن عبد المطلب فذكر أن ابن سعد خرج بسند فيه الواقدي  
عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يخطب  
الى جذع في المسجد فأنما فقال إن القيام قد شق علي فقال له تميم الداري  
ألا أعمل لك متبرا كما رأيت يصنع بالشام فشاور المصطفى المسلمين في  
ذلك فرأوا أن يتخذ فقال العباس بن عبد المطلب إن لي غلاما يقال له  
كلاب أعمل الناس فقال مره أن يعمل ، وفي صبح الاعشى اول من عمل  
المنبر تميم الداري عمله للنبي صلى الله عليه وسلم وكان قد رآه منابر الكنائس  
بالشام ه قال الحافظ السيوطي في التوشيح على قول المصطفى مرغلامك  
النجار يعمل لي اعدادا ما نصه : هل صانعه ميمون وصحح او باقول بلام  
او باقوم يميم او صباح بصاد فوحدة كغراب او قيصبة او كلاب مولى  
العباس او تميم الداري او مينا يميم فنون فهمز كيقات تسعة اقوال وهل  
في سنة سبع او ثمان ه وأنشد محدث الشام الشيخ عبد الباقي الحنبلي الاثري  
في تبتة رياض الجنة لشيخه محدث الشام نجم الدين الغزي الشافعي قوله :

صانع متبر المدينة الذي كان عليه يخطب النبي  
صلى وسلم عليه دائما الا هنا الميمن العلي

قيل اسمة ميمون اوباقول اوباقون او تيممي الداري  
وقيل ابراهيم او قبيصة والقول الاول هو القوي

قال الشيخ عبد الباقي وزدت متبعا فقلت مينا :

صباح قيصر باقدهم كلامهم ارفى هو القوي

ه ثم قال في التوشيح وكان ثلاث درجات الى أن زاده مروان في خلافة  
معاوية ست درجات بسبب أن معاوية كتب إليه أن يحمله إليه فقلعه  
فأظلمت طيبة وكسفت الشمس حتى رأوا النجوم فخرج مروان فخطب  
فقال انما أمرني امير المؤمنين لان أرفعه فدعا نجارا فزاده الست فقال انما  
زدت به أذكر الناس أخرجه الزبير بن بكار في اخبار طيبة من طرق قال  
ابن النجار فاستمر على ذلك الى أن أحرق المسجد النبوي سنة ٦٥٤ فاحترق  
فكان اشارة الى زوال دولة بني العباس اذ انقرضت عقبه بقليل في فتنة  
التتر ه وفي المنهل الاصفاء أنه احترق اول ليلة من رمضان عام ٦٥٤ وكان  
ذلك من اعظم المصائب على الناس ، وللمحافظ محمد بن ناصر الدين الدمشقي  
تأليف سماه « عرف المنبر في وصف المنبر » ذكره له الزداني في صلاته  
انظره ( فائدة ) في التوشيح للاسيوطي كان اليهود يسمون الاسبوع  
كله سبتا وقد وقع ذلك في حديث انس في الاستسقاء فحدث في الاسلام  
تسميته جمعة نظرا لليوم الاشرف . ( زقلت )

خطبته عليه السلام في حجة الوداع على الدواب

في أبي داود عن رافع بن عمرو المازني رأيت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يخطب بمنى حين ارتفعت الضحى على بقلة شهباء وعلي يعبر عنه



والناس بين قائم وقاعد ، وفيه ايضا عن غيره رأيتُ صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر بعرفة ، قال الخافظ عبدالحق الاشيلي وهذا حديث لا يثبت لانه عن مجهول ، وقد ذكر أبو داود والنسائي وغيرهما أنه خطب على بعير وهو الصحيح المشهور ( ز أقول ) بوب الشامي في سيرته :

﴿ اتخذه صلى الله عليه وسلم علياً يعبر عنه ﴾

روى مسدد برجال ثقات عن هلال بن عامر المزني عن أبيه فقال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى على بقلته وعليه برد احمر وعلي امامه يعبر عنه ما يقول جئت حتى دخلت بين شراك النبي صلى الله عليه وسلم وقدمه فجعلت أعجب من يردوها رواه أحمد وأبو داود ومختصرا وروى الطبراني برجال ثقات عن ابن عباس قال لما وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة أمر ربيع بن أمية بن خلف فقام تحت يدي الناقة وكان رجلا صيتا فقال اصرخ أيها الناس أتندرون اي شهر هذا فصرخ فقال الناس الشهر الحرام قال اصرخ اي بلد هذا قالوا البلد الحرام قال اصرخ اي يوم هذا قالوا الحج الاكبر قال اصرخ فقل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم عليكم دماءكم وأموالكم كحرمة شهركم هذا في بلدكم هذا الحديث ( قلت ) واحديث هذه الترجمة هي الأصل في الاملاء الذي كان مستعملا عند المحدثين واتخاذ المحدث المستملي اذا كثّر الجمع وهو من يبلغ عنه وفي الصحيح عن أبي حمزة قال كنت أترجم بين ابن عباس والناس فإذا كثّر الجمع بحيث لا يكتفي مستملا اتخذ مستمليين فأكثر فقد أملى أبو مسلم الكجي في رجة غسان وكان في مجلسه سبعة مستملون يبلغ كل

واحد منهم صاحبه الذي يليه وحضر عنده نيف واربعون الف محبرة سوى من ينظر فقط وكان يحضر مجلس عاصم بن علي اكثر من مائة الف انسان (زقلت) يتعين أن يستدرك هنا على الشامي ايضا :

— (امرء عليه السلام باستنصات الناس رجلا اطول الناس قامه) —

— (ابلتهم وانداهم صوتا) —

ففي الصحيح مكزرا قوله عليه السلام لجرير بن عبد الله البجلي استنصت لي الناس في حجة الوداع وكان حاله كذلك . (زقلت)  
(تكيليف الامام عظيما من اصحابه يحشرله قومه)

ترجم في الاصابة للحكم بن منال فذكر أن أبا يعلى خرج من طريق أبي الحويرث أنه سمع الحكم بن منال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمر اجمع لي قرشا وترجم فيها ايضا للفضل بن عباس فذكر أن البغوي خرج من طريقه قال جاءني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خذ بيدي وقد عصب رأسه فأخذت بيده فأقبل حتى جلس على المنبر فقال ناد في الناس فصحت فيهم فاجتمعوا له فذكر الحديث . « تنبيه » = قال الحافظ ابن القيم في زاد المعاد لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ياخذ بيده في الخطبة سيفاً وإنما كان يعتمد على عصا او قوس قبل اتخاذ المنبر على عادتهم ، ولم يحفظ أنه اعتمد على سيف . وما يظنه بعض الجملة من أنه اعتمد على السيف اشارة الى ان الذين قام بالسيف فمن فرط جهله فإنه لم ينقل اصلا وتبعه الزركشي ونقله السخاوي في القول التام وأقره هـ كذا في الفوائد الجنوية للابيارى . ( زقلت )

﴿ ارسله عليه السلام علياً يبلغ عنه نزول اول سورة القتال ﴾  
 وذلك أنه في مرجعه عليه السلام من تبوك بعث أبا بكر اميراً ليقيم  
 الحج للناس فخرج وثلث براءة فيمن تقض العهد العام الذي بين النبي  
 صلى الله عليه وسلم وبين المشركين وبين قبائل من العرب على أمور مخصوصة  
 فلما ثلث براءة انكشفت فيها سراير قوم كانوا يستخفون بغير ما يظهرون  
 حتى كانت السورة تسمى المبعثرة فبعث صلى الله عليه وسلم بصدرها علي  
 بن أبي طالب وقال اخرج بهذه القضية فأذن في الناس يوم النحر اذا اجتمعوا  
 بمنى إنه لا يدخل الجنة كافر ولا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت  
 عريان ومن كان له عهد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو له الى  
 موته فخرج على ناقته العضباء فلما أدرك أبا بكر بالطريق قال امير او مامور  
 قال مامور ومضياً فأقام أبو بكر الحج وقام علي يوم النحر بما أمر به واجل  
 الناس اربعة اشهر من يومئذ ليرجع كل قوم الى ما سنهم وبلادهم ثم لا عهد  
 لمشرك ولا ذمة الا من كان له عهد خاص الى مدة فهو له الى مدته فلم يحج  
 بعد ذلك العام مشرك ولم يطف عريان وكان العهد العام أن لا يصد احد  
 يريد البيت عنه ولا يخاف في الاشهر الحرم ، قال القاضي أبو بكر بن  
 العربي عن بعض العلماء إن النبي صلى الله عليه وسلم انما أرسل علياً براءة  
 لانها تضمنت نقض العهد الذي كان عقده فأراد قطع السنة العرب بأن  
 يرسل ابن عمه من بيته لينقض العهد حتى لا يبقى لهم متكلم قال وهذا بديع هـ  
 وحكي الامام فخر الدين في تفسيره عن الجاحظ أنه قال في قوله عليه السلام  
 لا يبيع عني الا رجل من اهل بيتي لا يدل على تفضيل علي على أبي بكر

وانما عامل العرب بما يتعارفونه بينهم، ان السيد الكبير اذا عقد لقوم عهدا فانه لا يحل ذلك الامر الا رجل من اقاربه المقربين كاخ او عم وقد كان ابو بكر الامام والحطيب يومئذ وعلي مؤثما به انظر ما سياتي في الكلام على المنادي

### ➤ الامام في صلاة رمضان ➤

في الموطن عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد ذات ليلة فصلى بصلاته ناس ثم صلى في القابلة فكثرت الناس ثم اجتمعوا في الليلة الثالثة والرابعة فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اصبح قال لم يمنعني من الخروج اليكم الا اني خشيت ان يفرض عليكم ذلك في رمضان وفيها ايضا ان عمر خرج الى المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل ويصلي بصلاته الرهط فقال عمر اني لاراني لو جمعت هؤلاء على قارتي واحد لكان امثل فجمعهم على أبي بن كعب ثم خرج الناس يصلون بصلاته قارئهم فقال عمر نعمت البدعة هذه ( ز قلت ) ترجم في الاصابة لزيد بن قنفذ بن زيد بن جدعان التميمي فقال وجدت له خبرا يدل علي صحبته قال عبد الرزاق في مصنفه عن ابن جريج حدث أنه اول من قام بالناس بمكة في خلافة عمر وكان من شاء . قام لنفسه ومن شاء طاف ، وذكر أبو عمر في التمهيد أن اول ما جمع عمر الناس على امام في رمضان كان في سنة اربع عشرة هـ وفي طبقات ابن سعد أن عمر اول من جمع الناس للصلاة في رمضان وجعل للرجال من

يؤمهم والنساء من يؤمهم على حدة .

﴿ ذكر مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

في صحيح مسلم كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكتوم وقال عياض يعني في وقت واحد والافقد كان له عليه السلام غيرهما اذن له ابو محذورة في مكة ورتبه لاذانه وسعد القرظ اذن بقاء ثلاث مرات ولاكن هذان لازما الاذان بالمدينة ( زقلت ) وفي مختصر ابن يونس الفقهى قال ابن حبيب وقد اذن للنبي صلى الله عليه وسلم اربعة بلال وابو محذورة وابن أم مكتوم وسعد القرظ بواسطة ابي الحسن على المدونة وفي السيرة الحلبية واذن بين يديه صلى الله عليه وسلم زياد بن الحارث الصدهاوى وعبد العزيز بن الاصم اذن بين يديه مرة واحدة ( قلت ) عنه عبد العزيز بن الاصم من جملة مؤذنيه فيه ما فيه وان وقع لجماعة من المتأخرين واصله ما في مسند الحارث بن ابي اشامة عن ابن عمر كان للنبي صلى الله عليه وسلم مؤذنان احدهما بلال والاخر عبد العزيز ابن الاصم ولاكن قال في الإصابة هو غريب جدا وفيه موسى بن عبيد ضعيف ثم ظهرت لي علته وهو أن ابا قرة موسى بن طارق اخراج مثله وزاد وكان بلال يؤذن بليل يوقظ النائم وكان ابن أم مكتوم يتوخى الفجر فلا يخطه فظهر من هذه الرواية ان عبد العزيز اسم ابن أم مكتوم والمشهور في اسمه عمرو وقيل عبد الله بن قيس بن زائدة بن الاصم فالاصم جد ابيه نسب اليه في هذه الرواية

وفي شرح انقوذج البلب لشمس محمد الرضوي المصري المالكي روى اصحاب السنن ان مؤذنيه عليه السلام كان عدتهم اربعة وعدهم في نور النبراس كذلك اربعة ثم قال وزيد عليهم ايضا اثنان فصاروا ستة والاربعة بلال وعبد الله بن ام مكتوم وسعد القرظ وابو عذرة اوس والاثنان زياد بن الحارث الصداوي فانه اذن مرة واقام في صلاة الصبح وكان بلال غائبا فاراد ان يقيم فقال عليه السلام ان احاصدا اذن ومن اذن فليقيم والسادس عبد العزيز بن الاصم اذن مرة هـ ما نقله قال بعضهم كان المؤذنون في زمانه عليه السلام مؤذنين بلال وابن ام مكتوم فلما كان زمن عثمان جعلهم اربعة وزاد الناس بعده وروي لما مات عليه السلام ترك بلال الاذان ولحق بالشام ولم يؤذن لاحد بعده عليه السلام وروي انه كان ياتي كل عام المدينة لزيارته عليه السلام لما ان عاتبه عليه السلام في المنام وقال له انت جفوتنا يا بلال لم لا ترونا ولما ان ذهب بلال الى الشام اتى بسعد القرظ كان يؤذن بقبا ثم صار يؤذن بمسجده عليه السلام هـ راجع بقبيته فيه (قائدة) اخرج ابن سعد وابن ابى شيبة عن القاسم بن عبد الرحمن اول من اذن في الاسلام بلال واخرجه ابوا الشيخ عن ابن عباس وزاد اول من قام عبد الله بن زيد واقطر خير البشر يا اذان خير البشر وفي خطط المقرئ قال الواقدي كان بلال يقف على باب رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني بعد الاذان فيقول السلام عليك يا رسول الله وربما قال السلام عليك يا ابي انت وامي يا رسول الله حي على الصلاة حي على الصلاة السلام عليك يا رسول الله قال البلاذري وقال غيره كان يقول السلام عليك يا رسول

الله ورحمة الله وبركاته حي على الصلاة حي الفلاح الصلاة يا رسول الله فلما ولي ابو بكر الخلافة كان سعد القرظ يقف على بابه فيقول السلام عليك يا خليفة رسول الله ورحمة الله وبركاته حي على الصلاة حي على الفلاح الصلاة يا خليفة رسول الله ( قلت ) ظفرت بمؤذن سابع له عليه السلام وهو ثوبان فقد اخرج عبد الرزاق في مصنفه عن ثوبان مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال اذنت مرة فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قلت قد اذنت يا رسول الله فقال لا تؤذن حتى تصبح ثم جئتة ايضا فقلت قد اذنت فقال لا تؤذن حتى ترى الفجر ثم جئتة الثالثة فقلت قد اذنت فقال لا تؤذن حتى تراه هكذا وجع بين يديه ثم فرقهما انظر كثر العمال فهذا مؤذن سابع له عليه السلام وقد ظفرت بمؤذن ثامن في خطط المقرري جاء ان عثمان بن عفان كان يؤذن بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم عند المنبر منها ٣٣ من الجزء الرابع طبع مصر سنة ١٣٣٦ ولم ار من ذكر عثمان ولا ثوبان المذكور في المؤذنين فان معظم الائمة اقتصر على اربعة ومنهم من عددهم خمسة وهو المشهور لدى المتأخرين واما عددهم سبعة او ثمانية كما ذكرنا فلم أسبق اليه والحمد لله وقد نظم اسماء خمسة دون عبدالعزیز بن الاصم البرماوي فقال كما في حاشية الرهوني على الزرقاني

لخير الورى خمس من الغر اذوا      بلال لذي الصوت بدءا يعين  
وعمر و الذي ام مكتوم امه      وبالقرظ اذ كر سعدهم اذيين  
واوس ابو مخنفورة وبمكة      زياد الصدا نجل حارث يعلن

ونظمهم الشيخ التاودي ابن نويرة ايضا فقال:

عمرو بلال وابو محذرة سفدزياد خمسة مذكورة  
قد اذنو جميعهم للمصطفى قالوا بذلك رتبة وشرفا  
«تنبه» = أبو محذرة المؤذن أمره المصطفى عليه السلام بالاذان  
بمكة عند منصرفه من حنين فلم يزل يؤذن فيها وبقي الاذان بمكة في  
نسل أبي محذرة واولاده قرنا بعد قرن الى زمن الشافعي - انظر ترجمته  
من تهذيب التنووي .

### ﴿ ذكر الوقت ﴾

في امر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا يحفظ الوقت في الموطن عن ابن شهاب  
عن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قتل من خيبر  
اسري حتى اذا كان من آخر الليل عرس وقال لبلال اكلا لنا الصبح ونام  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكأ بلال ما قدر له الحديث في قصة نوم الوادي  
(زقلت) ولاي داود الطبراني من حديث عمرو بن أمية قصة اخرى وفيها  
ان الذي كلالهم الفجر ذو مخبر ولا بن حبان عن ابن مسعود انه كلالهم  
الفجر وهذا يدل على تعدد القصة

### ﴿ فصل - في اقتداء المساجد في صلاتهم بمؤذن المسجد الجامع ﴾

في الروض الانف كانت مساجد المدينة تسعة سوى مسجد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كلهم يصلون باذان بلال كذلك قال بكير بن عبد  
الله بن الاشجيم فيما روى عنه ابو داود في مراسله والدارقطني في سننه  
( زقلت ) قال في نور التبراس عقبه وقد رأيت المزي في اطرافه عزاء الى



المراسيل أخرج فيها عن محمد بن سلمة المرادي عن ابن وهب عن ابن  
 لهيعة أن بكير بن الأشعم حدثه بهذا هـ واقربها مسجد بني عمرو بن النجار  
 ومسجد بني شاعدة ومسجد بني سلمة ومسجد بني رابح من بني عبد الأشهل  
 ومسجد بني زريق ومسجد غفار ومسجد اسلم ومسجد جهينة وشك في  
 التاسع كذا قال والمشكوك فيه إذا عاشر انظر النور ولا بد (قائدة)  
 قال الحافظ السيوطي في التوشيح في تاريخ ابن عساكر بسند ضعيف  
 إن أول من قدر الليل والنهار اثني عشر ساعة نوح عليه السلام حين كان  
 بالسفينة ، وفي الأكليل له على قوله تعالى (وجعلنا الليل والنهار) الآية  
 أصل في علم المواقيت والهيئة والتاريخ هـ وفيه أيضا على قوله تعالى (وقدره  
 منازل) أصل في علم التوقيت والحساب ومنازل القمر والتاريخ هـ وقد  
 أخرج أبو الشيخ بسند فيه مجهول عن ابن الزبير قال أخذ الأذان من  
 أذان إبراهيم وأذن في الناس بالحج فأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 الشيخ زروق في حواشي الصحيح لا يبعد أن يكون أحد المقويات لرؤياهم  
 حتى سكن إليها دون آرائهم المتقدمة إذ لا منافاة ، وسواء قلنا جاء به الوحي  
 أم لا لاحتمال أن يكون الوحي ورد بعد ذلك مؤكدا لما عندهم من  
 الرؤيا والنظر هـ وفي خطط مصر للثقي المقرئ قال أبو عمرو الكندي  
 في ذكر من عرف على المؤذنين بمجامع عمرو بن العاص بمصر كان أول  
 من عرف على المؤذنين أبو مسلم سالم بن عامر بن عبد المرادي وهو من  
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أذن لعمر ثم عرف عليهم أخوه  
 شرحبيل بن عامر وكانت له صحة وذكر عن عثمان أنه أول من رزق

المؤذنين . ( زقلت )

﴿ على اي شيء كانوا يؤذنون ﴾

في كتاب الجمعة من تشييف السامع على قول الراوي في الصحيح فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء والزوراء قيل إنه مرتفع كالمناذرة ، وفي التزهة الشمينية في اخبار المدينة لابن النحاس وروى ابن اسحاق أن امرأة من بني النجار قالت كان بيتي اطول من بيت حذاء المسجد وكان بلال يؤذن عليه الفجر كل غداة فياتي بسحرفي جلس على البيت ينتظر الفجر فإذا رآه تقطى ثم قال اللهم أحمدك وأستعينك على قرش أن يقيموا دينك قالت ثم يؤذن ، وذكر اهل السير أن بلالا كان يؤذن على أسطوان في قبلة المسجد يرقى اليها بأقتاب فيها وكانت خارجة من المسجد وهي قائمة الى الآن في مسجد عبيد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ، وروى نافع عن ابن عمر قال كان بلال يؤذن على منارة في دار حفصة بنت عمر التي تلي المسجد قال فكان يرقى على اقتاب فيها وكانت خارجة من مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تكن فيه وليست فيه اليوم ، وفي غير التزهة إنه لم يكن منار في زمانه عليه السلام وإنما هو من سنة الصحابة وكانوا في عهده يؤذنون عند باب المسجد لابين يدي الامام فإما قطه هشام وذلك مكروه لانه حدث أحدثه هشام كما نقل الذي كان بالزوراء الى المسجد ه ونحوه في الوفاء للسيد السهمودي قائلًا يظهر من سياق ما سبق له أن اول ما جعل المنار في المسجد كان في زيادة الوليد ، ثم لما ذكر ما سبق من أن بلالا كان يؤذن على منارة

في دار حفصة قال الظاهر أن الراوي تجوز في تسميته الاسطون منارة  
على أن الراوي لذلك احترقت كتبه فكان يروي من حفظه فذكره  
والظاهر أن عمر وعثمان لم يتخذوا منارة والا لنقل هـ وفي البحر من  
كتب الحنفية لم تكن في زمنه عليه السلام مأذنة هـ ولما نقله الشمس بن  
عابدين في رد المختار قال اثره : وفي شرح الشيخ اسماعيل عن الاوائل  
للسيوطي أن المآذن بنيت بأمر معاوية ولم تكن قبل هـ منه ( قلت ) هذا  
مع ما نقله الزرقاني على المواهب عن الشيخ خليل في التوضيح اختلف  
النقل هل كان يؤذن بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم او على المنار الذي  
نقله اصحابنا أنه على المنار نقله عبد الرحمان بن القاسم في المجموعة وفي المرقاة  
عن ابن القاسم عن مالك أن الاذان في زمنه عليه السلام كان على المنارة  
وفي المدخل لابي عبد الله بن الحاج السنة في اذان الجمعة اذا صعد الامام  
على المنبر أن يكون المؤذن على المنار كذلك كان في عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر هـ وفي المدخل ايضا المنار عند السلف  
بناء بينونة على سطح المسجد هـ « تنمة » = في الدرر المرسعة في صلحاء  
درعة نقلا عن كتاب اثار البصائر في مناقب الشيخ بن ناصر وحزبه  
الهداة الاكابر ما نصه : كان يعني الشيخ سيدي محمد بن ناصر يقتصر  
يوم الجمعة على مؤذن واحد واذان واحد غير الاقامة اسوة برسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذ لم يكن في زمنه ولا في زمن أبي بكر رضي الله عنه  
علي ما هو الأشهر وصدر من خلافة عثمان وكان لا يؤذن في زمنه عليه  
السلام الا مؤذن واحد هذا هو الصحيح والمعتمد كما في فتح الباري

والإني هـ ولا يعكر عليه ما في المدخل لابن الحاج وكان المؤذنون ثلاثة يؤذنون واحدا بعد واحد لقول صاحب عون المعبود على سنن أبي داود اثره: لم أقف على نقل صريح أن المؤذنين كانوا ثلاثة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلهم يؤذنون يوم الجمعة واحدا بعد واحد بل سيجيء أنه لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا مؤذن واحد بلال هـ

### ﴿ ذكر صاحب الحجرة ﴾

الحجرة كالحصير الصغير من سعف النخل يظفر بالسيور ونحوها بقدر الوجه والكفين من المصلي ، وفي المعالم للخطابي الحجرة السجادة التي يسجد عليها المصلي . روى البخاري عن ميمونة عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم تأوليني الحجرة من المسجد وروى النسائي عن ميمونة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع رأسه في حجر احدانا فيتلو القرآن وهي حائض وتقوم احدانا بخمرته الى المسجد فتبسطها وهي حائض (زقلت) أفرد شيخنا الوالد مسألة صلاته عليه السلام على الحجرة والحصير بتأليف افطره .

### ﴿ الذي يحمل العتزة ﴾

في الصحيح عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يندو الى المصلي والعتزة تحمل بين يديه ويصلي اليها ، والعتزة عصا قدر نصف المرح او اكبر لها ساق مثل ساق المرح (زقلت) وفي كتاب الوضوء من الصحيح باب من حمل العتزة مع الماء في الاستنجاء خرج عن انس قال كان النبي

صلى الله عليه وسلم يدخل الحلاء فأحمل أنا و غلام اداة من ماء وعنزة قال ابن باديس في الفوائد العترة بتحريك النون اطول من العصا ودون الرمح فيها زج كزج الرمح ، وفي المشكاة العترة المحجن عصا قدر الذراع وكان يمشي وهي في يده عليه السلام وتحمل بين يديه الكريميتين في العيدين حتى ترك امامة شترة يصلي اليها ويقال إنها بقيت بالمدينة الى ايام المامون وفي عيون المعارف كانت له عنزة أخرى أخذها من الزبير بن العوام وكان الزبير أخذها من النجاشي ه وقال الحافظ السيوطي في التوشيح فائدة - روى عمر بن شبة في اخبار المدينة عن سعد القرظ أن النجاشي أهدى اليه صلى الله عليه وسلم حربة فأمسكها لنفسه فهي التي يمشي بها مع الامام يوم العيد ، وفي طريق الليث أنه بلغه أن العترة التي كانت بين يديه صلى الله عليه وسلم كانت لرجل مشرك فقتله الزبير بن العوام يوم احد فأخذها منه النبي صلى الله عليه وسلم وكان ينصبها بين يديه اذا صلى ، وجمع بأن عنزة الزبير كانت اولا قبل حربة النجاشي ه وفي سيرة ابن فارس ايضا وكان له محجن ومخصرة تسمى العرجون وقضيب يسمى المشوق . قال شارحه المحجن بالتحريك الاعوجاج والمحجن كالصولجان وقيل المحجن دون العترة قدر ذراع او اكثر معوج الطرف . كان يمشي به ويلتصق بين يديه على البعير والمخصرة كالسوط وكل ما اختصر الانسان بيده وأمسكه من عصا ونحوها وقيل هي كالقضيب تستعمله العرب والاشراف في ايديها للتشاغل به وحك ما بعدت اليد عنه من الظهر والعرجون اصل المدق وكان هذا القضيب اقتطع من موضعه وهوباق

ببغداد عند خلفاء بني العباس هـ كلام الفوائد . وفي طبقات ابن سعد كان بلال يحمل العترة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم العيد والاستسقاء انظر ترجمة بلال منها . ( زقلت )

➤ الذي كان يحمل العصا بين يديه عليه السلام ويتقدم اذا أراد ➤  
➤ أن يدخل منزله الكريم ➤

قد سبق عن فتح المتعالي للمقري أنه عليه السلام كان اذا قام ألبسه عبد الله بن مسعود نعليه ثم يمشي بالعصا امامه حتى يدخل الحجرة وانظر ص ٣٦ من جواهر البحار من رسالة مؤلفه مسماة بلوغ الآمال في مدح النعال . وللحافظ السيوطي رسالة سماها الانبياء بأن العصا من سنن الانبياء . وفي كتاب البيان والتبيين أنه كان له صلى الله عليه وسلم مخضرة وقضيب وعنزة تحمل بين يديه وهكذا كانت عادة عطاء العرب هـ وفي الرسالة العلمية لابي عثمان التجبي وأما حمل الاشارة والقضيب فالاشارة المخضرة وهي عود ارق من العصا واغلظ من القضيب طوله اربعة اشبار او نحوها يحملها الفقراء بين ايديهم ويحملون ايضا السهم والاصل فيها السترة في الصلاة وكان له عليه السلام مخضرة وقضيب وعصبة وعنزة وكانت العرب تحمل المخاضر وتخطب وهي في ايديها ويتخذونها في مجالسهم هـ وفي الجمل والمخضرة قضيب يكون مع الخطيب او الملك اذا تكلم هـ ( فائدة ) وفي جمع الجوامع عازيا للبيهقي وابن عساكر عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك أنه كان عنده عصبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأتت فدفتت معه بين جنبيه وقبضه - انظر ص ١٠ من الجزء السابع من كنز العمال .

### ➤ المِزْج وهو الموقد ➤

في الاستيعاب سراج مولى تميم الداري قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في خمسة غلمان لتميم وأنه أسرج للنبي صلى الله عليه وسلم بقنديل الزيت وكانوا لا يسرجون قبل ذلك الا سعف النخل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسرج مسجداً فقال تميم غلامي هذا فقال ما اسمه قال فتح قال النبي صلى الله عليه وسلم بل اسمه سراج قال فسماي رسول الله صلى الله عليه وسلم سراجا . ( ز قلت ) وخرجه الخطيب بسند ساقه في الاصابة في ترجمته وفيه كان يسرج مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بسعف النخل فقد منا بالقناديل والزيت والجال فأسرجت المسجد - راجع ترجمته في الاصابة . وترجم في الاصابة ايضا لابي البراد غلام تميم الداري فقال ذكره المستغفري في العصابة . وأخرج من طريق محمد بن الحسن بن قتيبة عن سعيد بن زياد بن قائد عن أبيه عن جده عن أبي هند قال حمل تميم الداري معه من الشام الى المدينة قناديل وزيتا ومقطا فلما انتهى الى المدينة وافق ذلك يوم الجمعة فأمر غلاما له يقال له أبو البراد فقام فشند المقط وهو بضم الميم وسكون القاف وهو الحبل وعلق القناديل وصب الماء فيها وجعل فيها المقتل فلما غربت الشمس أسرجها فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد فإذا هو يزهر فقال من جعل هذا قالوا تميم يا رسول الله قال نورت الاسلام نور الله طيبك في الدنيا والآخرة أما إنه لو كان لي ابنة لزوجتكها فقال نوفل بن الحرث بن عبد المطلب لي ابنة

يارسول الله تسمى أم الخير بنت نوفل فافعل فيها ما أردت فأنيكحه  
اياها على المكان وسنده ضعيف ه وفي التجريد للذهبي أبو البراد غلام تميم  
الداري ذكر في حديث منكره وفي سنن ابن ماجه عن أبي سعيد الخدري  
قال اول من أسرج في المساجد تميم الداري ، وقد ذكر الحديث السابق  
عنه أيضا عيسى بن اسماعيل الرعي في كتابه الجامع لما في المصنفات  
الجامع قال في تحفة الاكابر طيه يوخذه منه أنه اذا وردت ه صابيح من  
عند الكفار وقد كانت معلقة في كنائسهم وطى رؤوس صلبانهم جاز  
تعليقها في مساجد المسلمين ومعتد الجواز اباحة الانتفاع بأواني اهل  
الكتاب كما هو مقرر في الشريعة الح - انظر بقية فيها . ( زقلت )

﴿ هل أوقدت الشموع في المدينة على عهد عليه السلام ﴾

في السنن عن ابن مسعود قال رأيت ونحن في غزوة تبوك شعلة من  
نار في ناحية المعسكر فاتبعتها أنذر اليها فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأبو بكر وعمر وإذا عبد الله ذو البجادين المزي قد مات وإذا هم حفروا  
له ورسول الله صلى الله عليه وسلم في حفرة ، وفي جامع الترمذي في باب  
الدفن بالليل عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل قبرا ليلا فأسرج  
له سراج الحديث قال الحافظ السيوطي قوله شعلة نار اي ضوء الشمعة  
وذلك أنه أجاب من سأله هل الشمع وقد عنده صلى الله عليه وسلم وأفراد  
ذلك برسالة سماها مسامرة السموع في ضوء الشموع - انظر الفتاوي  
الحديثية لابن حجر الهيتمي ص ١٢١ والسيرة الحلبية . وفي باب الصلاة  
على الفراش من الصحيح عن عائشة قالت كنت أنام بين يدي النبي صلى



الله عليه وسلم ورجلاي في قبلته فإذا سجد غمزي فقبضت رجلي فإذا قام بسطتها قالت والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح ، قال الحافظ في الفتح وقولها والبيوت ليس فيها يومئذ مصابيح كأنها أرادت به الاعتذار عن نومها على تلك الصفة ، قال ابن بطال وفيه إشعار بأنهم صاروا بعد ذلك يستصبحون هـ ص ٤١٤ من الجزء الاول ، وفي السيرة الشامية جاء أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يجلس في بيت مظلم الا أسرج له فيه أخرج البزار وأبو الحسن بن الضحاك عن عائشة كان صلى الله عليه وسلم لا يجلس في بيت مظلم الا أسرج له فيه سراج ، وأخرج ابن سعد عنها نحوه ، وفي البيان والتبيين للجاحظ أن جذية الاثرش آخر ملوك قضاة بالحيرة هو اول من رفع الشمع ، وفي شرح المنهج للمنجور أن البرزلي سئل عن جعل الثريا والقناديل في المسجد فأجاب أن جعل الحصر ومطلق الاستصباح من باب ترفيع المساجد وقد ورد ثواب جزيل في استصباحه وحكي الزمخشري في تفسير قوله تعالى ( إنا يعمر مساجد الله ) الآية عن انس من أسرج في مسجد سراجا لم تزل الملائكة وحلة العرش تستغفر له ما دام في ذلك المسجد ضوء ، وقال العارضة تناول تجديد ما استمر منها وتنظيفها وتنويرها بالمصابيح وتعظيمها واعتبارها للعبادة والذكر . وأما كثرة المصابيح في رمضان فقد طعن فيه بعض المتأربة بأنه بدعة والصواب أنه من باب ترفيع المساجد هـ انظر بقيته في فواصل البرزلي وشرح المنهج ولا بد .

### ﴿ المجرى ﴾

في سنن أبي داود عن عائشة قالت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

بيناء المساجد في الذور وأن تطيب وتنغف . ( زقلت ) ثبت ذلك ايضا في مسند أحمد وابن ماجه وصحيح ابن خزيمة وغيرهم . وفي كتاب الجامع من البيان والتحصيل لابن رشد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال جرؤا مساجدكم ، وفي التمهيد عبد الله الجبر مولى عمر بن الخطاب كان يحجر المسجد اذا قدم عمر على المنبر ، وقد قيل إنه كان من الذين يحجرون الكعبة والاول اصح والتجوير التبخير . ( زقلت ) وفي فتح الباري علي باب فضل الوضوء نعيم الجبر بغم الميم واسكان الجيم هو ابن عبد الله المزني وصف هو وأبوه بذلك اكونها كاذب يخزان مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وزعم بعض العلماء أن وصف عبد الله بذلك حقيقة ووصف نعيم ابنه بذلك مجاز وفيه نظر فقد جزم ابراهيم الحري بأن نعيما كان يباشر ذلك ه منه .

➤ الذي يقيم المسجد ويلتقط الحرق والقيذى والعيذان منه ➤

خرج البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن امرأة سوداء كانت تقم المسجد ففقدها رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عنها فقالوا ماتت قال أفلا كنتم آذنتموني قال فكأنهم صغروا امرها فقال دلوني على قبرها فدلوه فصلى عليها . ( زقلت ) ورواه ابن خزيمة في صحيحه الا أنه قال إن امرأة كانت تلتقط الحرق والعيذان من المسجد ورواه ابن خزيمة ايضا وابن ماجه عن أبي سعيد قال كانت سوداء تقم المسجد فتوفيت ليلا فلما أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبر بها فقال ألا آذنتموني فخرج بأصحابه

فوقف على قبرها فكبر عليها والناس خلفه ودعا لها ثم انصرف . وخرج الطبراني في الكبير عن ابن عباس أن امرأة كانت تلتقط القذى من المسجد فتوفيت فلم يؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بدفنها فقال النبي صلى الله عليه وسلم إذا مات لكم فأذنوني وصلى عليها وقال رأيتها في الجنة تلتقط القذى من المسجد . وروي أبو الشيخ عن عبيد بن مرزوق قال كانت امرأة في المدينة تقم المسجد فأتت فلم يعلم بها النبي صلى الله عليه وسلم فر على قبرها فقال ما هذا القبر فقالوا أم محجن فقال التي كانت تقم المسجد قالوا نعم فصف الناس فصلى عليها ثم قال أي العمل وجدت أفضل قالوا يارسول الله أسمع قال وما أنتم بأسمع منها فذكر أنها أجابته وهذا مرسل . وقم المسجد بالقاف وتشديد الميم كنسه . وقد ترجم ابن السكن في الصحابة ثم من بعده الخرقاء فساق عن أبي السفر عن الخرقاء قال وكانت امرأة حبشية تلتقط القذى وتميط الأذى عن مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لها كفلان من الأجر وترجم في الإصابة محجنة وقيل أم محجن فقال امرأة سوداء كانت تقم المسجد وقع ذكرها في الصحيح بغير تسمية وسماها يحيى بن أبي أنيسة وهو متروك عن علقمة بن مرتد عن رجل من أهل المدينة قال كانت امرأة من أهل المدينة يقال لها محجنة تقم المسجد فتفقدها عليه السلام الحديث . وأخرج الطبراني في الكبير وأشار المنذرى إلى ضعفه عن أبي قرصافة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ابنو المساجد وأخرجوا القمامة منها فن بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا في الجنة فقال رجل يارسول

الله وهذه المساجد التي تبنى في الطرق قال نعم واخراج القمامة منها مهور  
الخور العين ، وفي الآداب الكبرى لابن مفلح أنه ينبغي أن يكون  
الكفن ونحوه يوم الخميس فهو سنة . « تنبيه » = نقل الشمس السفاريني  
عن فتاوي الحافظ ابن تيمية لما تكلم على من يقيم في المسجد إقامة مشروعة  
وكالمرأة التي كانت تقم المسجد وكان لها حفش فيه والحفش كما في المطالع  
بالهاء المهملة والفاء فشين معجمة الدرج وجمعه حفاش وفي الحديث هل  
لاجل في حفش أمه أي بيتها شبه بيت أمه في صفه به ، وقال الشافعي  
هو البيت القريب السمك ، وقال مالك هو الصغير الحرب ، وقيل الحفش  
شبه القبة تجمع فيه المرأة غزلها وسقطها كالدرج يصنع من الخوص يشبه  
به البيت الصغير الحفير ، قال ابن تيمية فإذا احتاج أحد هؤلاء إلى ستره  
كخيمة سعد ، وحفش المرأة كان جائزا فأما أن يتخذ المسجد مسكنا  
دائما ويتخذ مبيتا ومقيلا ويختص بالحجرة اختصاص أهل الدور دورهم  
دائما فهذا يقرب من اخراج هذه البقعة عن حكم المسجد .

— ( الرجل يأخذ الناس بالصلاة في الجماعة ويشدد عليهم في تركها ) —

كان صلى الله عليه وسلم يباشر ذلك بنفسه حتى أنه هم بحرقي الدور  
على الذين لم يشهدوا مع الجماعة كما في الصحيحين وغيرهما . وذكر الزمخشري  
في الكشف أن المصطفى استعمل عتاب بن أسيد على أهل مكة وقال  
فقد استعملتك على أهل الله فكان شديدا على المنافقين هينا على المؤمنين  
وقال والله لأعلم متخلفا عن الصلاة في جماعة الاضريت عتقه فإنه لا يتخلف

عن الصلاة الا منافق . ( زقلت ) وقال أبو زيد المجاجي في شرحه على مختصر ابن أبي حمزة ذكر غير واحد ممن ألف في السير أن عمر بن الخطاب وعائياً كانا من عاداتهما اذا طلع الفجر خرجا يوقظان الناس لصلاة الصبح وأن ذلك سبب قتلها فيؤخذ منه أن ايقاظ الناس ليس بمكروه ولا محرم بل هو من باب التعاون على البر وكذا يؤخذ من قول عمر أوقفك الوستان وأطرد الشيطان ( أقول ) هذا مستند السلطان أبي عنان المريني في تاريخ بيوتات فارس لابي زيد الفارسي لذي كلامه على بيت بني زنبق بفتح الزاي وسكون النون وفتح الباء منهم أبو المكارم منديل بن زنبق وهو معرض الناس على الصلاة في اوقاتها ويضرب عليها بالسياط والمقاريع بأمر امير المؤمنين أبي عنان . ( زقلت )

— ( الرجل يتقدم الى المصلين يرتب صفوفهم ويضربهم على ذلك ) —  
قال الامام أحمد في كتاب الصلاة ص ١٤ أن بلالا كان يسوي الصفوف ويضرب عراقيهم بالدرة حتى يستوون ، قال بعض العلماء قد يشبه أن يكبرون هذا من بلال على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عند اقامته قبل أن يدخل في الصلاة لان الحديث جاء عن بلال أنه لم يؤذن لاحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم الا يوما واحدا عند مرجعه من الشام في مدة أبي بكر هـ

— ( الرجل يمنع الناس عن المنازعة واللغط في المسجد ) —

في الصحيح عن السائب بن يزيد قال كنت نائما في المسجد فخصبني

رجل فنظرت فإذا عمر بن الخطاب فقال فاذهب فأنتي بهاذين فجئت بهما فقال من أنتما ومن أين أتيتما قالا من اهل الحائف فقال لو كنتما من اهل البلد لا وجمعتكما ترفعان اصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الموطن أن عمر بن الخطاب بنى رحبة في المسجد تسمى البطيحا وقال من كان يريد أن يلقط او ينشد شعرا او يرفع صوته فليخرج الى الرحبة وفي الاستيعاب ص ٢٩٧ أن العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم كان في الجاهلية رئيسا على قريش واليه كانت عمارة المسجد الحرام ولا يقول فيه هجرا يحملهم على عمارته في الخير لا يستطيعون لذلك امتناعا لأنه كان ملا قريش اجتمعوا وتمعنوا على ذلك فكانوا له اعوانا وسلموا ذلك اليه ذكر ذلك الزبير وغيره من العلماء بالخبر والنسب .

-( صاحب الطهور )-

( زقلت ) قال الشبرا ملسي قوله صاحب وضوءه لعل المراد أنه كان يباشره في وضوءه اذا توضأ كان يعاونه بصب الماء عليه اذا احتاج اليه ه ( أقول ) بل اعم من ذلك فصاحب الطهور والوضوء يهين له الماء لوضوءه واستنجائه ويحمله له اذا ذهب وابعد ويمينه بالصب ونحوه .

-( ذكر من كان يتولى ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم )-

منهم ابن مسعود كان معروفا بكونه صاحب طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ونعليه وفي مسلم عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه

وسلم يتميز لحاجته فأتاه بالماء فيغتسل به ، وفي البخاري عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج لحاجته أجى - أنا و غلام ومعه اداة ماء - يعني يستنجي بها ، قال ابن الجوزي في كشف المشا كل اداة انا - من جلد كالركوة . ( ز أقول ) قوله أنا و غلام زاد في رواية البخاري منا او من الانصار وبه صرح الاسماعيلي وسلم نحوي اي مقارب لي في الس والغلام هو المترعرع قاله أبو عبيد ، وفي المحكم من لدن القطام الى سبع سنين ، وفي الاساس الغلام الصغير الى حد الالتحاء فإن قيل له بعمه غلام فجاز ، قيل الغلام ابن مسعود لقول أبي الدرداء لعلقة بن قيس أليس فيكم صاحب الطهور يعني ابن مسعود فيكون انس سماء غلاما مجازا ويكون معنى قوله منا اي من الصحابة او من خدمه عليه السلام وقوله في رواية الاسماعيلي من الانصار لعلها من تصرف الراوي او رواه في الرواية منا فحملها على القبيلة فأروها على المعنى أو لان اطلاق الانصار على جميع الصحابة سائغ وإن خصه العرف بالاوس والخزرج لاكن يعده رواية مسلم غلام نحوي فوصفه بالصغر ، ويحتمل أنه أبو هريرة ، فعنه كان صلى الله عليه وسلم اذا أتى الخلا - أتته بما - في ركوة فاستنجي ، ويؤيده ما رواه البخاري في قصة الجن عن أبي هريرة أنه كان يحمل مع النبي صلى الله عليه وسلم الاداة لوضوئه وحاجته ويكون المراد بقول انس نحوي اي في الحال لقرب عهده بالاسلام . ويحتمل أنه جابر ففي مسلم أنه صلى الله عليه وسلم اذ لقي لحاجته فاتبه جابر بأداة سماء وجابر انصاري .

ووقع للاسماعيلي في روايته فاتبعته وانا غلام بتقديم الواو فتكون حالة  
لا كن تعقبها الاسماعيلي بأن الصحيح أنا وغلام بواو المعطف انظر الفتح  
وترجم في الاصابة لاميمة مولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر  
أنه أخرج محمد بن نصر وابن السكن والحسن بن سفيان وغيرهم عن أميمة  
المدكورة أنها كانت توضي النبي صلى الله عليه وسلم قالت فأفرغ على يديه  
الماء اذ دخل عليه رجل فقال إني أريد الحقوق بأهلي الحديث - راجع ص  
٢١ من جزء النساء ، وذكر في المواهب خير والد عبد الله بن خير مولى  
العباس رضي الله عنه قال كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم ثم وهبه  
لعمه العباس . قال شارحها رواه مسويه يعني في فوائده والبخاري في التاريخ  
أن حينما كان غلاما للنبي صلى الله عليه وسلم فوهبه للعباس عمه فأعتقه  
فكان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم وكان اذا توضأ خرج بوضوئه لاصحابه  
فحبسه حينئذ فشكوه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال حبسته لاشربه .  
وأخرج ابن ماجه عن أم عياش مولاة رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم  
قالت كنت أوضي النبي صلى الله عليه وسلم أنا قائمة وهو قاعد . وفي الاستيعاب  
أميمة خادمة وحديثها أنها كانت توضي النبي صلى الله عليه وسلم أخرجه  
ابن عساكر والحسن بن سفيان وغيرهما . وفي السيرة الشامية أن أم ايمن  
حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم كانت على مطهرة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وتعاطي حاجته . وفي باب الاستنجاء بالحجارة من الصحيح عن  
أبي هريرة أتبع النبي صلى الله عليه وسلم وخرج لحاجته فكان لا يلتفت فدنوت  
منه فقال أبقي احجارا أستفض بها او نحوها ولا تأتي بعظم ولا روث



فأثبته بأحجار بطرف ثيابي فوضعتها الى جنبه وأعرضت فلما قضى اتبعته  
 بهن ، قال في الفتح وفي الحديث جواز استتباع السادات وإن لم يأمروا  
 بذلك واستخدام الامام بعض رعيته والامانة على احضار ما يستجى به  
 واعداه عنده لئلا يحتاج الى طلبها بعد الفراغ فلا يامن اللوث ه (ز قلت)  
 ﴿هل كان صلى الله عليه وسلم يستعمل الماء الساخن او دخل الحمام﴾  
 وجدت بخط شيخنا الاستاذ الوالد علي الفتح في باب وضوء الرجل  
 مع امراته لذي قول البخاري وتوضأ عمر بالحميم ما نصه: ذكر أبو عمر بن  
 عبد البر أنه صلى الله عليه وسلم لم يستعمل الماء الساخن لا في وضوء ولا  
 في غسل ه وفي الفجر الساطع لشيخنا الشيبهبي على الترجمة المذكورة  
 ما نصه: وأما النبي صلى الله عليه وسلم فلم يثبت أنه استعمله في وضوء ولا  
 غسل قاله ابن زكري ه منه وفي المواهب الحديث الذي يروي أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم دخل حمام الجحفة (بالضم ميقات اهل الشام) فوضوع  
 باتفاق اهل المعرفة بالحديث كما قاله الحافظ ابن كثير بل لم تعرف العرب  
 الحمام ببلادهم الا بعد موته عليه السلام ه قال الزرقاني في شرحها وما  
 ذكره الديلمي بلا سند عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يكر  
 وعمر طاف حمامكم فعمول إن صح على الماء الساخن خاصة من عين ونحوها  
 وكذا كل ما جاء فيه ذكر الحمام قاله السخاوي وأورد عليه ما رواه  
 الحرائطي ويعقوب بن شفيان في تاريخه وابن عساكر عن محمد بن زياد  
 الالهاني قال كان ثوبان جاراً لي وكان يدخل الحمام فقلت وأنت صاحب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تدخل الحمام فقال كان رسول الله صلى الله عليه

وسلم يدخل الحمام فهذا يمنع تأويله بما قال اذ لا ينكر محمد بن زياد استعمال  
 المسخن على ثوبان ولا كن اسناده ضعيف جدا ه منه ص ٢٤٧ من الجزء  
 الرابع ، وذكر ابن حجر الهيتمي في شرح الشمايل أنه وقع في كلام الدميري  
 وغيره دخوله صلى الله عليه وسلم للحمام وممن نقل ذلك عن الدميري الشيخ  
 التاودي في شرح جامع خليل وقال عقبه قال النووي في شرح المذهب  
 هو حديث ضعيف ه فلم يحزم بالطلان كمبارة المواهب السابقة (زقلت)  
 وربما يستروح وجوده في الزمن النبوي من الاحاديث الواردة في احكامه  
 انظر كتب السنن ورسالتنا الامام بما ورد في الحمام . وفي كشف الغمة  
 للعارف الشعراني كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتطهرون  
 بالماء المسخن بالنار ويكرهون التطهر بالماء المشمس ه وفي الاحياء دخل  
 الصحابة لحمامات الشام ، وقال ابن عمر الحمام من النعيم الذي أحدثوه وعن  
 أبي الدرداء وأبي أيوب نعم البيت الحمام يطهر البدن ويذكر النار ه وقد  
 ذكر الحافظ ابن حجر في تهذيب احاديث الراقي أن جماعة من الصحابة  
 كانوا يفتسلون بالماء الحار منهم عمرو وولده عبدالله وابن عباس وسلعة بن  
 الاكوع والاسلع بن شريك وغيرهم - انظر الكلام على قول عائشة  
 أسخنن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ماء في الشمس ليفتسل به فقال  
 لي يا حميراء لاتفعلي فإنه يوزن البرص في تهذيب احاديث الهداية للزيلعي  
 وتهذيب احاديث شرح الراقي الكبير لابن حجر وانظر السعاية على  
 الوفاية لابي الحسنات محمد عبد الحلي اللكنوي الهندي ص ٣٣٦ و ص ١٩٢  
 منه ايضا .

﴿ وضوءه عليه السلام في آنية زجاج ﴾

بواب ابن خزيمة في صحيحه الوضوء من آنية الزجاج . وروى من طريق أحمد بن عبد الله عن حماد بن زيد عن ثابت عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا ياناء من ماء فأتى بقدر من زجاج . قال ز علي هب : مثلث الزاي كما في النور ه وقال الحافظ في الفتح بزاي مضمومة وجيمين . وتبويب ابن خزيمة ضد قول من زعم من الصوفية أن ذلك اسراف لاسراع الكسر اليه . وفي مسند أحمد عن ابن عباس أن المقوقس أهدي للنبي صلى الله عليه وسلم قدحا من زجاج لاكن في اسناده مقال . وفي المواهب بحث به اليه النجاشي فكان يشرب منه زاد الشامى وآخر من نفاه ه ( ز قلت )

﴿ وضوءه صلى الله عليه وسلم في الطست من صفر وغيره ﴾

في الصحيح عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا ياناء من ماء فأتى بقدر رحراح فيه شيء من ماء فوضع أصابعه فيه . قال الحافظ رحراح بمهمات مفتوحة بعدها سكون اي متسع الفم . قال الخطابي الرحراح الاناء الواسع الصحن القريب القمر وهذه الصفة شبيهة بالطست ه منه وأخرج البيهقي في الشعب والخطيب البغدادي والديلمي في مسند الفردوس عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رفعه أترعوا الطسوس وخالفوا الجوس أترعوا اي املئوا والطسوس من جموع الطست الاناء المعروف وقد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم توضأ في الخضب وهو ما ينسل فيه الشباب من الخشب او الحجارة وفي القدر وفي اواني الخشب والحجارة وفي تور شبه الطست انا من صفر وفي آنية النحاس وفي قدر من زجاج وقد

ترجم لكل ذلك البخاري في كتاب الوضوء ، وفي سنن أبي داود باب الوضوء في آنية الصفر ، وباب الحافظ نور الدين الميمني في المجمع باب الوضوء من النحاس ، وانظر ذلينا في حديث أترعوا الطسوس .

### ➤ صاحب السواك ➤

في البخاري أن صاحب السواك والوصاد ابن مسعود (زقلت) ترجم في الإصابة لبريرة مولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أن ابن أبي شيبة خرج عن عبد الله بن بريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ من الليل دعا جارية له يقال لها بريرة بالسواك ، وانظر تأليف سيدنا الحال في السواك وما يتعلق به .

### ➤ اتخاذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكرسي ➤

ذكر الدارقطني في العلل من حديث علي قال كنت آتي رسول الله صلى الله عليه وسلم كل غداة إذا تحنج دخلت وإذا سكنت لم أدخل قال فخرج الي فقال حدث البارحة امر سمعت خشخشة في الدار وذكرك قصة فيها فإذا مجرو للحسن تحت كرنبي لنا ، وفي المشرع الروي الكرسي هو الذي يجلس عليه وقيل لا يفضل عن مقعد القاعد .

- ( ذكر جلوس النبي صلى الله عليه وسلم على الكرسي ) -

في صحيح مسلم وسنن النسائي والنص لمسلم عن حميد بن هلال قال قال أبو رفاعة العدوي انتهيت الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقلت يا رسول الله رجل غريب يسأل عن دينه لا يدري ما دينه قال فأقبل

علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك خطبته حتى انتهى الى فأني بكرتني  
حسبت قوائمه حديدا قال فقمعد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل  
يعلمني مما علمه الله ثم أتى خطبته فأتم آخرها . (زقلت) الحديث المذكور  
 غفل السيوطي في الجمع والمهتدي في الكنى فاقصر ا على عزوه للطبراني  
 في الكبير وأني نعم مع أنه كما علمت في مسلم وأخرجه البخاري في  
 الادب المفرد وفيه جلوسه صلى الله عليه وسلم على كرسي قوائمه من حديد  
 حتى في المسجد والناس ينتظرون فيه جواز ذلك وأنه لا يبعد مذموما ،  
 وقد قربت مرة الى رجل من الصالحين كرسيه جلوسه فأني ورأى أنه من  
 التشبه المذموم ، وقد ترجم البخاري في الادب المفرد باب الجلوس على  
 السرير فذكر قصة جلوس معاوية على سرير ، وقول أبي قره جلست مع  
 ابن عباس على سرير وقول أبي جمره كنت أقعد مع ابن عباس فكان  
 يقعدني على سريره فقال لي أقم عندي حتى أجعل لك سهما من مالي فأقت  
 عنده شهرين ، وقصة جلوس انس مع امير البصرة الحكم على سرير  
 وقصة أبي رفاعه العدوي السابقة عن مسلم وفيها فأني بكرسي خلت قوائمه  
 من حديد قال حميد ولا كن زاد أراه خشبا اسود حسبت حديدا فقعد  
 عليه . وعن موسى بن دهقان قال رأيت ابن عمر جالسا على سرير عروس  
 عليه ثياب حر . وعن عمران بن مسلم قال رأيت انسا جالسا على سرير  
 واضعا احدي رجله على الاخرى والله اعلم . وقد ذكر المبرد في الكامل  
 في قصة حبس عمر بن الخطاب للحليلة على هجوه الزرقان قال إن عمر دعا

بكرسي مجلس عليه ودعا بالحطينة فأجلس بين يديه ودعا بآلة القطع يوحه  
أنه عامل على قطع لسانه لح القصة ، وفي سنن النسائي عن عبد خير قال  
شهدت عليا دعا بكرسي فقمده عليه ثم دعا بآء في تور ففصل يديه ألاما  
لح القصة . وفي تاريخ الوزير جودت باشا التركي نقلا عن تاريخ واصف  
 افندي التركي أن سيدنا يوسف عليه السلام كان يجري الاحكام وهو  
 جالس على كرسيه وأن سيدنا سليمان عليه السلام كان ينفذ الاحكام ايضا  
 وهو على كرسي مرتفع وأن سيدنا معاوية اتخذ لنفسه دائرة خصوصية  
 كان يجلس فيها على كرسي مثل التخت ويجري الاحكام ه وأخرج أبو  
 نعيم في الحلية عن يحيى بن اوب عن الكنانى رسول عمر الى هرقل  
 وكان يقال له جثامة بن مساحق بن الربيع بن قيس الكنانى قال جلست  
 فلم أدر ما تحتي فإذا تحتي كرسي من ذهب فلما رأيتة ثلثت عنه فضحك  
 فقال لي لم ثلثت عن هذا الذي أكرمناك به فقلت إني سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذا - انظر ترجمة جثامة بن مساحق  
 من فضائل الصحابة من كثر المال . فانظر كيف جلس على الكرسي  
 اولا ثم نزل عنه لانه كرسي بل لما رآه من ذهب فلو وجده من غيره  
 بما يساع استعماله لاسترسل جالسا عليه والله اعلم .

﴿ في السقاء وفيه فصول ﴾

فصل في أنه عليه الصلاة والسلام كان يستعنب له الماء . في باب اخلاق  
النبي صلى الله عليه وسلم للاصبهاني عن عائشة قالت كان رسول الله صلى

الله عليه وسلم يستعذب له الماء من بيوت السقيا . قال قتبية وهي عين  
بينها وبين المدينة يومان هـ ( ز قلت ) قال السيد السهمودي في الخلاصة  
 حين ذكر حديث عائشة المذكور رواه أبو داود وهذا اللفظ ومنده جيد  
 وصححه الحاكم ولواقدي من حديث سلمى امرأة أبي رافع قالت كان أبو  
 ايوب حين نزل عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعذب له الماء من  
 بير مالك بن النضر والد انس ثم كان انس وحارثة ابنا اسماء يحملون الماء  
 الى بيوت نسائه من بيوت السقيا وكان دباح عبده الاسود يسيقي له من  
 بير عرس مدة ومن بير السقيا التي ذكرها الميري أنها آخر مزالة السقاء  
 على يسار السالك الى بير علي بالمحرم ثم قال بعد تفسير قتادة السابق ما  
 نصه العين المذكورة معروفة بطريق مكة القديمة وهي من عمل الفرع  
 وعلى ما قاله المجدد الا أنها ليست المراة هنا فكأنه لم يطلع على أن بالمدينة  
 سقيا هـ راجع ص ٢٢٣ وص ٢٢٨ من الخلاصة واصلها ( ز قلت )

﴿ فصل في سقى الماء له عليه السلام من الآبار الطيبة بالمدينة ﴾

ترجم في الاصابة للمهيم بن نصر بن زاهر الاسلامي فقال ذكره  
 الواقدي ممن خدم النبي صلى الله عليه وسلم . وأخرج بسند له عنه قال  
 خدمت النبي صلى الله عليه وسلم ولزمت بابيه في قوم محاويع فكنت آتيه  
 بالماء من بير أبي المهيم بن التيهان جارهم وكان ماؤها طيبا ولقد دخل  
 يوما ضائفا على أبي المهيم ومعه أبو بكر فذكر القصة .

( - فصل فيما جاء أنه صلى الله عليه وسلم كان ييرده الماء - )

في صحيح مسلم عن جابر في حديثه الطويل في سيرة النبي صلى الله عليه

وسلم يقول فيه جابر فأتينا العسكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يا جابر ناد بوضوء قال قلت يا رسول الله ما وجدت في الركب من قطرة  
وكان رجل من الانصار يريد لرسول الله صلى الله عليه وسلم الماء في اشجاب  
لث على حمارة من جريد وفي المشارق اشجاب جمع شجب بسكون الجيم  
وفتح الشين وهو ما قدم من الغرب والحمارة وتسمى الحمار وهي الاعواد  
 التي تعلق عليها هالة القربة والجريد سفف النخل . ( ز قلت )

— ( فصل في طلبه عليه السلام ماء زمزم من مكة الى المدينة ) —

( وتحريضه على التجهيل بأصرح عبارة )

ترجم في الاصابة لأئيلة الخزاعي فذكر عن أبي قررة موسى بن طارق  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى سهيل بن عمرو إن جاءك كتابي ليلا  
 فلا تصبحن او نهرا فلا تمسين حتى تبغث الي من ماء زمزم قال فاستمان  
 سهيل بأئيلة الخزاعي حتى جعل مزادتين مالاها سهيل من ماء زمزم وبعث  
 بهما على بعيره ، ورواه المفضل بن محمد الجنوي . ثم ترجم في الاصابة ايضا  
 أزيهر مولى سهيل بن عمرو لث صحبة أرسله مولا سهيل الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم بماء زمزم ، وروى الفاكهي من طريق محمد بن سليمان عن حرام  
 بن هشام عن أبيه عن أم معبد قال مررت بي بجحيتي غلام سهيل أزيهر ومعه  
 قربتا ماء فقلت ما هذا فقال إن النبي صلى الله عليه وسلم كتب الي مولا  
 سهيل يستهديه ماء زمزم فإني أنجل السير لكيلا تنشف القرب . ( ز قلت )  
 ( فصل في الروايات اسافر مع المصطفى صلى الله عليه وسلم ومن كان يذهب يلاها )



ترجم في الاصابة لفائد مولى عبد الله بن سلام فقال أخرج له المفيد بن النعمان الرافضي في مناقب علي حديثاً من طريق ابراهيم بن عمرو وعن حدثه عن قائد مولى عبد الله بن سلام قال نزل النبي صلى الله عليه وسلم الجحفة في غزوة الحديبية فلم يجد بها ماء فبعث سعد بن مالك فرجع بالروايا واعتذر فبعث النبي صلى الله عليه وسلم علياً فلم يرجع حتى ملاها ، ورمز لهذه الترجمة بحرف الزاي .

-( فصل في ساقى النبي صلى الله عليه وسلم من المسلمين )-

خرج مسلم عن افس قال لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقديحي هذا الشراب كله العسل والنبذ والماء واللبن . ( زقلت )

-( فصل في ساقيه عليه السلام من اليهود )-

في صبح الاعشى ص ٣٤٤ من الجزء السادس أنه روي أنه عليه السلام استسقى فسقاه يهودي فقال له جئت لك الله فأرأى الشيب في وجهه حتى مات ، وأخذ منه جواز الدعاء للكفار في الخطابات ( قلت ) كأن هذه القصة هي الآتية تحت ترجمة دعاء المصطفى صلى الله عليه وسلم لمن أزال شعرة من مائه . ومن باب استخدامه عليه السلام ليهودي ما في طبقات ابن سعد في ترجمة أسق اليهودي مولى عمر بن الخطاب أنه كان مملوكاً لعمر بن الخطاب وكان يعرض عليه الاسلام فباني فقال له عمر لا اكراه في الدين فلما حضرت عمر الوفاة أعتقه وهو نصراني وقال اذهب حيث شئت انظر ص ١٠٩ من ج ٦ .

### ﴿ فصل في سقي الماء ﴾

في الصحيح عن ثعلبة بن أبي مالك أن عمر بن الخطاب قسم مروها بين نساء من نساء المدينة فبقي مرط جيد فقال له بعض يا امير المؤمنين أعط هذا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك يريدون أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب فقال عمر أم سليط احق أم سليط ممن نساء الانصار ممن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر فإنها كانت تفرر لنا القرب يوم أحد ، وفي المشارق تفرر لنا القرب اي تحملها على ظهرها تسقي الناس منها . ( زقلت )

— ( الانتباز في الاواني الخضر ) —

ترجم ابن الاثير في أسد الغابة وابن حجر في الاصابة مسلم بن عمير الثقي فذكر أن الطبراني أخرجه عن عمير قال أهديت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم جرة خضراء فيها كافور فقسمة بين المهاجرين والانصار وقال يا أم حليمة انتبذي لنا منها ، وفي التجريد للذهبي مسلم بن عمير الثقي روى عنه مزاحم بن عبد العزيز ان صح الحديث . ( زقلت )

— ( دماء المصطفى صلى الله عليه وسلم لمن أزال شعرة من مائه ) —

ترجم الحافظ في الاصابة لابي زيد بن اخطب فذكر أن أحمد خرج عنه قال استسقى النبي صلى الله عليه وسلم ماء فأتيته بقدر فيه ماء فكانت فيه شعرة فأخذتها فقال اللهم جمه قال فرأيت ابن اربعة وتسعين ليس في حليته شعرة بيضاء وصححه ابن حبان والحاكم . ( زقلت )

( الخادم يخدم عند الأكل )

ذكر أبو عمرو صاحب التهذيب في مواليه عليه السلام أبو عبيد وقال هو الذي قال له عليه السلام تأولني الذراع فقال كم للشاة من ذراع فقال فوالذي نفسي بيده لو سكنت لناولتني الذراع ما دعوت أخرجه في الشمال قال أبو عمرو يقال إنهُ خادمه . ( ز قلت )  
(اوانيه عليه السلام)

قال العاملي في بهجة المحافل كان له عليه السلام قصعة يقال لها الغراء يجعلها اربعة رجال لها اربع حلق قال العلامة ابن الاشعر اليسني في شرحها رواه أبو داود عن عبد الله بن بشر ورواه الطبراني عن عبد الله بن زيد قال العامري وكان له قدح من خشب بثلاث ضبات من فضة وقيل من حديد وفيه حلق تعلق به وكان بعده عند انس بن مالك ثم عند بنته بعد وكان له قدح من زجاج قال ابن الاشعر يشرب فيه كما رواه ابن ماجه عن ابن عباس وقال من قوارير هـ وكان له قدح آخر يقال له الريان ( قدح من الحجارة ) ومخضب من شبه يكون فيه الحناء والكتم يوضع على رأسه اذا وجد حرا وكان له مفتسل من صفر وصاع يخرج به فطرته عليه السلام قال ابن الاشعر وكان له سرج يسمى الراج بالمهملة والجيم وكان له بساط يسمى الكز بالكاف والزاي وكان له ركوة تسمى الصادر أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عباس وكان له قدح من عيدان تحت سريره ينول فيه بالليل أخرجه أبو داود والترمذي والحاكم عن أميمة بنت رقية والعيدان بفتح المهملة جمع عيدانة وهي النخلة الطويلة هـ  
( ز قلت )

➤ هل كانوا يهشون الشارب في الزمن النبوي

عن ابن جريج قال أخبرت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبول في قدح من عيدان وهي الطوال من النخل ثم توضع تحت سريره فجاء فإذا القدح ليس فيه شيء فقال لامرأة يقال لها بركة كانت تخدم أم حبيبة جاءت معها من أرض الحبشة أين البول الذي كان في القدح قالت شربته قال صحة يا أم يوسف فما مرضت قط حتى كان مرضها الذي ماتت فيه رواه عبد الرزاق في مصنفه وأبو داود متصلا عن ابن جريج عن حكيمة عن أمها أميمة ، وصحح ابن دحية أنها فصتان وقتنا لمرأتين وقد وضع أن بركة أم يوسف غير بركة أم إين وهو الذي ذهب إليه البلقيني (قلت) وحكيمة المذكورة بضم الحاء المهمله وفتح الكاف مصنف كما في التبصير وغيره تابعية وفي الإصابة عن أبي نعيم لم يرو عنها إلا ابن جريج ونحوه في مختصر التهذيب فإنه لم يذكر لها راويا سواء ، وفي مرقاة الصعود للسيوطي لم ترو حكيمة إلا عن ابن جريج زاد الذهبي روى عنها بصيغة عن أي وهو مدلس فيتقى من حديثه ما عنعن فيه وكذا لابي داود وأبي نعيم لا كن في الاستيعاب وجامع الرعيني بصيغة التحديث فإن ثبت فلم يبق إلا الجمل بحكيمة فقد قال الذهبي في التيزان في ترجمة حكيمة غير معروفة ، قال الزرقاني المالكي على قوله عليه السلام لما صحة بكسر الصاد والنصب أي جعله الله صحة أو الرفع أي ما شربته صحة أي سبب لها ، وفيه إن قول ذلك مستحب للشارب ويقاس طبعه الأكل وحكمته أنه يخشى منها السقم ونحوه كما قيل :

فإن الداء أكثر ما تراه يكون من الطعام أو الشراب  
 ه منه ص ٢٦٨ من الجزء الرابع ، وقال الشهاب الحفاجي في شرح الشفا  
 على الحديث المذكور ص ٤٥١ من الجزء الاول ما نصه : في قوله عليه  
 السلام صحة ما يدل على أن الدعاء به بعد الشرب سنة لا بدعة ه ثم وجه  
 بما سبق عن الزرقاني وأئسد البيت المذكور ايضا . وفي حاشية النور على  
 الشبراملسي على المواهب على قوله صحة ايضا يوخذ منه أن قول صحة  
 سنة وينبغي أن يكون مثل الشرب الا كل ه وقال الامام أبو عبد الله  
 محمد بن الحلاج البغدادي المالكي في المدخل ص ١٩٦ من الجزء الاول قول  
 صحة لمن يفرغ من الشرب وان كان دعاء حسنا فأتخاذه عند الشرب بدعة  
 فإن قيل إن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يمئن لما أن شربت بولهُ صحة  
 فهذا ليس فيه حجة فإنه لم يكن ثم ماء يشرب وإنما هو البول وهو اذا شرب  
 عاد بالضرر فقال عليه السلام صحة لينفي عنها ما تتوقعه مما جرت به العادة  
 من بول غيره بخلاف شرب الماء . ويدل على ذلك أنه لم ينقل عنه عليه  
 السلام هذا اللفظ في غير هذا الموطن ولا عن احد من الصحابة والسلف  
 فلم يبق الا أن يكون بدعة ه وهو وجيه الا أن آداب الاسلام لاتنافي  
 التهنئة بالشراب والاكل . وقول صحة للشارب جرت مجرى الليل والنهار  
 في المغرب الاوسط حتى ربما كنت أستقل هناك الشراب لاجل تهاقثهم  
 على تهنئة الشارب بها من افواه جميع من حضر . وفي الحجاز ومصر يقولون  
 هنيئا مريئا . وربما يقام لهم الدليل على ذلك من حكاية سبحانه عن  
 تهنئة اهل الجنة لمن يأكل فيها من الداخلين (كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم

في الايام الخالية - وقد رأيت في رحلة عالم المغرب الاوسط الشيخ أبي راس العسكري أنه لما دخل الى فاس حضر وليمة بها فشرب بعض الطلبة بحضرة قال فبادرته بلفظ صحة فضحك مني من حضر حتى قرعت من الندم ثم قلت ما سندكم في الترك فقالوا تلك عادتنا فقلت تستدلون بنقل على ذلك فقالوا بأجمعهم واي نقل في هذا فقلت إن شهاب الدين الحفاجي نص على السنة وصاحب المدخل علي عكسه وكان الشيخ الطيب بن كيران متكثراً ولما سمع النقل استوى كاستواء المامون لما لحنه النضر بن شميل وقال أوجد النقل علي ذلك والاختلاف على ما هنالك فقلت نعم وأحلتهم على كلام الشهاب والمدخل قال فاعترفوا بفضلي وبصحة نقلي ه كلامه ملخصاً - وقد طمعت مما سبق أن الزرقاني من محدثي المالكية صرح باستحباب التمهنة وتصريح شيخه النور الشبرايمسي الشافعي بالاستحباب فتأيد تصريح الشهاب الحفاجي مع العمل المتوارث بالمشرق وغيره اليوم ، وفي شرح منظومة الآداب للمحدث السفاريني الحنبلي ذكرهم اي فقهاء الحنابلة أن الحامد اي بعد الاكل يدعى له يدل على أنه يدعى للأكل والشارب بما يناسب الحال والقول بالاستحباب مطلقاً هو مقتضى كلام ابن الجوزي ه انظر بقيته في ص ١٣٤ من الجزء الثاني وهو ملخص من كلام مطول في المسألة للامام بن مفلح في كتابه الاداب الكبير انظرها ولا بد والله اعلم ثم بعد هذا جملة وقفت على كلام في الباب للشهاب بن حجر الهيثمي في فتاويه الفقهية لأجمع منه ولا اجود ، وهذا سياقه رحمه الله سئل عما اعتيد من قول الانسان لمن يفرع من شربه صحة ونحو ذلك هل له

اصل او هو بدعة فأجاب بقوله : يمكن أن يقال إن له أصلاً ويحتاج بقوله صلى الله عليه وسلم لا م إين لما شربت بولة صلى الله عليه وسلم صحة يأثم إين لن يلج النار بطنك ، ووجه القياس أن المختار عند كثير من أئمتنا طهارة فضلاته عليه السلام وأن بوله شفاء أي شفاء فإذا قال ذلك لشاربته فلا بدع أن يقاس عليه قول مثله لشارب الماء ، لا يقال لم يتقل عنه صلى الله عليه وسلم قول ذلك في غير هذه الواقعة لانا نقول لا يشترط في الاقتداء به صلى الله عليه وسلم فيما يفعله على جهة التشريع تكرار ذلك الفعل منه صلى الله عليه وسلم بل يكفي صدور ذلك منه كذلك ولو مرة كما هو واضح على أن عدم النقل في غير هذه الواقعة لا يدل على عدم الوجود وليس هذا ما تنوفاً للدواعي على نقله وبقولنا إن بوله صلى الله عليه وسلم شفاء أي شفاء اندفع ما قيل هذا لاجبة فيه لانه لم يكن ثم ما يشرب وانما هو البول وهو اذا شرب عاد بالضرر فقال صحة لينني عنها ما تتوقعه مما جرت به العادة من بول غيره عليه السلام فتضمن ذلك دعاء واخباراً بخلاف شرب الماء ه فقوله لينني عنها ما تتوقعه لم يرد بأنه تقرر عند أم إين وغيرها أنه شفاء ولم تقصد بشره الا ذلك فاندفع جميع ما ذكره ويمكن أن يقال لاجبة فيه لالا ذكره هذا القائل بل لكونه صلى الله عليه وسلم لم يقل لها ذلك الا تحقيقاً لما قصده من شرب البول فانما شربته للتداوي وطلب الشفاء فقال لها صلى الله عليه وسلم صحة تحقيقاً لقصدها واجابة لما مر لها واخباراً بأن ما قصده من الصحة قد حصل وتحقق وهذا معنى ظاهر ارادته من اللفظ وعند ذلك لا يبقى في الخبر

دلالة ظاهرة على أن فيه دليلا لنسب ذلك عند شرب الماء نعم فيه دلالة ظاهرة لنسبه عند شرب الدواء لانه على طبق النص فلا فارق بينهما هـ  
 منها ص ١١٧ من الجزء الثالث .

### ﴿ الامارة على الحج ﴾

قال عياض في الأكمال اول من أقام للمسلمين الحج عتاب بن اسيد سنة ثمان  
 ثم أبو بكر سنة تسع وحج صلى الله عليه وسلم سنة عشر ، وقال ابن جماعة  
 في مختصر السير إنه صلى الله عليه وسلم حج سنة عشر ووقف معه مائة ألف  
 وعشرون الفا . ( زقلت ) انظر ما سبق عن نور النبراس ، وفي حواشي  
 الشبراملسي على المواهب بعد أن ضبط لفظ عتاب بتشديد المشنة وفتح  
 العين المهملة واسيد بوزن امير قال ما نصه : وكان عتاب اميرا على مكة  
 ومعه معاذ بن جبل يعلمهم الفقه والسنن وكان عمر عتاب اذ ذاك قريبا  
 من عشرين سنة هـ وفي الاصابة أسلم يوم الفتح واستعمله النبي صلى الله عليه وسلم  
 على مكة لما سار الى حنين واستمر وقيل انما استعمله بعد أن رجع من الطائف  
 وحج بالناس سنة الفتح وأقره أبو بكر على مكة الى أن مات عتاب  
 يوم مات أبو بكر ذكر جميع ذلك الواقدي وغيره وكان عمره حين استعمله  
 نيفا وعشرين هـ وفي أسد الغابة أقام للناس الحج سنة ثمان وحج المشركون  
 على ما كانوا وحج أبو بكر سنة تسع فقليل كان أبو بكر اول امير في  
 الاسلام وقيل كان عتاب هـ



### صاحب البدن

في الموطن عن هشام بن عروة عن أبيه أن صاحب هدي النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله كيف أصنع بما عطب من البدن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كل ناقة عطبت من الهدي فانحرها ثم ألق قلائدها في دمها وخل بينها وبين الناس يا كاونها ، وفي النساء عن ثاجية الخزاعي قال قلت يا رسول الله كيف أصنع بما عطب من الهدي فقال انحرها الحديث

### حجابة البيت وهي العمارة والسدانة

(فصل في ذكر من وليها في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم) - قال القاضي أبو محمد بن عطية في التفسير عمارة البيت هي السدانة وكان يتولاها عثمان بن أبي طلحة وشيبة بن عثمان وهذان هما اللذان دفع اليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الكعبة في ثاني يوم الفتح بعد أن طلبه العباس وعلي وقال لعثمان وشيبة خالدة تالدة لا ينزعها منكم الا ظالم يعني السدانة . (زقلت) وفي رواية خذوها اي سدانة الكعبة خالدة تالدة ، قال الحب الطبري لعل تالدة من التالدة وهو المال القديم اي هي لكم من اول الامر وآخره واتباعها لخالدة بمعناها ثم قال لا ينزعها منكم الا ظالم وفي رواية لا يظلمكموها الا كافر اي كافر نعمة الله العظيم عليه ويحتمل الحقيقة اي ان استحل ثم قال يا عثمان إن الله استأمنكم على بيته فكلوا مما يصلحكم من هذا البيت بالمعروف اي بسبب خدمته على سبيل الشرع والبر . قال الحب الطبري في الباب الثامن والعشرين من كتاب

القرى وما تعلق ببعض الجهال به في جواز اخذ الاجر على دخول الكعبة ولا خلاف في تحريره وأنه من اشنع البدع وهذا اي قوله ففكوا مما يصل إن صح احتمال ان معناه ما يخذونه من بيت المال على خدمته والقيام بمصالحه ولا يحل لهم الا قدر ما يستحقونه وما يقصدون به من البر والصلة على وجه التبرر بهم فلم اخذه وفي ذلك اكل بالمعروف ه وحكى على هذا الزرقاني في شرح المختصر الاجماع ووجهه أن اخذ الاجرة انما يجوز على ما يختص الانسان بمنفعته والانتفاع به والبيت لا يختص به احد دون احد فلا يجوز لهم اخذ الاجرة على فتحه وانما لهم الولاية على فتحه واغلاقه في الاوقات التي جرت العادة بفتحه فيها ولا يجوز لهم اغلاقه ومنع الناس دائما قاله الشيخ أبو عبد الله الحطاب الرعيئي المكي المالكي في شرح المختصر ، ثم قال والظاهر وإن لم أقف على نص أن حكم فتح المقام واخذ الاجرة عليه كذلك ، وقال الحطاب في باب النذر من شرح المختصر ايضا والحرم انما هو ثرع المفتاح منهم لامتهم من انتهاك حرمة البيت وما فيه قلة احب فهذا واجب لا خلاف فيه لا كما يعتقد الجملة أنه لا ولاية لاحد عليهم وأنهم يفعلون في البيت ما شاءوا فهذا لا يقوله احد من المسلمين ، وقال الحطاب ايضا بعد ذكره عدة روايات من قصة تسليم المصطفى لهم المفتاح : هذه الاخبار كلها دليل على بقاء عقبهم الى الآن ولا التفات الى قول بعض المؤرخين وهو الشريف محمد بن اسعد الحراني النسابة في كتابه « الجواهر المكنون في القبائل والبطون » أن عقبهم انقطع في خلافة هشام بن عبد الملك فإنه غلط لقول مالك اي في كتاب النذور

من المدونة لا يشرك مع الحجة في الخزانة (بكسر الخاء هي امانة البيت  
 قاله في التنبيهات) لاحد لانها ولاية منه صلى الله عليه وسلم ومالك ولد  
 بعد هشام ، وذكر ابن حزم وابن عبد البر جماعة منهم في زمانهم وعاشا  
 الى بعد نصف المائة الخامسة وكذا ذكر العلامة القلقشندي ( صاحب  
 صبح الاعشى ) وعاش الى ٨٢١ ولا دلالة لزعمهم انقراضهم في اخدام  
 معاوية عبيدا لان اخدامها غير ولاية فتحها كما هو معلوم ، وكثيرا ما  
 يقع في كلام المؤرخين كالازدقي والفاكهي ذكر الحجة ثم الخدمة بما  
 يدل على التنازع بينهما ، ملخصا ، ( غريبة ) في بعض الروايات أنه صلى  
 الله عليه وسلم لما أنزل عليه الامر يرد الامانة الى اهلهما فأول عثمان الشيبى  
 مفتاح الكعبة وقال له غيبه ، وفي رواية الواقدي عن مشيخته أنه عليه  
 السلام أعطاه المفتاح ورسول الله مضطجع بثوبه عليه وقال غيبوه إن الله  
 رضي لكم بها في الجاهلية والاسلام . وذكر الفاكهي في اخبار مكة أنه  
 دفعه اليه من وراء الثوب وقال غيبوه . قال الزهري فلذلك تغيب المفتاح  
 قال الخطاب فلذلك والله اعلم يرخون البيوت عند فتحه وعند اغلاقه هـ  
 ( قلت ) ورد ذلك من حديث السائب بن يزيد ومحمد بن جبير بن ملحهم وابن  
 سابط خرج الطبراني في الكبير وابن عساكر وابن أبي شيبة وغيره - انظر  
 كثر العمال في باب فضائل الكعبة . وفي خطبته عليه السلام في زمن  
 الفتح الاكل مائة او ذي مال فهو تحت قدمي هاتين الاسدانة البيت  
 وسقاية الحاج . قال ابن باديس طرح عليه السلام كل مائة وهي المكربة  
 التي كانت الجاهلية تتكبر بها وتفاخر وقوله تحت قدمي اي مطرح ملقى

من قول العرب جعلت هذا الأمر تحت قلبي أي لم ألتفت إليه كما لا يلتفت إلى ما وضع تحت الأقدام لهوانه ، واستثنى من ذلك السدانة والسقاية لأن فيها تعظيم حرمة الله من حفظ البيت والقيام عليه ، واختصت السدانة ببني شبة ولأية من النبي صلى الله عليه وسلم لهم عليها فتبقى دائمة لهم ولذراريهم أبدا ولا ينازعوا ولا يشاركون ماداموا موجودين صالحين لها لقوله لا ينزعها منكم إلا ظالم هـ

### ﴿ السقاية ﴾

كانت قبل الاسلام لبني عبد المطلب فأقرها النبي صلى الله عليه وسلم في الاسلام حتى قال لهم عليه السلام وقد أتى علي بن عبد المطلب يسقون على زمزم فقال اترعوا بني عبد المطلب فلو لا أن يغلبكم الناس على سقايتكم لنزعت عنكم فناولوه دلوه فشرب . ( زقلت )

﴿ مباشرة عليه السلام لنحر المهدي بيده الكريمة في حجة الوداع ﴾  
( واذنه لعل في إتمام البقية )

في صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم نحر اثلاثا وستين ناقة بيده أي بأشرفها بيده وهي رواية الجماعة ، قال القاضي عياض وعند ابن مهران بدنة مكان بيده وكلاهما صواب لا كن نحره بيده هو المروي لقوله ثم أعطى عليا فنحر ما بقي وكانت عندها مائة على ما جاء في الحديث واختصت الثلاثة والستون به قيل لأنه أتى بها معه من المدينة على ما ذكره الترمذي قال القاضي وذكر بعض أصحاب المعاني أن نحره عليه السلام تلك بيده كان

إشارة الى منتهى عمره فيكون قد نحر عن كل عام من عمره بدنة ه قاله  
في الفوائد ، وفي سنن النسائي أنه عليه السلام أشرك عليا في بدنه ثم أخذ  
من كل بدنة بضعة فجعلت في قدر فطبخت فأكل صلى الله عليه وسلم وعلي  
من لحمها وشرب من مرقها ( قلت ) وهذا يدل على كثرة من حضر الموقف  
وعظيم العادة بمكة لان من يأكل مائة ناقة كثير « تفيه » = ألف في حجة  
الوداع التي هي آخر حجاته عليه السلام الحافظ أبو محمد بن المنذر والحافظ  
أبو جعفر أحمد بن عبد الله الطبري وأبو الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي  
الشافعيون وأبو محمد بن حزم الظاهري وبسط الكلام عليها الحافظ ابن  
القيم في المهدي النبوي والحافظ ابن كثير الشافعي في كتابه السيرة من  
تاريخه المسمى البداية والنهاية وهو اوسع من الذي قبله وكل منهم ذكر  
اشياء لم يذكرها الآخر وجمع ذلك كله وزاد عليه الحافظ الشافعي في سيرته  
فتتبع وقائعها قدما بقدم كأنه حضرها جزاء الله خيرا . ومن ساقها سياقاً  
عجيباً مختصراً مفيداً الشيخ الأكبر ابن عربي الحاتمي في المحاضرات اعتمد  
فيها سياق ابن حزم انظرها .

❦ القسم الاول في العمليات الكتابية ❦

( وما يشبهها وما يضاف اليها وفيه ابواب : )

❦ الباب الاول في كتاب الوحي وفيه فصول : ❦

في كتاب انباء الانبياء وتواريخ الخلفاء وولايات الملوك والامراء

كان عثمان بن عفان وعلي يكتبان الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم

فإن غاب كتب أبي بن كعب وزيد بن ثابت ه وفي الاستيعاب ص ٢٦ ج  
 ١ وكان أبي بن كعب ممن كتب لرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَحْيَ قَبْلَ  
 زيد بن ثابت ومعه أيضا وكان زيد الِزَّم الصَّحَابَةَ لِكِتَابَةِ الْوَحْيِ وَكَانَ  
 أَبِي إِذَا لَمْ يَحْضُرْ دَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ وَكَانَ أَبِي  
 وَزَيْدٌ يَكْتُبَانِ الْوَحْيَ بَيْنَ يَدَيْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ه ( زقلت )  
 ونحوه في العقد الفريد لابن عبد ربه انظر ص ١٤٣ من الجزء الثاني قال  
 القضاعي فإن لم يحضر احد منهم كتب الوحي من حنرم من الكتاب  
 وهم معاوية وجابر بن سعيد بن العاصي وابان بن سعيد والعلاء بن الحضرمي  
 وحنظلة بن الربيع ، وكان عبد الله بن سعد بن أبي صرح يكتب الوحي  
 ايضا فارتد عن الاسلام ولحق بالمشر كين فلما فتحت مكة استامن له عثمان  
 بن عفان فأمنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اسلامه ( زقلت )

### ﴿ باب كتابه عليه السلام مطلقا ﴾

ذكرهم الحافظ ابن عساكر في تاريخ دمشق فأوصلهم الى ثلاث  
 وعشرين وترجم لهم في بهجة الخافل فأوصلهم الى خمسة وعشرين فذكر  
 منهم عليا وأبا بكر وعمر وعثمان وعامر بن قهير وعبد الله بن الارقم وأبي  
 بن كعب وثابت بن قيس بن شماس وخالد بن سعيد بن العاصي وأخاه  
 حبان وحنظلة بن أبي عامر الاسدي وزيد بن ثابت ومعاوية بن أبي سفيان  
 وشرجيل بن حسنة وعبد الله بن عبد الله بن أبي سلول والزبير بن العوام  
 ومعقب بن أبي فاطمة الدوسي والمغيرة بن شعبة وخالد بن الوليد والعلاء

بن الحضرمي وعمر بن العاصي وجهن بن الصلت وعبد الله بن رواحة  
ومحمد بن مسلمة وعبد الله بن سعيد بن أبي سرح ، وكأنه قلد في ذلك  
ابن عبد البر فقد أوصلهم الى العدد المذكور في ترجمة زيد من الاستيعاب  
وأوصلهم القرطبي في تفسيره الى ستة وعشرين ، وأوصلهم الشبرايمليسي  
في كتاب القضاء من حاشيته على المنهج في فقه الشافعية الى اربعين ،  
وأوصلهم العراقي الى اثنين واربعين فقال :

كتابهُ اثنان واربعون	زيد بن ثابت وكان حينا
كاتبهُ ويعلمه معاوية	ابن أبي سفيان كان واعيه
كذا أبو بكر كذا علي	عمر عثمان كذا أبي
وابن سعيد خالد وحفظه	كذا اشرجيل حسنه
وعاصم وثابت بن قيس	كذا ابن ارقم بنير لبس
واقصر المزي مع عبد الغني	منهم على ذا العدد المبين
وزدت من مفترقات السير	جمعا كثيرا فاضطنه واحصري
طلحة والزبير وابن الحضرمي	وابن رواحة وجهما فاضم
وابن الوليد خالد وحاطبا	هو ابن عمرو وكذا حويطبا
حنيفة بريدة ابان	ابن شعيب وأبا سفيان
كذا ابنة يزيد بعض سلمه	الفتح مع محمد بن مسلمه
عمرو هو ابن العاصي مع متيرة	كذا السجل مع أبي سلمه
كذا أبو أيوب الانصاري	كذا معيقب هو الدوسي
وابن أبي الارقم فيهم اعدد	كذلك ابن سلول المهدي

كذا ابن زيد اسمه عبد الله      والجد عبد ربه بلا اشتباه  
 واعدد جهما والعلاء بن عتبة      كذا حصين ابن ثمر اثبت  
 وذكروا ثلاثة قد كتبوا      وارتد كل منهم واتقلبوا  
 ابن أبي سرح مع ابن خطل      وآخر أيهم لم يسم لي  
 ولم يعد منهم الى الدين شوى      ابن أبي سرح وباقيهم غوى

هـ وعدهم البرهان الحلبي في حواشي الشفا فأوصلهم الى ثلاثة واربعين  
 قال الموريني في المطالع النصرية: ولا كن لم يكونوا كلهم كتاب وحي  
 وإنما كان اكثرهم مداومة على ذلك بعد الهجرة زيد بن ثابت ثم معاوية  
 بعد الفتح هـ واصله للنووي قال في التهذيب قالوا وكان اكثرهم كتابة  
 زيد بن ثابت ومعاوية هـ وقال الحافظ ابن عبد البر في بهجة المجالس كتب  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة وكان كاتبة المواظب على الرسائل  
 والاجوبة والذي كتب الوحي كله زيد بن ثابت هـ وقد ترجم البخاري  
 في كتاب الاحكام باب ما يستحب للكتاب أن يكون امينا عاقلا وذكر  
 فيها قصة زيد بن ثابت مع أبي بكر وعمر في جمع القرآن وقول أبي بكر  
 سيدنا زيد إنك رجل شاب عاقل لا نتهمك فدكتت تكتب الوحي  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتبع القرآن واجمه ، قال الحافظ في الفتح  
 لانه لو لم تثبت امانته وكفايته وعقله لما استكتبه النبي صلى الله عليه وسلم  
 الوحي وإنما وصفه بالعقل وعدم الاتهام دون ما عداها إشارة الى استمرار  
 ذلك له هـ ( ز قلت )



﴿ باب في خليفة كل كاتب من كتابه عليه السلام ﴾

ذكر ابن عبد ربه في العقد الفريد أن حنظلة بن الربيع كان خليفة كل كاتب من كتابه عليه السلام إذا غاب عن عمله ه انظر ص ١٤٤ من الجزء الثاني ( ز قلت ) فائدة = شرحبيل بن حسنة هو اول كاتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم قاله في المواهب وفيها ايضا نقلا عن الحافظ بن حجر اول من كتب له عليه السلام بالمدينة أبي بن كعب قبل زيد وغيره واول من كتب له بمكة من قریش عبد الله بن سعد بن أبي سرح العامري قال الزرقاني خرج شرحبيل بن حسنة لانه كندي فلا يرد على قوله إنه اول من كتب ه وفي صبح الاعشى ص ٨٩ من الجزء الاول في الباب الرابع من المقدمة في التعريف بحقيقة ديوان الانشاء واصل وضعه في الاسلام بعد أن بين أن الديوان اسم الموضع الذي يجلس فيه الكتاب قال الفصل الثاني في اصل وضعه في الاسلام وتفرقه بعد ذلك في الممالك ما نصه: اعلم أن هذا الديوان اول ديوان وضع في الاسلام وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكتب أمراءه واصحاب سراياه من الصحابة ويكتبون له وكتب الي من قرب من ملوك الارض يدعوهم الى الاسلام وبعث اليهم رسلا بكتبه وكتب لعمر بن حزم عهدا حين وجهه الى اليمن وكتب لتسيم الداري واخوته باقطاع بالشام وكتب كتاب القضية بعقد المدينة بينه وبين قریش عام الحديبية وكتب الامانات احيانا الى غير ذلك مما سيأتي ذكره في الاستشهاد به في مواضع وهذه المكتوبات كلها متعلقة ديوان الانشاء بخلاف ديوان الجيش فإن اول من وضعه ورتبه

عمر بن الخطاب في خلافته ه وفي كتاب مفتاح السعادة ومصباح السيادة  
للشيخ عصام الدين أحمد بن مصطفى المعروف بطاشكبري زاده علم الشروط  
والسجلات وهو العلم في ١٥ منه قال وهو من فروع الفقه وهو علم باحث  
عن كيفية اثبات الاجكام الثابتة عند القاضي في الكتب والسجلات  
علي وجه يصح الاحتجاج به عند اقتضاء شهود الحال وموضوعه تلك  
الاحكام من حيث الكتابة وبعض مبادئه مأخوذ من الفقه وبعضها من  
علم الانشاء وبعضها من الرسوم والعادات والامور الاستحسانية ولحمد بن  
الصافي تاليف حسن في هذا العلم والذي يوافق عرف هذا الزمن تاليف  
محمد بن افلاطون ، واعلم أن هذا العلم من فروع علم الادب باعتبار تحسين  
الالفاظ واخراجها على مقتضى الحال وقد يحمل من فروع علم الفقه من  
حيث ترتيب معانيه على وجه يوافق قوانين الشرع وهذا أوردناه في القسم  
الادبي وفي القسم العلمي أخرى فلا تأخذ في نفسك شيئا قبل أن تقف  
على حقيقة الحال ه ونحوه في كشف الظنون بعد أن ذكر من ألف فيه  
ومنهم أبو زيد أحمد بن زيد الشروطي الحنبلي ، وذكر الجرجاني في ترجيح  
مذهب أبي حنيفة أن الشروطي لم يسبقه احد وأجاب أبو منصور عبد  
القاهر بن طاهر البغدادي في رده بأن النبي صلى الله عليه وسلم اول من  
أملأ كتب اليهود والمواثيق ، منها عهد لنصارى ايلة بنحط علي بن أبي  
طالب ه ص ٥٦ من الجزء الثاني . ( زقلت )

### ﴿ باب في كتاب السر ﴾

قال المقرئ في المخطوط كتاب السر رتبة قديمة لها اصل في البنية فقد خرج

أبو بكر عبد الله بن أبي داود السجستاني في كتاب المصاحف عن زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنها تأتيني كتب لأحب أن يقرأها كل أحد فهل تستطيع أن تعلم كتاب العبرانية أو قال السريانية فقلت نعم فتعلمتها في سبع عشرة ليلة .

﴿ فصل في ذكر كتاب الرسائل والاقطاع ﴾

في الاستيعاب ص ٢٦ من ج ١ والاصابة عن الواقدي اول من كتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم الوحي مقدمه المدينة أبي بن كعب وهو اول من كتب في آخر الكتاب وكتبه فلان وكان اذا لم يحضر دعا زيد بن ثابت فكتب وكان أبي وزيد يكتبان بين يديه صلى الله عليه وسلم ويكتبان كتبه للناس وما يقطع وغير ذلك ، قال أبو عمر كان من الموظفين على كتب الرسائل عبد الله بن الارقم الزهري ، وذكر عن ابن اسحاق أنه قال كان زيد بن ثابت يكتب الوحي ويكتب الى الملوك ايضا وكان اذا غاب عبد الله بن الارقم وزيد بن ثابت واحتاج أن يكتب الى أمراء الاجناد والملوك او الى انسان بقطيعة أمر من حضر أن يكتب له والاقطاع كما في المشارق تسوين الامام من مال الله لمن يراه اهلا لذلك وفي الاستيعاب وكتب زيد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بكر وعمر وكان علي بيت المال في خلافة عثمان ، وذكر محمد بن اسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استكتب عبد الله بن الارقم فكان يجيب عنه الى الملوك وبلغ من امانته عنده أنه كان

يامره أن يكتب الى بعض الملوك فيكتب ويأمره أن يطبعه ويختمه  
وما يقرؤه لاماته عنده . ( ز قلت ) ما نقله عن ابن اسحاق في حق عبد  
الله بن الارقم خرج به البيهقي ، قال الحافظ في كتاب الاحكام من الفتح  
بإسناد حسن وخرجه ايضا البهقي وقال مالك عن زيد بن اسلم عن أبيه  
قال عمر كتب الى رسول الله فقال لعبد الله بن الارقم الزهري أجب  
هؤلاء عني فأجابهم ثم جاء به فعرضه عليه عليه السلام فقال أصبت بما  
كتبت قال عمر فما زالت في نفسي حتى جعلته على بيت المال ، وذكر  
هذه القصة في العتبية وزاد قال عمر ما رأيت أخشى الله منه حاشا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وروى ابن وهب عن مالك قال بلغني أن عثمان أجاز  
عبد الله بن الارقم وكان له على بيت المال ثلاثين ألفا فأي أن يقبلها وروى  
أنه بلغ من أمانته عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يأمره أن  
يكتب الى بعض الملوك فيكتب ويأمره أن يطبعه ويختمه ما يقرؤه  
لاماته عنده هـ من البيان والتحصيل لابن رشد . ( ز قلت )

❦ باب فيمن كان يكتب عن النبي صلى الله عليه وسلم للبوادي ❦  
كان يكتب له للبوادي معاوية فقد قال المدائني كما في شرح المواهب  
كان زيد بن ثابت يكتب الوحي ومعاوية يكتب للنبي صلى الله عليه  
وسلم فيما بينه وبين العرب انظر ص ٣٦٩ من الجزء الثالث . ( تنبيه )  
في الشفا أن رجلا قال للمعافي بن عمران أين عمر بن عبد العزيز من معاوية  
يعني أيها أفضل وخصهما بالسواء لانهما امويان فغضب المعافي على السائل

وقال لا يقاس بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم احد معاوية صاحبه وصهره  
وكاتبه وامينه علي وحيه لانه لو لم يستامنه ما استكتبه الوحي وكفاه  
بهذا مرتبة لم يصل اليها عمر بن عبد العزيز واضرابه ، قال الشهاب في  
نسيم الرياض والمعاني رجل منطلق فاصبح عنه يرد ما قيل إنه لم يكتب  
له شيئا من الوحي وانما كان يكتب له الى القبايل والجهات هـ ( زقلت )  
﴿ فصل في كتابته عليه السلام في الجلد ومقداره ﴾

ترجم في الاصابة لما لك بن احر الجدامي العوفي فذكر أن ابن شاهين  
أخرج بسنده عنه أنه لما بلغهم مقدم النبي صلى الله عليه وسلم تبوك وفد  
اليه مالك بن احر فأسلم وسأله أن يكتب له كتابا يدعو به الى الاسلام  
فكتب له في رقعة من ادم ( جلد ) وفي طريق آخر عرضها اربعة اصابع  
وطولها قدر شبر وقد انمى ما فيها ، وكذا أخرجه البخوي والطبراني في  
الاوسط . ( زقلت ) هاهنا تنبيه : ترجم في صبح الاعشى لما نيلق به  
القرآن مما يكتب فيه فذكر اللوح وذلك قوله تعالى ( بل هو قرآن مجيد  
في لوح محفوظ ) الثاني الرق بفتح الراء قال تعالى ( والطور وكتاب  
مسطور في رق ) والرق ما يرقق من الجلد ليكتب فيه ، الثالث القرطاس  
والصحيفة وهو الكاغد . ثم عقد فصلا آخر لما كانت الامم السالفة تكتب  
فيه فذكر أن اهل الصين كانوا يكتبون في رق مصنوعة من الحشيش  
وعنهم أخذ الناس صناعة الورق ، واهل الهند يكتبون في خرق الحرير  
الابيض ، والفرس يكتبون في الجلود المدبوعة من جلود الجواميس  
والبقر والغنم والوحوش وكذلك كانوا يكتبون في اللخاف بالخاء المعجمة

وهي حجارة بيض رقاق ، وفي النحاس والحديد ونحوهما . وفي عسيب النخل وهي الجريد الذي لاخوص فيه . وفي عظم اكتاف الابل والغنم وعلى هذا الاسلوب كانت العرب لقربهم منهم واستمر ذلك الى أن بعث النبي صلى الله عليه وسلم ونزل القرآن والعرب على ذلك وربما كتب النبي صلى الله عليه وسلم بعض مكاتباته في الادم . وأجمع الصحابة على كتابة القرآن في الرق لطول بقائه او لانه الموجود عندهم حيثئذ الى زمن الرشيد فأمر أن لا يكتب الناس الا في الكاغذ

### ﴿ فصل في كتاب اليهود والصلح ﴾

قال أبو عمر كان الكاتب ليهود صلى الله عليه وسلم اذا عاهد وصلحه اذا صالح علي بن أبي طالب وكتب له في قصة الهجرة عامر بن فهيرة عهدا في رقعة من ادم لسراقة بن مالك بن جشم المدلبلي وفي بعض الروايات إن الذي كتب له أبو بكر . ( زقلت )

﴿ فصل فيمن كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أموره الخصوصية ﴾  
ترجم في الاصابة لحسين بن غير فنقل عن أبي علي بن مسكوية في كتابه تجارب الامم الحسين بن غير في جملة من كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كذا ذكره العباس بن محمد الاندلسي في التاريخ الذي جمعه للمعتصم بن صمادح قال وكان هو والمنيرة بن شعبة يكتبان في حوائجهم وكذا ذكره جماعة من المتأخرين منهم القرطبي المفسر في المولد النبوي والقطب الحلبي في شرح السيرة وأشار الى أن ذلك ماخوذ من

كتاب القضاء الذي صنّفه في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم وفيه أنهما كانا يكتبان المداينات والمعاملات فلا أدري هل أراد هذا أو الذي قبله وانظر من كان يكتب للمصطفى اموال الصدقات وخرص النخل . وفي المحاضرات للشيخ الأكبر ابن عربي الحاتمي كان الزبير بن العوام وجم بن الصلت يكتبان اموال الصدقات وكان حذيفة بن اليان يكتب خرص النخل وكان المغيرة بن شعبة والحصين بن غمير يكتب المداينات والمعاملات وكان شرحبيل بن حسنة يكتب التوقيعات الى الملوك ص ٢٩ .

### ﴿ نظرة اجمالية في الكتاب ﴾

قال في المواهب : أما كتابه صلى الله عليه وسلم لجمع كثير وجم غفير ذكر بعض المحدثين في تأليف له بديع استوعب فيه جمّاً من اخبارهم ونبذاً من سيرهم وآثارهم وصدر فيه بالخلفاء الاربعة الكرام خواص حضرته عليه السلام هـ ( قلت ) ومن ألف فيهم القضاء ذكر ذلك الحافظ في ترجمة حصين بن غمير من الاصابة . ومن ألف فيهم ايضا عمر بن شبة نقل عنه ابن عبد البر في الاستيعاب . وللإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن علي بن أحمد بن حديدة الانصاري المصباح المضي في كتاب النبي الامي ورسله الى ملوك الارض من عربي وعجمي وجعله على قسمين الاول في كتابه عليه السلام الثاني في رسله ومكاتباته الى الملوك فرغ من تأليفه سنة ٦٧٩ بمصر بالخاتمة الصالحة . ومن ألف فيهم ايضا الجلال الانصاري ذكر ذلك تلميذه البرهان الحلبي في حواشيه على الشفا ولعله المذكور قبله ويحتمل أنه غيره . ومن ألف فيهم ايضا ابن أبي الجعد وقف عليه الشهاب

الحفاجي كما في شرحه على الشفا وقال كأنه لم يقف عليه البرهان الحلبي .  
 ( فائدة ) وبعد أن تكلم في نور النبراس على كتابه عليه السلام قال المداوم  
 على الكتابة معاوية وزيد بن ثابت قال غير واحد من الحفاظ كذا قالوا  
 وينبغي أن يقيد بما بعد الفتح لان معاوية من مسلمة الفتح وأما زيد  
 فقبل الفتح وبعده ه وفي المواهب ومن كتب في الجملة اكثر من غيره  
 الخلفاء الاربعة وابان وخالد ابنا سعيد بن العاصي بن أمية ه ( زقلت )  
 ﴿ باب في تعليم المصطفى لكتابه ادب وضع القلم وحمل وضعه ﴾  
 ( ورسم الحروف وتقويمها ونحو ذلك )

خرج الحفاظ السيوطي في آخر طبقات اللغويين والنحاة حديثا  
 مسلسلا بالكتاب فساقه من طريق عبد الحميد الكاتب قال حدثني سالم  
 بن هشام الكاتب حدثنا عبد الملك بن مروان الكاتب حدثنا زيد بن  
 ثابت كاتب الوحي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كتبتم بسم  
 الله الرحمن الرحيم فين السين فيه ه قال السيوطي اثره هذا حديث مسلسل  
 بالكتاب في اكثره ه وفي صحيح الاعشى نقلا عن محمد بن علي المدائني يستحب  
 للكاتب في كتابته اذا فكر في حاجته أن يضع القلم على أذنه وساق بسنده  
 الى انس بن مالك أن معاوية بن أبي سفيان كان يكتب للنبي صلى الله  
 عليه وسلم فكان اذا رأى من النبي صلى الله عليه وسلم اعراضا وضع القلم  
 في فيه فنظر اليه النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا معاوية اذا كنت كاتباً  
 فضع القلم على أذنك فإنه اذكركك وللمحلي . وساق بسنده ايضا الى  
 زيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر اليه وهو يكتب في



حواله فقال له ضع القلم على أذنك فإنه اذكر لك . وأخرج ايضا من رواية انس بن مالك أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكاتبه ضع القلم على أذنك يكن اذكر لك . وفي رواية عن انس كان معاوية كاتباً للنبي صلى الله عليه وسلم فرآه يوماً قد وضع القلم على الأرض فقال يا معاوية اذا كنت كاتباً فضع القلم على أذنك هـ ( قلت ) ساق في الجامع الصغير حديث ضع القلم على أذنك فإنه اذكر للمملي وعزاه للترمذي عن زيد بن ثابت قال دخلت على المصطفى صلى الله عليه وسلم وبين يديه كاتب فذكره . وأورده الحافظ السيوطي في الجامع الكبير ايضا وعزاه للترمذي ايضا وقال ضعيف وابن سعيد وسموية عن زيد ثابت هـ ( قلت ) خرج الترمذي في الاستيذان في باب ترتيب الكتاب ومن طريق زيد ايضا أخرجه ابن حبان في الضعفاء في ترجمة عنبسة . وفي فيض القدير زعم ابن الجوزي وضعه ورده ابن حجر بأنه ورد من طرق أخرى ووروده بسندين مختلفين يخرج عن الوضع هـ قال المناوي في التيسير ضع ندبا او ارشادا القلم على أذنك حال الكتابة فإنه اذكر للمملي اي اسرع تذكرا سيما فيما يريد انشاء من العبارة والمقاصد لان القلم احد اللسانين المعبرين عما في القلب هـ وزاد في الفيض قال عياض وفي هذا الخبر وشبهه دلالة على معرفته صلى الله عليه وسلم حروف الخط وحسن تصويرها هـ وقال القاضي في الشفا اثر حديث ضع القلم المذكور هذا مع أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يكتب ولا كنه أوتي علم كل شيء حتى وردت آثار بمعرفته حروف الخط ثم حسن تصويرها كقوله لا تمد بسم الله الرحمن الرحيم رواه

ابن شعبان من طريق عن ابن عباس . وقوله في الحديث الآخر الذي يروى عن معاوية أنه كان يكتب بين يديه فقال له ألقى الدواة وحرف القلم وأقم الباء وجرس السين ولا تمور الميم وحسن الله ومد الرحمن وجرّد الزحيم . وهذا وإن لم تصح الرواية أنه عليه السلام كتب فلا يبعد أن يرزق علم هذا ويمنع الكتابة والقراءة هـ ( زقلت )

﴿ باب في ندب المصطفى عليه السلام الكتابة الى ترتيب الكتابة ﴾  
ترجم لذلك الفلقشندي ص ٢٧١ من الجزء السادس قائلا لا تراعى أن ترتيب الكتاب بعد الفراغ منه بإلقاء الرمل ونحوه عليه مطلوب وفيه معنيان: المعنى الاول التبرك طلبا لنجح المقاصد فقد روى محمد بن عمر المدائني في كتاب القلم والدواة بسنده الى اسماعيل بن محمد بن وهب عن هشام بن خالد وهو أبو مروان الأزدي عن بقة بن الوليد عن عطاء عن ابن جريج عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تربوا الكتاب ونحوه من أسفله فإنه اعظم للبركة والنجح للحاجة . وفي حديث اذا كتب احدكم كتابا فليتربه فإنه مبارك وهو النجح لحاجته . ومن كلام امير المؤمنين عمر بن الخطاب: تربوا الكتاب . ويؤيد ذلك ما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب كتابين الى اهل قريتين قرب احدهما ولم يترب الآخر فأسلمت القرية التي ترب كتابها . وهذا المعنى موجود في المكاتبات والولايات وغيرها لطلب البركة والنجاح في جميع ذلك ولا فرق في ذلك بين أن يكون المكتوب قد جف ام لا لان القصد انما هو للنجح والبركة . المعنى الثاني التجفيف لما كتبه بطرح التراب عليه

كي لا ينمحي بما يصيبه قبل الجفاف وهذا المعنى اضعف من الاول ومقتضاه اذا جف الكتاب لا يترب وعليه عمل كتاب الزمان ، ومن هنا يضعون التراب على آخر الكتاب من حيث إنه اقرب عهدا بالكتابة الى التجفيف بخلاف اول الكتاب فإنه يكون قد جف عند نهاية الكتابة غالبا لاسيما في الزمن الحار او مع طول الكتابة وامتداد زمن كتابته . على أن صاحب مواد البيان وغيره من قدماء الكتاب قد صرحوا بأنه يستحب وضع التراب على البسمة ثم يمره الكاتب منها على سائر المكتوب لتعم الكتابة بركة البسمة هـ ( قلت ) لكثرة السؤال عن حديث التريب المذكور واستبشاع بعض اصحاب المظاهر له وانكاره أردت الاقضية فيه فاسمع لما يتلى عليك : ( فاعلم ) أن حديث الامر بالتريب ورد بألفاظ متعددة أخرجه ائمة كبار من طرق عدة من الصحابة ، وناهيك أنه في جامع الترمذي وسنن ابن ماجه خرجه الاول في كتاب الاستيذان من سننه قائلا باب تريب الكتاب حدثنا محمود بن غيلان ثنا شاذان عن حمزة عن أبي الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كتب احدكم كتابا فليتربه فإنه انجح للحاجة هذا حديث منكر لا نعرفه عن أبي الزبير الا من هذا الوجه وحمزة هو ابن عمر النصيبى وهو ضعيف في الحديث هـ سياق الترمذي ( قلت ) حمزة المذكور هو ابن أبي حمزة ميمون الجعفي النصيبى هذا هو الصواب في نسبه وما ذكره الترمذي فيه أنه ابن عمرو قال الحافظ المزي لا نعرف احدا قال فيه حمزة بن عمرو الا الترمذي ونقل السيوطي في قوت المغتدي عن الحافظ ابن حجر أنه قال كذا قال الترمذي

إن حمزة هو ابن عمرو النصيبى ، وقال المزي المحفوظ أنه حمزة بن ميمون  
وكان الترمذي عرف ذلك وخالف فيه ومن ثم قيد بقوله عندي ه  
( قلت ) وليست لفظة عندي في نسختي المصححة من الجامع التي قابلتها  
علي عدة نسخ وعلى كل حال فحمزة ضعيف بالاتفاق ، قال أحمد مطروح  
الحديث وقال ابن أبي خيثمة ليس حديثه بشي . وقال يحيى لا يساوي  
فلسا وقال البخاري وأبو حاتم منكر الحديث ، وفي التقريب لسيد  
الحفاظ متروك متهم بالوضع ولا كن كل هذا لا يؤثر في الحديث لان حمزة  
لم ينفرد به وإن كان الحافظ الترمذي لم يعرفه الا من طريقه فقد عرفه  
غيره ، قال الحافظ ابن حجر وقد ورد من رواية غيره عن شيخه أبي الزبير  
فاخرجه ابن ماجه من طريق أبي أحمد بن علي الكلاعي عن أبي الزبير  
وأخرجه البيهقي من طريق عمر بن أبي عمر فقيل إن عمر هذا هو أبو أحمد  
الكلاعي وقيل غيره والحديث عنده من رواية بقية بن الوليد عنه فقال  
تارة عن أبي أحمد بن علي وقال تارة عن أبي عمر بن عمر فقيل هما واحد  
وقيل اثنان ه ( قلت ) فعلى هذا الحديث قد جاء من رواية غير حمزة عن  
شيخه أبي الزبير في أحد الكتب الستة وهو كذلك ، قال أبو عبد الله بن  
ماجه في باب ترتيب الكتاب من ابواب الادب ثنا أبو بكر بن أبي شبة  
ثنا يزيد بن هارون انا بقية انا أبو أحمد الدمشقي عن أبي الزبير عن جابر  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تربوا صحفكم فإنه النجس لها إن التراب  
مبارك ( قلت ) بقية بن الوليد صدوق كثير التدليس عن الضمفاء خرج  
له البخاري في التاريخ ومسلم والاربعة ، وأما شيخه فيه ابو احمد بن

علي الكلاعي فهو دمشقي جهله بعضهم ، وقال ابو طالب سألت احمد عن حديث يزيد بن هارون عن بقية عن ابي احمد عن ابي الزبير عن جابر في ترتيب الكتاب فقال هذا حديث منكر وماروي بقية عن المجهولين لا يكتب وانظر هل يريد جهالة الحال او الاسم فان اراد الاولى فقد ارتفعت على رأي من يقول إن رواية العدل الفرد عن مجهول الحال تعدله وإن كانت الثانية فقد قال الحافظ بن حجر في التهذيب جزم ابن عساكر بأن أبا أحمد الكلاعي هو عمر بن أبي عمر هـ ( قلت ) قد روى هذا الحديث محمد بن عمرو بن حبان وأبو ياسر عمار بن نصر عن بقية وعمر بن أبي عمر هو ابن رباح بكسر اوله وتحتانية أبو حفص البصري الضريح مولى عبد الله بن طلوس وهو متفق على ضعفه أيضا وقيل هو عمر بن موسى أيضا كان بقية كان كل مرة يذكره باسم وكنية ليستره حبا في اظهار التفرد به او شترا عليه اذ هذه مقاصد المدلسين ، وقد جاء الحديث من طريق أخرى فأخرج ابن عدي في كامله من طريق هشام بن زياد بن المقدم عن الحجاج بن يزيد عن أبيه رفعه : تروا الكتاب فانه انجح له ، وهشام المذكور متفق على ضعفه أيضا وخرج له الترمذي وابن ماجه ، والحجاج المذكور ترجم له الذهبي في الميزان ونقل عن الازدي أنه ضعيف قال وله عن أبيه تروا الكتاب ، وبالجلة فالحديث روي من طرق بألفاظ عن جماعة منها اذا كتب احدكم كتابا فليتربه فانه انجح لاجته أورده الحافظ الاسيوطي في جمع الجوامع من عند الترمذي عن جابر والطبراني في الاوسط عن ابي الدرداء وابن عدي عن ابي هريرة . ومنها اذا كتب احدكم كتابا

فليتربه فان التراب مبارك وهو انجح للحاجة اورده فيه ايضا وعزاه ابن  
عدي عن جابر . ومنها اذا كتب احدكم كتابا فليبدأ بنفسه واذا كتب  
فليترب كتابه فهو انجح اورده فيه ايضا وعزاه للطبراني في الاوسط وابن  
عساكر عن أبي الدرداء ( قلت ) خرجه الطبراني من حديث ابراهيم بن  
ابي عتبة سمعت أم الدرداء تخبر عن ابي الدرداء فذكره . ومنها اذا كتبت  
كتابا فتربه فانه انجح للحاجة والتراب مبارك اورده فيه ايضا وعزاه لابن  
عدي وابن عساكر عن جابر قال ابن عدي منكر . ومنها تروا محفكم  
فانه انجح لها لان التراب مبارك وهذا لفظ ابن ماجه وقد سبق عنه . ومنها  
تروا الكتاب وشعوه من اسفله فانه انجح للحاجة خرجه ابن عدي في  
الكامل والعقيلي وابن عساكر عن ابن عباس وابن الجوزي في العلل  
عن ابي هريرة فمجموع من جاء الحديث عنه من الصحابة جابر وابو هريرة  
وابو الدرداء وابن عباس ويزيد والد المجاج ، ومجموع من خرجه من  
ائمة الحديث الترمذي وابن ماجه والطبراني في معجمه الاوسط وابن  
عدي في الكامل وابن عساكر في تاريخه والديلمي وابن منيع في مسنده  
وابو نعم في المعرفة والحسن بن سفيان في مسنده وابن قانع في معجم  
الصحابة . وحاصل اقوال الائمة فيه ان احمد والترمذي قالوا فيه إنه منكر  
والمنكر عندهم من اقسام الضعيف بل احمد يطلق المنكر على الحديث  
الفرد والعقيلي قال لا يحفظ هذا الحديث باسناد جيد وقال ابن معين  
اسناده لا يساوي فلما . وقال ابن حبان موضوع . وانتقد الشيخ سراج  
الدين القزويني على البغوي ذكره هذا الحديث في الحسان من مصابحه

زاعما انه موضوع ورد عليه الحافظ صلاح الدين الملاي قائلا بعد كلام  
وايا ما كان فالحديث ضعيف منكر وله سند آخر ذكره ابن أبي حاتم في  
العلل وقال الحافظ ابن حجر في نقله الحافظ الاسيوطي في قوت المختدي بعد  
كلام سبق وعلى الحالتين يمكن أن يخرج الحديث عن كونه موضوعا  
بوجود سندين مختلفين ه ونقله ايضا السندي في حواشي ابن ماجه وقال  
الاسيوطي في الدرر المنتثرة اسانيد ضعيفة وقال السخاوي في المقاصد  
بعد أن أورده من عدة طرق كلها ضعيفة ، وقال ابن عبد الباقي الزرقاني  
في اختصارها ضعيف . واقتصر المناوي في شرحه على الجامع الصغير على  
ضعفه من طريق الطبراني نقلا عن الحافظ الميمني وعلي أنه منكر من  
طريق ابن ماجه واقتصر العزيري نقلا عن شيخه على ضعفها معا وأما  
الحفني فلم يتعرض لاسناده فظهر من هذا أن الحديث ضعيف من جميع  
طرقه وان القول بوضعه باطل وقد رده الحافظ الملاي والحافظ ابن حجر  
والحافظ السخاوي وقال الاخير في شرح الالفية بعد ذكره قول ابن  
حبان انه موضوع مانصه : قلت وفيه نظر لان الترمذي خرجه في الاستيذان  
من جامعه الخ ( قلت ) ويكني ان البيهقي خرجه كما سبق وقد التزم ان  
لا يخرج في كتبه موضوعا . وقد اورده الحافظ الاسيوطي في الجامع الذي  
التزم ان لا يخرج فيه حديث كذاب او وضاع عنده . وكان من قال  
بالوضع فيه اراد من بعض طرقه لامن جميعها وكثيرا ما يقع للمحدثين  
ذلك ومن تأمل نصوصهم وجدها صريحة في ذلك وانت اذا علمت تعدد  
طرقه وكثرة من خرجه من الحفاظ وكنت على بال من القاعدة الحديثية

وهي أن الطرق اذا تعددت دلت على أن الحديث اصلا ثابتا وهي قاعدة مؤسسة في المصطلح والاصول والفقه منعت القول بوضعه . وفي التقبيلات على الموضوعات ما نصه : المنكر والمترك اذا تعددت طرقه ارتقى الى درجة الضعيف والتريب بل ربما يرتقى الى الحسن ه وهذا هو الذي يدل عليه جزم شروح الجامع الصغير كالمتناوي والعريزي بنسب ترتيب الكتاب عند كلامهم على هذا الحديث لان التنب من الاحكام الشرعية التي لا تؤخذ ولا يستدل لها الا بالصحيح او الحسن فهو على هذا حسن عندهما لمجموع طرقه وإن كان ضعيفا بالنظر الى بعض الطرق فكأن ما ذكر من تعدد طرقه هو مستند الحافظ البغوي في ذكره هذا الحديث من الحسان في كتابه من المصاييح . وأما ما يتعلق به من جهة معناه وأفظه فقال العلقي في الكوكب المنير فليتربه بلام الامر وضم التحتية وسكون المثناة الفوقية وكسر الراء الخفيفة وسكون الموحدة ه وقال الحفني قوله فليتربه بالتخفيف من أترب ونحو ترب يترب كضرب يضرب وترب يترب بالضم بالغ في الترب لاكن الذي ضبطه المحدثون الاول لان المبالغة ليست مرادة وكونه من باب ضرب لغة ه وقال ابن سلطان في شرح المشكاة على قوله فليتربه بتشديد الراء ه وفي النهاية فليتربه أي فليجعل عليه التراب ه وقال الطيبي اي ليسقطه على التراب اعتمادا على الحق سبحانه في ايصاله الى المقصود ه وعليهما اقتصر المتناوي في التيسير مصدرا بالاول وزاد العلقي ماتمه . وقيل معناه فليخاطب الكاتب خطابا على غاية التواضع والمراد بالترتيب المبالغة في التواضع في الخطاب ه وقد حكى هذه الاقوال



الثلاثة إن الشيخ محمد طاهر الفتني في كتابه المجمع الذي هو اجمع كتاب ألف في غريب السنة من غير ترجيح. (قلت) والمشهور في هذا الحديث وهو المتبادر واقتصر عليه ابن الاثير وصدر به المناوي وهو المعروف أن المراد در التراب عليه. وفي الصحاح وأتريت الشيء جعلت عليه التراب. وفي الحديث أتربوا الكتاب فإنه انجح للحاجة. وفي القاموس ممزوجا بشرحه وتربه وضع عليه التراب فترب اي تلطخ بالتراب وتربته تتربيا وتربت القرطاس فأنا أتربه تتربيا. وفي الحديث أتربوا الكتاب فإنه انجح للحاجة ه وقد قال الحافظ السخاوي في شرح الالفية على ترجمة الكشط والمحو والضرب اذا أصلح اي الكاتب نشره حتى يحف ليلا يطبقه فينطمس فيفسد المصلح وما يتأمله فإن أحب الاسراع تربه. ويتقي استعمال الرمل الي أن يزيل اثره بعد جفافه فقد كان بعض الشيوخ يقول إنه سبب الارضة. وكذا يتقي التراب كما صرح به الخطيب في الجامع وساق من طريق عبد الوهاب الحبيبي قال كنت في مجلس بعض المحدثين وابن معين يجاني فكثبت ثم ذهبت لأترب فقال لا تفعل فإن الارضة تسرع اليه فقلت الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم تربوا الكتاب فإن التراب مبارك وهو انجح للحاجة فقال ذاك اسناد لا يساوي فلسا، ويمكن إن ثبت حملة على الرسائل التي لا تقصد غالبا بالابقاء ه ملخصا ه فالسخاوي ومن وافقه لم يفهموا من الحديث الا در التراب لا غيره من الاحتمالات السابقة. وقال بعض المحدثين فيما كتبه على جامع الترمذي الغرض من التثريب تخفيف بلة المداد صيانة عن طمس الكتابة ولا شك أن بقاء الكتابة على حالها انجح

للحاجة وطموسها غل للمقصود ه وبعد أن ذكر الشيخ علي القاري في شرح مشكاة المصابيح القول المرجح أيده بقوله مانصه: قلت ويساعده ما نقله الامام الغزالي في منهاج العابدين أن رجلا كان يكتب رقعة وهو في بيت بالكراء فأراد أن يترب الكتاب من جدار البيت وخطر بباله أن البيت بالكراء ثم خطر بباله أنه لا خطر لهذا فترب الكتاب فسمع هاتفًا يقول سيملم المستخف بالتراب ما يلقي غدا من طول الحساب . ثم حكى ابن سلطان القول الآخر وهو أن معناه فليخاطب خطابا على غاية التواضع والمراد بالترتيب المبالغة في التواضع في الخطاب . واستبعده بقوله مانصه: قلت هذا موافق لمتعارف الزمان لاسيما فيما بين ارباب الدنيا واصحاب الجاه لا كن مع بعد اخذ هذا المعنى من المبنى مخالف لمكاتبتة صلى الله عليه وسلم الى الملوك وكذا الى الاصحاب والله اعلم بالصواب ه كلامه ، وعلى كل حال فالمراد بالمكتوب والكتاب في الالفاظ السابقة وسائل المخاطبات ، وعبرة القاري في شرح المشكاة على قوله اذا كتب احدكم كتابا مانصه: اي مكتوب للارسال ه ( قلت ) والعمل الجاري عند كتبة العلم اليوم في الدنيا أن منهم من ينشف ما يكتب بالشمس ومنهم بالنار ومنهم على قلة من يحفف بالرمل الخالص او المضاف اليه لون من الالوان . وقد رأينا توقيعات ملوك الدولة السعدية فإذا هم يرملون م يكتبون بأيديهم بالذهب الخالص ولا يزال ذلك مشاهدا الى الآن في تحبيساتهم الموجودة على ظهر الكتب الوقفية بمكتبة جامع القرويين بفاس وجامع المواسين براكش . وقال القلقشندي من احسن انواع م

يرمل به رمل يوتي به من صحراء ماردن فيه شذور صفر كشذور الذهب  
يلقي في الرمل الاحمر فيترب به الامراء والوزراء ومن في معناهم  
وبعض المشاركة ينشفون بنشفة صناعية من ورق تاخذ اثر المداد المخصوص  
بهم وبهذه الورقة ، وللتناس فيما يشقون مذاهب . وحيث إن الشريعة  
جاءت بظاهرة التراب وجواز استباحة الصلاة بالتيمم وهو يكون به  
وبما هو من قبيله وجاءت بأن الارض جعلت لنا مسجدا فحيث ما أدر كتنا  
الصلاة صلينا لم يبق محل فيما يظهر للتوقف في تنشيف المكاتب بالتراب  
والرمل اذا تحققت طهارته من الامور الاضافية الا لمن أراد التنزه عن  
ذلك المعنى آخر كنحو ما سبق عن السخاوي من أن التخصيف بالرمل هو  
سبب الارضة . وقد كنت جلبت رملا من الشام أضيف اليه ما أحال  
لون الرمل الى زروقة فإذا به يسرع بالتمزيق . وفي صبح الاعشى اصطلاح  
كتاب الزمان على التتريب بالرمل الاحمر . أما تخصيصهم للتتريب  
فلاته لاغبار فيه يتعلق بالكتابة فيذهب بهجة الورق . وأما اختيارهم  
الاحمر دون غيره فلاته ايهج اذا لصق بالكتابة . قال محمد بن عمر المدائني  
وكرهوا ونهوا عن تراب الحيطان وما لوا الى النشارة والاشنان قال وبلغنا  
عن بعض الائمة من اهل العلم كان يترب بالحديث بالصندل ويقول لأطرح  
على حديث النبي صلى الله عليه وسلم التراب . وكان حيوة بن شريح يخرج  
الى الصحراء فياخذ الطين الاسود فيدقه وينخله فيترب به . وصرح الراقي  
وغيره من الشافعية أنه يحرم التتريب من جدار القبر ومعناه ظاهر  
لما فيه من الاغتصاب والاعتداء . ( زقلت )

### ﴿ فصل في اصطلاح المكاتب النبوية ﴾

عنون عن هذا الفصل القلقشندي فقال : ذكر ترتيب كتبه صلى الله عليه وسلم في الرسائل على سبيل الاجمال . كان صلى الله عليه وسلم يفتتح اكثر كتبه بلفظ ( من محمد رسول الله ) الى فلان . وربما افتتحها بلفظ : أما بعد . وربما افتتحها بلفظ هذا كتاب . وربما افتتحها بلفظ : أسلم أنت . وكان يصرح في الغالب باسم المكتوب في اول المكاتبات . وربما اكتفى بشهرته ( اي بما اشتهر به كالقيصر ونحوه ) فإن كان المكتوب اليه ملكا كتب بعد ذكر اسمه عظيم القوم الفلاني . وربما كتب ملك القوم الفلاني . وربما كتب صاحب مملكة كذا . وكان يعبر عن نفسه صلى الله عليه وسلم في اثناء كتبه بلفظ الافراد مثل : اني ولي وجائي ووقد علي وما أشبه ذلك . وربما أتى بلفظ الجمع مثل بلفظنا وجاءنا ونحو ذلك و كان يخاطب المكتوب اليه عند الافراد بكاف الخطاب مثل لك وعليك وتاء المخاطب مثل أنت قلت كذا وكذا وجعلت كذا وعند التثنية بلفظها مثل انهما ولكما وعليكما . وعند الجمع بلفظه مثل أنتم ولكم وعليكم وما أشبه ذلك . وكان يأتي في صدور كتبه بالسلام فيقول في خطاب المسلم سلام عليك . وربما قال السلام على من اتبع الهدى . وربما أسقط السلام في صدر الكتاب وكان يأتي في صدور المكاتب بالتحميد بعد السلام فيقول فإني أحمد اليك الله الذي لا اله الا هو . وربما تركه وقد يأتي بعد التحميد بالشهد وقد لا يأتي به وكان يتخلص في صدر الكتاب الى المقصود تارة بأما بعد وتارة بغيرها وكان يختم كتابه بالسلام

تارة فيقول في خطاب المسلم: والسلام عليك ورحمة الله وبركاته. وربما اقتصر على السلام، ويقول في خطاب الكافر: والسلام على من اتبع الهدى، وربما أسقط السلام في آخر كتبه ه ثم عقد فصلا مهما في كتبه عليه السلام الى اهل الاسلام وجعلها على ثلاثة اساليب الاسلوب الاول أن يفتح الكتاب بلفظ من محمد رسول الله الى فلان ثم مثل لهذا القسم عدة كتب نبوية بنصها. الاسلوب الثاني أن يفتح المكتبة بلفظ هذا كتاب ويذكر المقصد فيما بعد قال وهو قليل الوقوع في المكاتبات. الاسلوب الثالث أن تفتح المكتبة بلفظ هذا كتاب. ثم عقد فصلا آخر في كتبه عليه السلام الى اهل الكفر للدعاية الى الاسلام قال وهو على ثلاثة اساليب: الاسلوب الاول أن يفتح الكتاب بلفظ من محمد رسول الله الى فلان كما في الاسلوب الاول من كتبه الى اهل الاسلام. الاسلوب الثاني أن يفتح بلفظ أما بعد وهو اقل وقوعا مما قبله. الاسلوب الثالث أن يفتح الكتاب بلفظ هذا كتاب. ثم مثل لكل راجع ص ٣٦٥ الى ٣٨٢ من الجزء السادس (قلت) ومن تتبع نصوص المكاتب النبوية المذكورة في طبقات ابن سعد وجد الكاتب يسمي نفسه آخرها لعله ليكون شاهدا على صدورها منه عليه السلام (زقلت)

﴿ فصل في كيفية مخاطبة الملوك وغيرهم من المعاصرين له ﴾

( عليه السلام في زمانه )

ترجم لذلك القلقشندي اثر ما سبق ص ٤٦٤ من الجزء السادس فقال كانت أمراء سراياه صلى الله عليه وسلم ومن أسلم من الملوك تفتح

المكتابة اليه صلى الله عليه وسلم باسمه ويثنون بأنفسهم وياثون بالتحميد والسلام عليه صلى الله عليه وسلم ويتخلصون الى المقصود بأما بعد اوغيرها ويغتمون بالسلام . وملوك الكفر يتدثون بأنفسهم وربما بدأوا باسمه صلى الله عليه وسلم وكان المكتوب عنه منهم يعبر عن نفسه بنون الجمع إن كان المكتوب عنه مسلماً خاطبه عليه السلام بلفظ الرسالة والنبوة مع كاف الخطاب . وتاء المخاطب وإن كان كافراً خاطبه بالكاف والتاء المذكورين وربما خاطبه باسمه فإن كان المكتوب عنه مسلماً ختم الكتاب بالسلام عليه صلى الله عليه وسلم . ( زقلت )

﴿ فصل في عنوان المكاتب اليه عليه السلام في ذلك الزمن ﴾  
قال في صبح الاعشى أما عنوان هذه الكتب فيظهر أنها إن فتحت باسمه عليه السلام وثني باسم المكتوب اليه عنوانته كذلك فيكتب في الجانب الايمن محمد رسول الله او نحو ذلك وفي الجانب الآخر من فلان وان كانت ممن يفتح الكتابة باسم نفسه عنوانته على العكس من ذلك هـ ( زقلت )

﴿ فصل في عنوان كتبه عليه السلام ﴾  
قال القلقشندي لم أقف على نص صريح في ذلك والذي يظهر أنه صلى الله عليه وسلم كان يعنون كتبه بلفظ من محمد رسول الله الى فلان على نحو ما في الصدر وتكون كتابته من محمد رسول الله عن يمين الكاتب والى فلان عن يساره وعليه يدل ما تقدم من كلام صاحب مواد البيان في الاصل الثاني عشر من أصول المكاتبات حيث ذكر الكلام على العنوان الاصل أن يبدأ باسم المكتوب عنه ويثني باسم المكتوب اليه ثم قال وعلى

هذا كانت كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم . ( زقلت )

﴿ فصل بما كان يفتح كتبه عليه السلام ﴾

المقرر في السير أنه عليه السلام كان يفتح مكاتبه كلها من عقد او صلح ونحوه بالبسملة وهي مشروعة في الاسلام في ابتداء الامور من قول او فعل تبركا واستنجاحا ، وذكر الغافقي عن أبي عبيد أن الشعبي قال باسمك اللهم ذاك الكتاب الاول كتب به النبي صلى الله عليه وسلم ما شاء أن يجري ثم نزل ( بسم الله مجراها ومرساها ) فكتب باسم الله ما شاء الله ثم نزل ( قل ادعوا الله وادعوا الرحمان ) فكتب بسم الله الرحمان فجرت بذلك ما شاء الله ثم نزل ( انه من سليمان وانه بسم الله الرحمان الرحيم ) فكتب بذلك . وعن ابن المسيب لما أتى قيصر كتاب النبي صلى الله عليه وسلم وفيه البسملة قرأه وقال هذا الكتاب لم أره بعد سليمان بن داود يعني البسملة ، قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري لم تجر المادة الشرعية ولا العرفية بابتداء المراسلات بالمحمد وقد جمعت كتبه عليه السلام الى الملوكة وغيرهم فلم يقع في شيء منها البداءة بالمحمد بل بالبسملة هـ من باب ( قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة ) في تفسير سورة آل عمران من التفسير ، وقال القاضي ابن باديس على قصة افتتاحه عليه السلام بالبسملة كتابه الى نجيبة بن رؤبة صاحب ايلة و كان نصرانيا فيه جواز كتب البسملة فيما يحصل بأيدي الكفار فإن الكفار استقر بأيديهم وتداولوه ففيه دليل على جواز النقوش في الثناوير والدراهم التي تستقر بأيديهم ويحملونه الى بلادهم من ارض المسلمين هـ ( زقلت )

﴿ فصل في التزامه عليه السلام أما بعد في صدور كتبه وخطبه ﴾  
قال الشمس السفاريني في شرح منظومة الآداب يستحب الاتيان  
بها في الخطب والمكاتبات لانه عليه السلام كان يقولها في خطبه ومكاتباته  
الى الملوك وغيرهم كما هو معروف مثل كتابه الى قيصر وكسرى والمقوقس  
وغيرهم ، وذكر الامام القاضي علي بن سليمان المرداوي في شرح التجريد  
أنه نقل اتيانه صلى الله عليه وسلم بأما بعد في خطبه ونحوها خمسة وثلاثون  
صحيا ٥ وقال الزرقاني في شرح المواهب ثبت أنه صلى الله عليه وسلم كان  
يقول أما بعد في خطبه وشبهها كما روي ذلك اربعون صحيا ٥ كما أفاده الرهاوي  
في اربعينه المتباينة الاسانيد ، وما أدري وجه اقتصار كثيرين على الطرف  
ولا يكفي الاعتذار أن المدار عليه او روحا للاختصار لان المدار على  
اتباع ما جاءت به السنة لاسيما والاطناب مطلوب في الخطب وكون  
المدار عليه يحتاج الى وحي يسفر عنه ٥ منه وفي شرح الشيخ أبي العباس  
أحمد المشتوكي السوسي على منظومته في احكام الوزيمة: وقع لاختنا  
العلامة الدراكة أبي العباس أحمد بن ابراهيم السجستاني المراكشي مع  
العلامة الشريبي احد ائمة الشافعية بمصر عام حجتنا كان يدرس مع تلاميذه  
شرح السعد على العقائد النسفية فقال : اصل وبعد أما بعد فحذفت كلمة  
أما وعوض عنها الواو فقال له أبو العباس أحمد المذكور أين الدليل على  
أن الواو تعوض عن أما ولم يقع في كلامه عليه السلام الذي هو ابلغ  
البلغاء وافصح الفصحاء فيما رأينا الا أما بعد وكذا رسائل اصحابه وكان  
الشافعي المذكور ضيق الصدر فخطب أبا العباس المذكور خطبا لا ينبغي



أن يصدر من مثله ولم يجب بشيء غير السب والثلث ، ولو أجابه بأن استعمال المحققين من المصنفين ذلك طوالع توالي فهم يكنى دليلا على جوازه لكان كافيا هـ ( قلت ) السنة حجة على الجميع وقد أوما إلى ذلك الزرقاني بما سبق عنه من أن المدار على اتباع ما جاءت به فانظره . ( ز قلت )

﴿ احتياطه عليه السلام في مكاتبه الرسمية ﴾

قال الشيخ زروق في حواشيه على الصحيح : إنما قال صلى الله عليه وسلم في كتابه لهرقل عظيم الروم ولم يقل ملك الروم ليلا يكون تقريرا لملكه هـ وقال الخفاجي في شرح الشفا وقال صلى الله عليه وسلم عظيم الروم وعظيم القبط ولم يقل ملك الروم ولا ملك القبط لانه لا يستحق ذلك العنوان الا من كان مسلما ومع ذلك فلم يخل بتعظيمهما تليينا لقلوبهما في اول الدعوة الى الحق هـ ( ز قلت )

﴿ باب المخاذه عليه السلام أما بعد للفصل من فصول الكتاب ﴾  
( وروس المسائل )

ترجم البخاري في الادب المفرد باب أما بعد فذكر فيها عن هشام بن عروة قال رأيت رسائل من رسائله صلى الله عليه وسلم كلها انقضت قصة قال أما بعد هـ ( ز قلت )

﴿ فصل في نص اصح كتاب حفظ لنا التاريخ نصه من كتبه عليه السلام ﴾  
اصح كتاب حفظ لنا التاريخ نصه من كتبه عليه السلام كتابه الى هرقل وهو في الصحيح ونصه : ( بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى أما بعد فإني

أدعوك بدعاية الاسلام أسلم تسلم يوثك الله اجرک مرتين فإن توليت فإن عليك اثم اليريسيين ويا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ( هـ من اصح المصادر وهو صحيح البخاري ساقه فيه هكذا مكررا في مواضع . ( ز قلت )  
 ﴿ آخر مكتوب نبوي حفظ التاريخ عينه لنا من كتبه عليه السلام ﴾  
 ( لاهل الاسلام وتحافظهم عليه )

آخر مكتوب حفظ التاريخ جلدة المكتوب فيه بعينه له عليه السلام الكتاب الذي أقطع به تميم الداري ارضا بالشام وهو مكتوب مشهور معروف في المصود السابقة تسمى عليه اهل الحديث والتاريخ والفقه وغيرهم ، ففي ترجمة تميم من تاريخ ابن عساكر بسنده الى أبي هند الداري قال قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن ستة نفر ، وفي سيرة ابن هشام عددهم ثمانية تميم بن اوس ونعيم بن اوس أخوه ويزيد بن قيس وأبو هند بن عبد الله وهو صاحب الحديث وأخوه الطيب بن عبد الله كان اسمه برا فسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن وفاكه بن النعمان وسألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقطعنا ارضا من ارض الشام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث شئتم فقال تميم أرى ان نسأله بيت المقدس وكورها فقال ابو هند هذا محل ملك المعجم وكذلك يكون فيه ملك العرب واخاف ان لا يريم لنا هذا فقال تميم بيت جرين وكورها فقال ابو هند هذا اكبر واكبر فقال فأبشي . نسأله فقال ارى ان نسأله القرى

التي يقع بها تل مع آثار ابراهيم فقال تميم أصبت ووفقت قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتميم أتعب ان تحبني بما كنتم فيه أو أخبرك فقال تميم بل أخبرنا يا رسول الله نزداد إيماناً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اردتم أمراً فأراد هذا غيره ونعم الرأي رأى قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطعة جلد من ادم فكتب لنا كتاباً نسخته: بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب ذكر فيه ما وهب رسول الله للداريين اذا اعطاه الله الارض وهب لهم بيت عينون وجيرون وبيت ابراهيم بن فيهن ابدا شهد عباس بن عبد المطلب وجهم بن قيس وشرحبيل بن حسنة وكتب قال ثم دخل بالكتاب الى منزله فمالج في زاوية الرقعة وغشه بشيء لا يعرف وعقده من خارج الرقعة بسير او عقدتين وخرج به اليها مطوياً وهو يقول (إن اولى الناس يا ابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين) ثم قال انصرفوا حتى تسمعوا باني قد هاجرت قال ابو هند انصرفنا فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة قدمنا عليه فسالناه ان يحدد لنا كتاباً فكتب لنا كتاباً نسخته: بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى محمد رسول الله لتميم الداري واصحابه إني اعطيتكم عينون وجيرون والرطومة وبيت ابراهيم برمتو وجميع ما فيه عطية بت وسلمت ذلك لهم ولاعقابهم من بعدهم ابد الابد فمن آذاهم فيها آذاه الله شهد ابو بكر بن أبي قحافة وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان وكتب فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وولي ابو بكر وجه الجنود الى الشام فكتب لنا كتاباً نسخته:

بسم الله الرحمن الرحيم من أبي بكر الصديق الى عبيدة بن الجراح سلام  
عليك فاني أحمدك الله الذي لا إله الا هو أما بعد: منع من كان يوم من  
بالله واليوم الآخر من الفساد في قرى الدارين وإن كان أهلها قد رحلوا  
عنها وأراد الداريون أن يزرعوها فليزرعوها فإذا رجع أهلها اليها فهي  
لهم واحق بهم والسلام عليك . وروى بسنده ايضا الى الزهري وتور بن  
يزيد عن راشد بن سعد قال قدم تميم الداري وهو تميم بن اوس رجل من  
لحم فقال يارسول الله إن لي جيرة من الروم بفلسطين لهم قرية لها  
جرن وأخرى يقال لها بيت عينون إن فتج الله عليك الشام فعبها لي  
قال هما لك قال فاكتب لي بذلك فكتب له بسم الله الرحمن الرحيم هذا  
كتاب من محمد رسول الله لتميم بن اوس الداري إن له قرية جرا وبيت  
عينون قريتها كلها سهلها وجبلها وماؤها وحرثها وانباطها وبقرها ولعقبه  
لا يحاقه فيها احد ولا يلجأ احد عليهم بظلم فن ظلمه او أخذ من احدهم  
شيئا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وكتب علي ، فلما ولي أبو  
بكر كتب لهم كتابا نسخته: هذا كتاب من أبي بكر امين رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الذي استخلف في الارض بعده كتبه للدارين أن لا تقصد  
عليهم ماثرهم قرية جرن وبيت عينون فن كان يسمع ويطيع فلا يفسد  
منها شيئا وليقم عمرو بن العاص فليمنعهما من المفسدين - انظر ص ٣٥١  
من اختصار تاريخ ابن عساكر ، وروى ابن مندة بسنده الى عمرو بن  
حزم رضي الله عنه قال أقطع النبي صلى الله عليه وسلم تميم الداري وكتب  
بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لتميم بن اوس

الداري إن له صهيون قريتها كلها سهلها وجبلها وماؤها وكرومها وانباطها  
وورقها ولقبه من بعده لا يحاطة فيها احد ولا يسلخ عليهم بظلم فمن أراد  
ظلمهم او اخذه منهم فان عليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ه وفي  
عيون التواريخ في حوادث سنة اربعين بعد الهجرة حين ترجم لتميم  
وذكر قصة الافة هذا مانصه: ورأيت النسخة بيد الدارين التي كتبها  
لهم صلى الله عليه وسلم سنة تسع من الهجرة في قلعة ادم من خف امير  
المومنين علي وبخطه رأيتها مرتين مرة سنة ٣٦ ومرة سنة ٧٤٩ وهي :  
بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أنزلي محمد رسول الله لتميم الداري واخوته  
جبرون والمرضوم وبيت عينون وبيت ابراهيم نطية بته بدمتهم ونفذت  
وسلمت لهم ولا عقابهم فمن آذاهم آذاه الله وكتب وشهد عتيق بن أبي  
قحافة وعمر بن الخطاب وعثمان وكتب علي بن بوطالب وشهد كذا رأته  
في النسخة باثبات الالف في أبي قحافة وباسقاطها في بوطالب وأما الادم  
فقد رأته وقد احمر وخلق ه بواسطة سمط المال للشيخ قوسم التونسي  
ونقل ايضا عن خصائص المحقق قلب الدين الخيزري ما نصه: وبأيدي  
الدارين الآن نسخة قديمة في قطعة اديم يزعمون أنها كتاب النبي صلى الله  
عليه وسلم لهم بذلك وأنها بخط علي بن أبي طالب وقد وافق على صحتها  
جماعة من علمائنا المتقدمين ونقلوا منها نسخا وقتت منها على نسخة بخط  
القاضي شهاب الدين بن فضل العمري صاحب مسالك الامصار ه (قلت)  
وقد تكلم ابن فضل الله العمري المذكور علي هذا الكتاب في مسالكه  
ص ١٧٢ من الجزء الاول من النسخة المطبوعة وذلك أنه بعد أن ذكر

زيارته لبيت المقدس والخليل سنة ٧٤٥ قال قلما قضينا من الزيارة الا رب  
وهذا من النوبة الخليلية الارب بعث وراءه صاحب ناصر الدين أبي عبد  
الله محمد بن الخليلي التميمي الداري وهو بقية هذا البيت الجليل والمنتهي  
اليه التقار علي وقف الحبيب سيده محمد صلى الله عليه وسلم وولد أبيه ابراهيم  
الخليل والتمسنا منه احضار الكتاب الشريف المكتتب لهم بهذه النطية  
(العطية) والمشرف لهم به على سائر البرية فأنعم باجابة الملتبس وجاء  
به اقرب من رجع النفس وهو في خرقة سوداء من ملح قطن وحرير  
من كم الحسن أبي محمد المستضي بالله امير المؤمنين وبطانتها من كتان  
ابيض على تقدير كل اصبع منه ميلان اسودان مشقوقان بميل ابيض  
جعل ضمن اكياس يضمها صندوق من آبنوس يلف في خرقة من  
حرير والكتاب الشريف في خرقة من خف من ادم أظنها من ظهر القدم  
وقد موه سواد الجلد على الخط الا أنه أذهبه وما أخفى من يد كاتبه  
المشرقة ما كتبه وهو بالخط الكوفي المليح القوي فقبلنا تلك الآثار  
وتمتعا منه بمدد الانوار ومعه ورقة كتبها المستضي بنصه شاهدة لهم  
بمضمونه ومزيلة لشك الشاك المريب وظنونه ومضمون ما كتبه كهيئته  
وسطوره نسخة كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كتبه لتميم  
الداري واخوته في سنة تسع من الهجرة بعد منصرفه من غزوة تبوك  
في قطعة ادم من خف امير المؤمنين علي وبخطه نسخته كهيئته بسم الله  
الرحمان الرحيم هذا ما أنطى محمد رسول الله لتميم الداري واخوته جرون  
والرطوم وبيت عينون وبيت ابراهيم وما فيهن نطية بتة بدمتهم ونفذت

وسلمت ذلك لهم ولا عقابهم فمن آذاهم آذاه الله فمن آذاهم لعنة الله شهد عتيق بن ابو قحافة وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وكتب علي بن بو طالب وشهد . هذه نسخة المکتوب الشريف وأبو قحافة الف وباء وو او ثم قحافة وبو طالب باء وو او ثم طالب وليس في بو الف بين ذلك ليعرف وكتب في ذكر علي رضي الله عنه مقدمه وشهد مؤخره بين ذلك ليعرف وقد رأيت ذلك كله بعيني ومن خط المستضيء نقلت وهو خط المعروف المألوف وقد رأيت وأعرفه معرفة لأشك فيها ولا أرتاب وقرأته من الكتاب النبوي نفسه لابن شاكر الكتي وهو موافق لما كتبه المستضيء . نقلا منه على أن آثاره كادت تعفى وتحجب عن الناس لفساد الزمان وتنحفي - قال و كنت رأيت ذلك مرة أخرى متقدمة سنة ٧٣٩ ولا كني اذ ذاك لم أنقله ه كلام ابن فضل الله الجامع الذي ما وصف احد هذا المکتوب كوصفه ولا دقق النمت احد كتدقيقه جزاء الله خيرا . وفي كتاب الانس الجليل في تاريخ القدس والخليل لقاضي القضاة أبي اليمن مجير الدين الحنبلي ص ٤٤٨ اقطاع عقيم الداري الذي أقطعه له النبي صلى الله عليه وسلم وهي الارض التي بها بلد سيدنا الخليل عليه الصلاة والسلام وما حولها من الارض وكتب له ذلك في قطعة اديم من خف امير المؤمنين علي بن ابي طالب بخطه وقد حكى المؤرخون لفظ الاقطاع على وجوه مختلفة وقد رايت عند التكلم على الاقطاع المشار اليه القطعة الاديم التي يقال إنها من خف امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقد صارت رثة وفيها اثر بعض الكتابة ورايت معها ورقة مكتوبة في الصندوق

الذي فيه القطعة الاديم منسوب خط هذه الورقة الى امير المؤمنين المستنجد  
العباسي تغمده الله برحمته كتب فيها نسخة الاقطاع ، وصورة ما كتبه  
المستنجد بخطه: الحمد لله نسخة كتاب رسول الله الذي كتب لتميم الداري  
واخوته سنة تسع من الهجرة بعد منصرفه من غزوة تبوك في قطعة اديم  
من خف امير المؤمنين علي وبخطه نسخته كهيته رضي الله عنه: بسم الله  
الرحمان الرحيم هذا ما أنطى محمد رسول الله لتميم الداري واخوته جرون  
والمرطون وبيت عينون وبيت ابراهيم وما فيهم نطية بته بينهم ونفذت  
ذلك وسلمته لهم ولاعقابهم ومن آذاهم آذاه الله فمن آذاهم لعنه الله يشهد  
عتيق بن أبي قحافة وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وكتب علي بن  
أبي طالب وشهد ، وقد نسخت ذلك من خط المستنجد بالله كهيته ،  
ولعل هذا اصح ما قيل فيه والله اعلم ، واستمر هذا الاقطاع بيد ذرية  
تميم الداري يا كلونبة الى يومنا هذا وهم مقيمون ببلد سيدنا الخليل عليه  
الصلاة والسلام وهم طائفة كثيرة يقال لهم الدارية وتقدم عند ذكر  
الصحابه أن تميم الداري كان اميرا على بيت المقدس ، وقد تعرض بعض  
الولاة لآل تميم وأراد انتزاع الارض منهم ورفع امرهم الى القاضي أبي  
أبي حاتم الهروي الحنفي قاضي القدس الشريف فاحتج الداريون  
الكتاب فقال القاضي هذا الكتاب ليس بلازم لان النبي صلى الله عليه  
وسلم أقطع تيمما لم يملك فاستفتى الوالي الفقهاء وكان أبو حامد النزالي  
حينئذ ببيت المقدس قبل استيلاء الفرنج عليه فقال هذا القاضي كافر  
لان النبي صلى الله عليه وسلم قال زويت لي الارض كلها وكان يقطع في



الجنة فيقول قصر كذا لفلان فوعده صلى الله عليه وسلم صدق وعطاؤه حق فغزى القاضي والوالي وبقي آل تميم على ما بأيديهم وكانت هذه الحادثة لما كان القاضي أبو بكر بن العربي بالشام هـ (قلت) ما ذكره عن ابن العربي هو له في شرح الموطن المسمى بالقبس في كتاب البيوع لما تكلم على حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال هي صحيفة صحيحة وانما تركها من تركها لقولهم انها غير مسموعة وهذا لا يمنع من الاحتجاج وقد كان عند اولاد تميم الداري كتاب النبي صلى الله عليه وسلم في قطعة اديم بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما انزلني محمد رسول الله تميم الداري اقطعته قرنين جبرون وبيت عينون ببند الخليل فبقي ذلك في يده ويشاهد الناس كتابه الى أن غلب الافرنج على القدس والخليل سنة ٤٩٢ قال ولقد اعترض بعض الولاة على آل تميم ايام كنت بالشام وأراد انتزاعها منهم فحضر القاضي حامد المروزي وكان حنفيا في الظاهر معتزليا في الباطن ملصقا شيعيا فاحتج اولاد تميم بالكتاب فقال القاضي هذا الكتاب ليس بلامر لان النبي صلى الله عليه وسلم اقطع تميم ما لا يملك فاستفتى الوالي الفقهاء وكان الطوسي يعني النزالي حينئذ يبيت المقدس فقال هذا القاضي كافر فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال زويت لي الارض كلها وكان يقطع الجنة فيقول قصر كذا لفلان ووعده صدق وعطاؤه حق قال فغزى القاضي والوالي وبقي اولاد تميم على ما بأيديهم هـ هذا ما رأيت في شرح الموطن ومن نقل كلامه هذا الصلاح الصفدي في تذكرته وغيره من الاعلام وساق ابن العربي في قانون التاويل وهو كتاب جمعه من فوائد النزالي

فتوى للغزالي في النازلة أفاد بها وأجاد ، وساق كلام قانون التاويل الحيزري في خصائصه والشيخ قويسم في سبط المال فانظره فيهما . وفي السيرة الشامية قال الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي قال الصاحب الامام سفير الخلافة أبو محمد عبد الله بن محمد بن الحسين البادراني رحمه الله تعالى انه شاهد خط امير المومنين رضي الله عنه الذي كتبه بإذن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ما أعطى محمد رسول الله تميم الداري واخوته جرون والمرطون وبيت عينون وبيت ابراهيم عطية البت بدمتهم ونفذت ذلك وسلمته لاعقابهم فن آذاهم آذاه الله ومن آذاهم لعنه الله شهد عتيق بن أي قحافة وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وكتبه علي بن أي طالب وشهد ثم قال الشامي تواردت الروايات الصحيحة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقطع تيميا واخاه نعيما واصحابها وذريتهم قري وكتب لهم بذلك كتابا ولعن فيه من عارضهم ولم يزل هذا الكتاب بأيديهم الى وقتنا هذا . وقد ألف الحافظ ابو الفضل بن حجر والحافظ شمس الدين بن ناصر الدين الدمشقي وشيخنا الحافظ جلال الدين السيوطي في صحة ذلك مؤلفا وفي كل ما ليس في الآخر فمن اراد الزيادة علي ما هنا فليراجع ذلك ه ( قلت ) تأليف الحافظ بن حجر ذكره هو في الاصابة في ترجمة ابي هند الداري قال قال أبو نعيم هو اخو تميم قدم مع تميم ومن معها على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألوه أن يقطعهم ارضا بالشام فكتب لهم ما بها فلما كان زمن ابي بكر أتوه بذلك الكتاب فكتب لهم الي ابي عبيدة بإنفاذه ، قلت والكتاب المذكور مشهور بيد ذرية تميم وقد كتبت في

شأنه جزءاً سميت البناء الجليل بحكم بلد الخليل ه منها ص ٢٠٨ من الجزء السابع ، وتأليف الحافظ السيوطي الذي ذكره الشامي سماه الفضل العميم في اقطاع تميم وهو موجود في المكتبة الحديوية المصرية - انظر قسم الجاميع ص ٦٣ من الجزء السابع من برنامجه وله كتاب آخر في الاقطاع موجود في مكتبة باريز العمومية . وأما كتاب ابن ناصر فقال عنه القطب الخبزي في خصائصه صنف شيخنا الحافظ الحجة أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن ناصر الدين مسند تميم الداري وذكر فيه قصة هذا الكتاب وأنه وقف على أصله وحرر ذلك تحريراً شافياً ه وفي صبح الاعشى حين ذكر المكتوب المذكور عن تاريخ ابن عساكر ص ١٠٢٢ من الجزء الثالث عشر مانصة: قلت وهذه الرقعة التي كتب بها النبي صلى الله عليه وسلم بيد التميميين خدام حرم الخليل الى الآن وكما نازعهم احد أتوا بها الى السلطان بالديار المصرية ليوقف عليها ويكف عنهم من يظلمهم وقد أخبرني برويتها غير واحد والاديم التي هي فيه قد خلق لطول الامر ه منه ، وفي الزرقاني على المختصر عند شرح قول خ في باب الزكاة وحكمه للإمام الخ مانصة اقطاعه صلى الله عليه وسلم تيم الداري بعض اراضي بنو احي بيت المقدس قبل فتحه من خصائصه عليه الصلاة والسلام كما في خصائص السيوطي الصغرى ونصه: وكان يقطع الاراضي قبل فتحها لان الله ملكه الارض كلها ، وأفتى الغزالي بكفر من عارض اولاد تميم الداري فيما أقطعهم ه وزاد المناوي في شرحها ونقله ابن العربي عنه في القانون وسلمه ه وقول الاجهوري راجعت الخصائص فما وقفت علي ذلك فيها معناه: لم يتنزلوا

في الخصائص للتعبير بأنه أقطع تقيما بتقدير الفتح لان الله ملصكه الدنيا والجنة يقطع فيهما من أراد وأراه جميع ما يفتح عليه وعلى أمته ه المتصود وفي شرح المنادي لاللفية السير قبل قول العراقي: كذاله أن يحيي المواتا بنفسه ، ما نصه: ويقطع الارض قبل فتحها لان الله تعالى ملكه الارض وأفتى النزالي بكفر من عارض اولاد تميم الداري فيما أقطعهم وقال كان يقطع في الجنة فالدنيا اولى ه وقوله كما للسيوطي في الخصائص الصغرى هي انموذج اللبيب في خصائص الجيب ، وما نقله عنه فيها ذكره في الفصل الثالث منها . وقال الاجهوري عند قول خليل وبإقناع ما نصه: قال التتائي في شرح الجلاب ما نصه: وقد أقطع صلى الله عليه وسلم بلال بن الحارث القبليه بفتح القاف والباء الموحدة . وأقطع تقيما الداري قرية عينون بالشام قبل فتحها ، والى ثعلبة الحشني شيئا من بلاده قبل فتحها وهو من المعجزات واذا كان له أن يقطع الجنة لان الله تعالى ملكها له كما ذكره النزالي في بعض كتبه لاختصاصه بذلك دون سائر خلقه فكيف لا يقطع الدنيا ه (قلت) وما نقلوه عن النزالي صرح الروضني في شرح انموذج اللبيب بأنه صرح به في منهاج العابدين المنسوب له وساق نصه وسبق عن غيره أن ذلك للنزالي في فتاويه . وفي شرح الزرقاني على المواهب ص ٢٧٨ من ج ه أن السبكي أفتى بنحو ما للنزالي ، وقد أشار لمعني كلامه الشيخ علي الاجهوري حيث قال في شرح الانموذج وغيره فقال :

قد خص رب العلى تعالى نبينا الكامل المكمل  
بملك جنته وآذن بقطعها فيما يرى ويفعل

«تنبية» = وفي فواتح الانس برحلي لوادي القدس للشيخ مصطفى اسعد القيسي وهو من اهل القرن الثاني عشر بعد أن ساق اقلع المصطفى المذكور لتميم ونصه كما سبق ، قال وهذا الالة لالع مستمر بيد ذرية تميم يا كاونة الى يومنا هذا وهم مقيمون ببلد الخليل ونواحيها وهم طائفة كثيرة يقال لهم الدارية وهذا ببركة النبي صلى الله عليه وسلم ه (قلت) ولا زال ذرية الدارين هؤلاء بالقدس وجهاته وهم الى الآن اهل علم وفضل ، ومن لقينته منهم ببلد الخليل لما زرته عام ١٣٢٤ في رحلتنا الحجازية الشامية خطيب الحرم الخليلي الشيخ عبدالحلي بن الخطيب الحاج عبد الفتاح التميمي الداري وكان عالم الخليل قريبا من ذلك التاريخ ومفتيه الشيخ خليل الداري الازهري من مشاهير ذلك العصر في الجهات الفلسطينية . ثم وجدت الحجة من ائمة النسب نغرا لاندلس الامام ابن حزم نص في جهرته على أن تيم الداري هذا لم يعقب . وفي الاستيعاب لابن عبد البر في ترجمة تميم ويكنى أبا رقية بابنة له تسمى رقية لم يولد له غيرها ه ونحوه للنووي في تهذيب الاسماء واللغات . وفي ترجمته من تهذيب التهذيب ص ٥١٠ ج ١ للحافظ ابن حجر قال يعقوب بن سفيان لم يكن له ذكر انما كانت له ابنة تسمى رقية . وقال ابن سميع مات بالشام ولا عقب له ه وفي شرح الاربعين النووية للشهاب ابن حجر الهيتمي والبرهان الشبرخيتي لدى الحديث العاشر المصدر من النووي بمن أني رقية تميم الداري قالا مصغر ابنة لم يولد له غيرها ه ونحوه في نسيم الرياض . وقد سبق قول الحافظ ابن العربي في القبس فاستظهر اولاد تميم بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم

وبقي اولاد تميم بكتابهم . وقول مؤرخ القدس مجير الدين الحنبلي واستمر  
هذا الاقتناع بيد ذرية تميم الداري . وقوله ايضا فيما سبق عنه ايضا وقد  
تعرض بعض الولاة لآل تميم . وقوله بقي آل تميم يعبر بالآل لا بالاولاد  
وفي السيرة الشامية نقلا عن نص الاقطاع النبوي : هذا آخر ما أعطي محمد  
رسول الله لتميم واخوته ، ولاكن سبق عن اختصار تاريخ ابن عساكر  
في احدى الروايات نص الاقطاع النبوي لتميم ولقبه من بعده كما سبق  
عن الحافظ بن حجر وبید ذرية تميم ، وقول السيوطي اولاد تميم الا أن  
يكونوا أرادوا اولاد بنته والله اعلم . « تنبيه » = ما سبق عن عيون  
التواريخ من وكتب علي بن بو طالب كذلك رأته في سمط اللآل بخط  
مؤلفه . ونحوه رأي بعينه ابن فضل الله العمري كما سبق عن المسالك  
والممالك له من وشهد عتيق بن ابو قحافة وكتب علي بن بو طالب . وقد  
ذكر ابن سلتان في شرح الشفا في مبحث فصاحته عليه السلام أن ابن أبي زيد  
حكى في نوادره عن الاصمعي عن يحيى بن عمر أن قريشا كانت لاتغير  
الاب في الكنية تجمله مرفوعا في كل وجه من الجر والنصب والرفع ه  
اي كما يقال علي بن ابو طالب . وقرني تبت يدا أبو لهب . ورأيت في كتاب  
عمدة الطالب في انساب أبي طالب لجمال الدين أحمد بن علي بن الحسين بن  
مهنا بن عتبة الداودي أنه رأى هو وغيره عدة مصاحف بخط علي بن  
أبي طالب كتب اسم والده هكذا ( علي بن أبي طالب ) . وذكر ايضا  
أنه رآه بالزاد مصحفا بخط سيدنا علي في مجلد واحد وفي آخره بعد تمام  
كتابة القرآن : بسم الله الرحمن الرحيم كتبه علي بن أبي طالب ه والله اعلم

( زقلت ) :

﴿ فصل في آخر كتاب حفظ التاريخ لنا عينه من كتبه عليه السلام ﴾  
( لاهل الكفر وعافظتهم عليه )

آخر مكتوب نبوي حفظ التاريخ لنا عينه مكتوبة عليه السلام  
الى هرقل السابق نصه واول من رأته تكلم علي بقائه ووجوده الى زمانه  
الحافظ السهيلي في الروض ص ٣٢١ من الجزء الثاني ونصه : وقد روي  
أن هرقل وضع كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الذي كتب اليه في قصة  
من ذهب تعظيما له وأنهم لم يزالوا يتوارثونه كالا عن كابر في ارفع صوان  
واعز مكان حتى كان عند ادقونش الذي تغلب على طليطلة وما أخذ من  
بلاد الاندلس ثم كان عند ابن بنته المعروف بابن السليطن حدثني بعض  
اصحابنا أنه حدثه من سألته رأته من قواد اجناد المسلمين كان يعرف بعبد  
الملك بن سعيد قال فأخرجه الي فاستعمرته وأردت تقبيله وأخذه بيدي  
فمنعني من ذلك صيانة له وضنا به علي ه وقد كانت وفاة السهيلي بمراكش  
سنة ٥٨١ وقد نقل كلامه هذا ملخصا الكرماني في الكواكب الدراري  
والحافظ ابن حجر في فتح الباري والبرهان الحلبي في نور النبراس وابن  
غازي في حاشية الصحيح والشيخ أبو زيد الفاسي في تشنيف المسامع  
والعلامة الجماع الشيخ قويسم التونسي في سمط المال وغيرهم ، وقوله  
عبد الملك بن سعيد كذا هو في النسخة الملبوعة من الروض ونحوه بخط  
الشيخ قويسم في سمط المال ، ووقع في فتح الباري نقلا عن السهيلي  
عبد الملك بن سعد بسكون العين وافتتح كلام السهيلي بقوله تكميل

ذكر السهيلي أنه بلغه أن هرقل وضع الكتاب لح ثم قال الحافظ اثر كلام  
السهيلي قلت وأنبياء غير واحد عن القاضي نور الدين ابن الصائغ الدمشقي  
قال حدثني سيف الدين قليج المنصوري قال أرسلني الملك المنصور قلاوون  
الى ملك الغرب بهدية فأرسلني ملك الغرب الى ملك الفرنج في شفاعته  
فقبلها وعرض علي الإقامة عنده فامتنعت فقال لا تحفك بتحفه سنية  
فأخرج لي صندوقا مصفحا بذهب فأخرج منه مقلمة ذهب فأخرج منها  
كتابا قد رأيت أكثر حروفه وقد التصقت عليه خرقة حرير فقال هذا  
كتاب نبيكم الى جدي قيصر ما زلنا نتوارثه الى الآن وأوصانا آباؤنا أنه  
ما دام هذا الكتاب عندنا لا يزال الملك فينا فنحن نحفظه غاية الحفظ  
ونعظمه ونكتمه عن النصارى ليدوم الملك فينا ويؤيد هذا ما وقع في  
حديث سعيد بن أبي راشد أن النبي صلى الله عليه وسلم عرض على التنوخي  
رسول هرقل الاسلام فامتنع فقال يا أخا تنوخ إني كتبت الى ملككم  
بصحيفة فأمسكها فلن يزال الناس يحدون منه باسا ما دام في العيش  
خير وكذلك أخرج أبو عبيد في كتاب الاموال من مرسل عمير بن  
اسحاق قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قيصر وكسرى فأما  
كسرى فلما قرأ الكتاب مزقه وأما قيصر فلما قرأ الكتاب طواه ثم رفعه  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هؤلاء فيجزقون وأما هؤلاء فستكون  
لهم بقية ويؤيده ما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاءه جواب كسرى قال  
مزق الله ملكه ولما جاءه جواب هرقل قال ثبت الله ملكه والله اعلم منه ص ٤٢  
من الجزء الاول، وكانت وفاة ابن حجر سنة ٨٥٢ وقد نقل كلامه هذا ملخصا



حبش شيخ ابن دحية وابن حوط الله الربيع البكلاعي رحمهم الله هـ  
 (قلت) وكان احتلال الامبان للمرية سنة ٥٤٢ هـ كما في النسخ . وابن حبش  
 هذا هو الامام الحافظ الجليد أبو القاسم عبد الرحمان بن محمد بن حبش  
 المرسي ثم المرسي قاضيا ترجمه ابن البار في تكملة الصلة وقال فيه كان  
 آخر المحدثين بالمغرب لم يكن احد من اهل زمانه يجاريه في معرفة رجاله  
 واخبارهم وموالدهم ووفياتهم وأرخ وفاته سنة ٥٨٤ هـ انظر ص ٥٧٣ في  
 الثالث منها . وفي التعريف بالمصطلح الشريف للامام القاضي شهاب الدين  
 أحمد بن يحيى المعروف بابن فضل الله العمري المتوفى سنة ٧٤٧ هـ ص ٦٢  
 حدثني رسول الادفونش بتعريف ترجمان موثوق به من اهل العدالة يسمى  
 صلاح الدين الترجمان الناصري أن الادفونش من ولد هرقل المفتاح منه  
 الشام وأن الكتاب الشريف النبوي الوارد علي هرقل متوارث عندهم  
 محفوظ مصون يلف بالديباغ والاطلس ويدخر اكثر من ادخار الجوهر  
 والاعلاق وهو الآن عندهم لا يخرج ولا يسمح بإخراجه ينظر فيه  
 بعين الاجلال ويكرمونه غاية الكرامة بوصية توارثوها كابرا عن كابر  
 وخلفا عن سلف هـ منه وقد نقل كلام التعريف هذا مختصرا للقلقشندي  
 في ضبح الاعشى ص ٣٤ من الجزء الثامن انظره ولا بد . وقد جزم  
 عالم كبير من اهل القرن الحادي عشر وهو قاضي مصر وعلامتها الشهاب  
 الحفاجي في شرحه على الشفا بقاء الكتاب المذكور الى زمانه وكانت  
 وفاته سنة ١٠٦٩ وهذا سياق كلامه ص ١٧٤ من الجزء الثالث الطبعة  
 الاولى: وقد ذكروا أن مكتوبه عليه السلام الى الآن عند ملوكهم

يجلونه وهو محفوظ عندهم في صندوق من ذهب وأوصي بعضهم بعضاً بحفظه فإن ملكهم لا يزال قائماً ما دام هذا الكتاب عندهم حتى إنهم أخرجوه لابن الصائغ الحنفي لما أرسله السلطان قلاوون إلى ملك النصراني بالمغرب لأمرهم وقالوا له هذا كتاب نبيكم جلدنا نحفظه وتبرك به وكان عنده في طليطلة وهو إلى الآن عندهم ولاكن الله يهدي من يشاء هـ كلام الخفاجي بلفظه . وقال أبو الحسن الحريشي في شرحه على الشفا : وقصر لما أتاه كتابه عليه السلام مع حمية قبله وأجله وهو عندهم إلى الآن محفوظ في صندوق من ذهب تتواصى عليه ملوكهم وقد أخرجوه لابن الصائغ الحنفي وقد كان عند ملك طليطلة وهو الآن عندهم وتكرر منهم اظهار الكتاب لجماعة من العلماء هـ كلام الحريشي . ومن جزم بوجود الكتاب المذكور عند الاسبان وأن ملوكهم من ذرية هرقل مؤرخ كبير من مشاهير علماء المغرب الاوسط في القرن الماضي وهو الشيخ أبو راس بن أحمد بن ناصر الراشدي العسكري المتوفى سنة ١٢٣٨ بالمعسكر وبه وقفت علي قبره في كتابه « الخبر المغرب عن الامر المغرب الحال بالاندلس وثغور المغرب » قال ما نصه : الاسبان من الروم والروم هم بنو الاصفر لان هرقل منهم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتابه الذي أرسله له مع حمية إلى هرقل عظيم الروم ولذا قال قرش بعد سماعهم معاورة هرقل في شأنه عليه السلام أنه يخافه ملك بني الاصفر . وأما دليل كون الاسبانيين هؤلاء منهم فإن الخفاجي في شرح الشفا قال ان كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الذي بعثه لهرقل هو الآن عند ملك طليطلة

احد قواعد مدنهم وأن الطاغية السليطلي ابن بنت ادفونش قال له الحافظ ابن حبيش أحفظ نسبك الى هرقل ه كلام الشيخ أبي راس ، وقال ايضا بعد ذلك لما تكلم علي طليطلة ما نصه: ومن العجيب أن كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الذي بعثه لهرقل عند ملكها وقد رآه ابن الصائغ الحنفي لما أرسله السلطان قلاوون ثم أشار لكلام السهيلي السابق وقال والقصة مشهورة ، وقال بعد ذلك ايضا وادفونش بالشين وبالسين ايضا ابن هراندي بن فراند من خرية قسطنطين بن هرقل ه منه وقال في محل آخر الاسبانيون فرقة من الروم نسبة لاسبانية بقطع الهمزة مدينتهم القديمة وقاعدة ملكهم وليسوا هم من الافرنج بدليل ما ذكر الحفاجي أن كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الذي كتبه الى هرقل عظيم الروم يدعو الى الاسلام هو الآن عند ملك طليطلة وقد أراه لابن الصائغ ومعلوم أن الاسبانية هم الذين أخذوا منا طليطلة ه وفي صبح الاعشى ملوك الجالقة من الفرنج الذين قاعدة ملكهم طليطلة وورشولونه من الاندلس يقال لكل ملك منهم ادفونش بدال مهملة ثم فاء بعدها واو ثم نون مفتوحة وشين معجمة في آخره وهذا اللقب جار على ملوكهم الى زماننا هذا وهو الذي تسميه العامة الفنش ه منه ص ٤٨٤ من الجزء ٥ (قلت) وقد انقطع خبر الكتاب المذكور منذ بارح المسلمون جزيرة الاندلس فلم نر له واصفا ولا ذاكرا من المؤرخين والكتاب والسفراء حتى اني اجتمعت في رحلتي الى تطوان في سنتنا هذه اوائل ربيع الاول عام ١٣٤١ بنائب اصبانيا بتلك المقاطعة الحائز من القاب العصر علي اسم مقيم عام وهو من علماء

الاسبان المذكورين وقوادهم المعروفين الجنرال بوركالي فسألته عن هذا الكتاب فلم أجد عنده له اثر ولا يذكر عنه اجملي ولا ادون خبر وأظن أن تمصّب الاسبان ايام استفحال سيطرة الرهبان أتى عليه كما قضى على غيره من الآثار العربية هناك والله في خلقه ما أراد ، ويؤخذ من كلام غير واحد ممن كتب في انساب الامم أن الاسبان دون الافرنج وأن فرنسا وملوكها لا يلتقون مع الاسبان وملوكهم في نسب ، ثم وجدت في دائرة المعارف الوجدية أن الافرنج ويقال لهم الفرنجة قبائل جرمانية كانوا يسكنون جهة بحر الشمال من أوروبا وهم فرنسا الحالية وسويسرة وبلجيكا وقطعة من المانيا وقد صار هذا الاسم علما اليوم على الاروبيين عند المسلمين وقد سرى اليهم ذلك من اطلاق العرب له على نصارى اسبانيا ه وقال غيره وهو الاستاذ أحمد زكي المصري المعلق على كتاب الرق في الاسلام لآحمد شفيق بك المصري الفرنج أمة حرة مؤلفة من جملة عائلات جرمانية سكنت بدائع نهر الرين الأسفل ومنها تناسل الفرنساوية ه ص ٣١ فعلى هذا ما وقع للملك المغرب السلطان أبي الفداء المولى اسماعيل بن الشريف العلوي جد العائلة المالكة الآن بالمغرب فيما خاطب به بعض ملوك فرنسا فقد أهدي لي المؤرخ الفرنسي الشهير الكولونيل كاستري البارزي صاحب الابحاث والكتابات الطناتية في تاريخ الاسلام نسخة فو توغرافية من مكتوب اسماعيلي للملك فرنسا لويز الرابع عشر وهو بتاريخ ١٠٩٣ جاء فيه خطابا للوزير ما نصه: أنت من سلالة عظيم الروم الذي كتب له جدنا وسيدنا فلا ترضى نحن أن نتكلم الا معك الخ كلامه ، وقد

تجرأ بعض المهثورين من قضاة المغرب على الجزم بذلك وبأن المکتوب الهرقلي هو بيد فرانس الى الآن وذلك في مخاطبته لرئيس مجلس النواب الفرنسي دي شاتيل الذي صار رئيسا للجمهورية الفرنسية بعد ذلك حين زار فرنسا سنة ١٩٣٢ فاستغرب ذلك كله من بلغه من الفرنسيين وغيرهم ولم يكن القاضي المسكين عالما بالمكتوب الاسماعيلي اذذاك والذي يظهر في معنى ذلك أن اهل المغرب اذ ذاك حيث لم يكن لديهم اشتهر في اسماء ملوك العجم من هرقل كانوا ليمدهم عن اللسان العجمي وتاريخ أمه كل من يروونه من اهل تلك الصبغة العجمية ينسبونه الى هرقل بالولادة مرة والدين أخرى فلعن هذا وجه ماجري عليه المکتوب الاسماعيلي السابق وما جرى عليه الحافظ من جعل الملك الذي رآه عنده ابن الصائغ المکتوب النبوي لهرقل من الافرنج والله اعلم . وقد أخبرني الكولونيل المذكور أنه رآه عدة مكاتب للمولى اسماعيل المذكور للمكهم لوزير مرة يخاطبه به بمثل ما ذكر ومرة يسأله عن المکتوب الهرقلي وأكدي غاية التاكيد أنه لا علاقة بين هرقل ولوزير المذكور ولا يخطر ذلك ببال احد منهم . ثم وجدت في تاريخ العلامة أبي العباس بن الحاج القاسمي للدولة العلوية المسمى بالدر المنتخب المستحسن في الجزء السابع في حوادث سنة ١١١٤ نقل مکتوب اسماعيلي لعظيم فرنسا لويز المتولي نظرها لزمانه حين أجرى فيه ذكر هرقل فقال لو كنت من ذرية هرقل لاسلمت وكان الاسلام خيرا لك وما أنت من ذريته على كل حال بإجماع الاجناس ولكنك من ذرية جرجير الذي كان بافريقية قتله عبد الله بن الزبير ومن ذلك الحين عبر من عبر من آبائك لقرطاجنة التي هي اليوم تونس الخ كلامه

في كتاب مطول في نحو سبع ورفات من التاريخ المذكور فارتفع الغبار وأقر الحسم وارتفع النزاع ، ثم وجدت المؤرخ محمود فهمي المصري نص في تاريخه البحر الزاخر في تاريخ العالم واخبار الاوائل والاواخر على انقراض بيت هرقل سنة ٧١١ ميلادية قال بعد أن تسلمن مائة سنة هـ فانظر ص ٣٦٦ من الجزء الثاني منه وانظر هل مرادة انقراض الملك منهم او انقراض العائلة من اصلها والله اعلم . « تنبيهات » الاول = قال الشيخ أبو راس عقب ما سبق : وكذلك كتابه عليه السلام عند ملوك الحبشة يعظمونه كما قاله صاحب الاعلام هـ وليس عندي في هذا الكتاب غير ما نقلت لك وغير ما سياتي عن ابن جماعة في باب الرسول يبعث الى الملك ليزوج الامام المرأة من المسلمين تكون ببلاده من أن النجاشي احتفظ بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم وقال لن ترال الحبشة بخير ما كان هذا الكتاب بين اظهرها ، وفي طبقات ابن سعد أن النجاشي بعد قراءته لكتاب النبي صلى الله عليه وسلم دعا بحق من عاج لجعل فيه كتابي النبي صلى الله عليه وسلم وقال لن ترال الحبشة بخير ما كان هذان الكتابان بين اظهرها انظر ص ١٦ من الجزء الاول من القسم الثاني ، وقد وقفت على رحلة الحبشة لصاديق باشا المؤيد العظيم التي دون فيها سفارته عن الدولة العثمانية لارض الحبشة وملكها فقاية ما فيها أنه سأل عالم حبشيا من المسلمين الذين هناك عن اصحمة ملك الحبشة الذي أسلم في الزمن النبوي وعن المراسلات التي جرت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له أن معنى اصحمة في العربي علية وأن النجاشي المذكور مدفون في محل يسمى

منكل العلامة من اعمال مقاطعة تيغري وأن سيدنا جعفر بن أبي طالب  
لحق النجاشي المذكور في منكل العلامة وأن هذا المحل قريب من عقامة  
( اغامي ) وينعقد فيه كل سنة سوق كبير يأتي اليه ألوف من المسلمين  
والمسيحيين لزيارة قبر النجاشي المذكور انظر ص ١٩٣ من الرحلة المذكورة  
فلو كان بيد الحبشة شي مما نحن فيه لكان الاولى بالذكر والتدوين ،  
الثاني = تتداول الصحف التونسية ومجلاتها صورة مكتوب يذكرون  
عنه أنه ماخوذ بالفتراف من اصل كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى  
المقوقس ملك مصر الموجود بدار الآثار بالاستانة ، وقد كنت ظفرت  
بنسخة منه سابقا في رحلتي لمصر سنة ١٣٢٣ ولعلي اول من أدخلته للمغرب  
الا أنني لم أكن اذ ذاك ولا الآن على وثوق من امره اذ غاية ما يذكرو  
في اصله أنه ظفروه في احد الاديرة المصرية فأخذ وأدخل لحل الآثار الشريفة  
بالاستانة وقد كنت اذ ذاك رأيت في مجلة الهلال الاشارة الى الظعن فيه  
والتوقف في شأنه ولا يشك مسلم أنه لا يجوز اضافة شي الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على طريق الجزم الا بعد المستند الجازم والا فدون  
المثبت خرط القتاد ومن هذا الباب ما يتحدث به بعضهم في دمشق الشام  
من أن بدار هناك كان اصلها من عمارة الشيخ المرادي مفتي الشام قديما  
وانتقلت الى ملك اولاد القوتلي كتابا نبويا خطا با لبعض ملوك الاعراب  
بخط احد الصحابة قالوا مختم بختم نبوي وقد تكلم عليه الشمس محمد  
بن عبد الجواد القاياتي المصري في رحلته ، روضة البشام في الرحلة الى بلاد  
الشام في ص ١٣٠ منها قائلا أطلعونا على عجيبة من عجائب الدهر وحسنة

من حسنات العصر وهو كتاب من حضرة سيد الانبياء أرسله الى بعض ملوك الاعراب بخط اجد الصحابة وفي آخره ختمه عليه السلام ( محمد رسول الله ) الأنة لتقدم المصور وتكرر الدهور لتكادتين خطوط تلك السطور الايامعان النظر وتحقيق ولذلك كتبوا صورة ما فيه بالخط العربي المبين اليهود في هذا العهد حتى يكون مساعدا للقاري على استبانة خروفيه وخطه القديم الكوفي قال وبالجمله فوائده من ابداع الآثار التي تورث المجد والافتخار هـ ولما كنت زرت دمشق الشام عام ١٣٢٤ سألت اعلام دمشق عن هذا المكتوب فكلمهم استهنوا امره من جهة النسبة والسند وجزموا بأنة لا وثوق بصحته ويتوصل اصحاب تلك الدار به اذ لاجحة بيدهم على ذلك ( قلت ) وقبل هذا العصر بقرون قال حافظ الشام البرهان الحلبي في نور النبراس حين تكلم على ما كان يوجد بدمشق من الآثار النبوية: فائدة الذي بقي من آثاره الشريفة الآن فيما نعرفه كان بقي نعلان بدمشق كل فردة في مكان فلا يدري أين ذهبا هـ ونقله جماعة من الاعلام كالمقري في فتح المتعال والزرقاني في شرح المواهب وغيرها وأقروه ، ومن العجيب أن أبا القاسم الزباني قال في رحلته الترجانة الكبرى في الكلام على دمشق وآثارها توجهت لدار الحديث التي بها النعل الشريف نعله صلى الله عليه وسلم فزرتة وقبلته وتبركت به هـ وهو غريب فإن المقري مع اعتناؤه بالنال لم يذكر هو ولا غيره من المؤرخين والرحالين هذا المكتوب بالدمشقي ولا النعل المذكورة مع تصديه لمثل ذلك في فتح المتعال ، ولعل الزباني أراد أن يقول زرت الجبل الذي كانت به النعال



فسبقه قلعه الى ذكر النعال والله اعلم . ( زقلت )

﴿ فصل في اجمع واطول كتاب حفظ التاريخ نصه من كتبه ﴾  
( عليه السلام الاحكامية )

اجمع واوعب واطول كتاب حفظ التاريخ نصه كتابه عليه السلام لعمر بن حزم وهو كتاب جليل فيه من انواع الفقه في الزكاة والديات والاحكام وذكر الكبائر والطلاق والعتاق واحكام الصلاة في الثوب الواحد والاحتباء فيه ومس المصحف وغير ذلك ، قال النووي في التهذيب في ترجمة عمرو المذكور: استعمله النبي صلى الله عليه وسلم على نجران باليمن وهو ابن سبع عشرة سنة وبعث معه كتابا فيه الفرائض والسنن والصدقات والجروح والديات ، و كتابه هذا مشهور في كتب السنن رواه أبو داود والنسائي وغيرهما مفرقا واكملهم له رواية النسائي في الديات ولم يستوفه احد منهم في موضع هـ وقد ذكر طرقه الحافظ ابن كثير في ارشاده وقال بعد ذكر الاختلاف في بعض طرقه ، وعلى كل تقدير فهذا الكتاب متداول بين ائمة الاسلام قديما وحديثا يعتمدون عليه ويعتمدون في مهمات هذا الباب اليه كما قال يعقوب بن سفيان لا أعلم في جميع الكتب كتابا اصح من كتاب عمرو بن حزم كان الصحابة والتابعون يرجعون اليه ويدعون آراءهم ، وصح أن عمر ترك رأيه ورجع اليه قال ابن كثير رواه الشافعي والتابعون بإسناد صحيح الى ابن المسيب ، قال ابن ابراهيم الوزيد في الروض الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم اثر كلام ابن كثير ظاهر كلام الحافظين يعقوب بن سفيان وابن كثير دعوى اجماع الصدر

الاول على قبول حديث عمرو بن حزم وذلك يقتضي دعوى الاجماع على جواز العمل بالوجادة هـ وقال القسطلاني في المواهب واحتج الفقهاء كلهم بما فيه من مقادير الديات وقد رواه النسائي متصلا ورواه أبو حاتم في الصحيح وغيره متصلا ، وقد وقع في الموطأ ذكره في مواضع في كتاب العقول وفي كتاب الصلاة ، قال الباجي هو اصل في كتابة العلم وتخصيصه في الكتب ، وقال أبو عمرو بن عبد البر وهو كتاب مشهور عند اهل السير معروف عند اهل العلم معرفة يستغنى بها في شهرتها عن الاسناد هـ وقال ايضا لاختلاف عن مالك في ارسال هذا الحديث وقد روي مسندا من وجه صالح . ورواه معمر عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه عن جده . ورواه الزهري عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب الى اهل اليمن كتابا فيه الفرائض والسنن والديات وبعث به مع عمرو بن حزم فقدم به علي اهل اليمن وهذه نسخة: بسم الله الرحمن الرحيم من محمد النبي الى شرحبيل بن عبد كلال والحارث بن عبد كلال ونعيم بن كلال قبيل ذي غرس ومعاوي وهمدان أما بعد (قلت) وأنا أسوقه هنا معتمدا سياق الحافظ السيوطي في حواشيه على الموطأ ففيها أخرج البيهقي في دلائل النبوة من طريق بن اسحاق قال حدثني عبد الله بن أبي بكر عن أبيه أي بكر محمد بن عمرو بن حزم قال هذا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عندنا الذي كتب لعمرو بن حزم حين بعثه الى اليمن يفتقها اهلها ويعلمهم السنة وياخذ صدقاتهم فكتب له كتابا وعهدا وأمره فيهم امره فكتب بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الذين

آمنوا أوفوا بالعقود عهدا من رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم  
 حين بعثه الى اليمن أمره بتقوى الله في أمره كله فإن الله مع الذين اتقوا  
 والذين هم محسنون وأمره أن يأخذ الحق كما أمره وأن يبشر الناس بالخير  
 ويأمرهم به ويعلمهم القرآن ويفقههم فيه وينهى الناس فلا يمس أحد القرآن  
 الا وهو طاهر وينذر الناس بالذي لهم والذي عليهم ويلين لهم في الحق  
 ويشد عليهم في الظلم فإن الله كره الظلم ونهى عنه وقال : ألا لعنة الله  
 على الظالمين ، ويبشر الناس بالجنة وبعملها وينذر الناس النار وعملها ويستألف  
 الناس حتى يتفقهوا في الدين ويعلم الناس معالم الحج وسننه وفرائضه  
 وينهى الناس أن يصلي الرجل في ثوب واحد صغيرا الا أن يكون واسعا  
 فيخالف بين طرفيه على عاتقيه وينهى أن يحتج الرجل في ثوب واحد  
 ويفضي الى السماء بفرجه ولا يعقد شعر رأسه اذا غفا في قفاه وينهى الناس  
 اذا كان بينهم هيج أن يدعوا الى القبائل والعشائر وليكن دعاؤهم الى  
 الله وحده لا شريك له فمن لم يدع الى الله ودعا الى العشائر والقبائل فليطقه  
 فيه بالسيف حتى يكون دعاؤهم الى الله وحده لا شريك له ويأمر الناس  
 بإسباغ الوضوء وجوهمهم وأيديهم الى المرافق وأرجلهم الى الكمين وأن  
 يمسحوا رؤوسهم كما أمرهم الله وأمره بالصلاة لوقتها وإتمام الركوع  
 والخشوع وأن يغسل بالصبح ويهجر بالمهاجرة حين تميل الشمس وصلاة  
 العصر والشمس في الارض مدبرة والمغرب حين يقبل الليل لا تؤخر حتى  
 تبدو النجوم في السماء والعشاء اول الليل وأمرهم بالسعي الى الجمعة اذا  
 نودي بها والغسل عند الرواح اليها وأمره أن يأخذ من الغنائم خمس الله

وما كتبه الله على المؤمنين في الصدقة من العقار فيما سقت السماء العشر  
وفما سقت الغرب نصف العشر وفي كل عشر من الابل شاتان وفي كل  
عشرين اربع وفي كل ثلاثين من البقر تبيع او تبعية جذع او جذعة وفي  
كل اربعين من الغنم سائمة شاة فإنها فريضة الله التي افترضها على المؤمنين  
في الصدقة فمن زاد فهو خير له ، وأنه من أسلم من يهودي او نصراني  
اسلاما خالصا من نفسه فدان دين الاسلام فإنه من المؤمنين له ما لهم  
وعليه ما عليهم ومن كان طلي نصرانيته او يهوديته فإنه لا يغير عنها وعلى  
كل حالم ذكر او أنثى حر او عبد دينار واف او عرضه من الثياب فمن  
أدى ذلك فإن له ذمة الله وذمة رسوله ومن منع ذلك فإنه عدو لله ورسوله  
والمؤمنين جميعا صوات الله على محمد والسلام عليه ورحمة الله وبركاته .  
قال البيهقي وقد روى سليمان بن داود عن الزهري عن أبي بكر عن محمد  
بن عمرو بن حازم عن أبيه عن جده هذا الحديث موصولا بزيادات كثيرة  
في الزكاة والديات وغير ذلك ونقصان عن بعض ما ذكرناه ، قلت  
وسأسوقه في كتاب العقول ه كلام السيوطي (قلت) يستفاد من طبقات  
ابن سعد أن كاتب كتاب عمرو بن حزم هذا أبي بن كعب رضي الله عنه .  
( ز قلت ) ﴿ ما كتبه عليه السلام ولم يخرججه ﴾

خرج أبو داود عن ابن عمر أن المصطفى عليه السلام كتب كتاب  
الصدقات ولم يخرججه فعمل به أبو بكر ثم عمر . «تمة» أخرج ابن  
سعد في الطبقات عن مسلم بن الحارث التميمي الصحابي ثريل الشام أن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال له بعد رجوعه من سرية تلتطف الى ان لم يرق

فيها دم فشكر ذلك له المصطفى وقال له أكتب لك كتاباً أوصي بك  
أئمة المسلمين بعدي فكتب لي كتاباً وختمه فلما قبض النبي صلى الله عليه  
وسلم أتيت أبا بكر بالكتاب ففضه وأعطاني شيئاً ثم ختمه فلما قبض أبو  
بكر أتيت عمر بن الخطاب بالكتاب ففضه وأعطاني شيئاً ثم ختمه فلما  
استخلف عثمان أتيت به بالكتاب ففضه وقرأه وأعطاني شيئاً ثم ختمه فلما  
استخلف عمر بن عبد العزيز بعث إلى ولده الحارث بن مسلم فأثابه فأعطاه  
شيئاً وقال لو أردت لوصلت إليك ولا كني أردت أن تحدثني بحديثك  
عن أبيك عن النبي صلى الله عليه وسلم فحدثته به وانظر ترجمة سند مولي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من طبقات بن سعد ص ١٩٦ من الجزء السابع  
( زقلت )

➤ فصل هل كتب عليه السلام بنفسه شيئاً وامضني بعض كتبه ➤  
( بيمينه الشريفة ام لا )

وقع في قصة صلاح الحديبية من الصحيح وغيره انه لما عقد مع كفار  
قريش ما عقد دعا علياً وقال أكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل  
لا اعرف هذا ولا كن اكتب باسمك اللهم فقال أكتب فكتبها ثم قال  
أكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو شهدت انك  
رسول لم أقاتلك ولا كن اكتب اسمك واسم أبيك فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انا رسول الله وانا محمد بن عبد الله ثم قال لعلي أمي محمد رسول  
الله قال لا والله لا احرك فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتب  
هذا ما قاضى محمد بن عبد الله ، ولفظ الصحيح كتب وهو لا يحسن

الكتابة فحمسك بظاهره الامام أبو الوليد الباجي وجزم بأنه صلى الله عليه وسلم كتب ، وذكر الحافظ ابن دحية كما في خصائص القطب الخيضي أن جماعة من العلماء وافقوه على ذلك منهم شيخه أبو ذر المحروقي وأبو الفتح النيسابوري وآخرون من علماء إفريقية وغيرها ، وقد سبقهم إلى ذلك جميعا عمر بن شبة فقال في كتاب الكتاب له كتب النبي صلى الله عليه وسلم بيده يوم الحديبية ، وما استدلل به الباجي ومن وافقه ما أخرجه ابن أبي شيبة عن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال مامات النبي صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ قال عجمالة فذكرت ذلك للشافعي فقال صدق سمعنا قوما يذكرون ذلك ه وفي فيض القدير على حديث ضع القلم على أذنك فإنه اذكر للمعلي وأخذ القاضي من قصة الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كتب بعد أن لم يحسن الكتابة ثم إنه اشار لمذهب الباجي ومن عارضه قال وانتصر له بأن الامية لاتنافيه بل يقتضي تقييده النبي بما قبل ورود القرآن وبعد ما تحققت أميته وتقررت معجزته لامانع من كتابته بالتعليم فتكون معجزة أخرى ، وروى ابن أبي شيبة عن عوف مامات صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ ه كلام المناوي في الفيض وهو ملخص من كلام القاضي أبي بكر بن العربي في سراج المريدين فإنه لما تكلم علي الغربة قال واشد انواعها فقد النظير وعدم المساعد والاضطرار الى صحبة الجاهل ثم نظر بيق بن مخلد ومحمد بن موهب وما لقيا من اهل بلدهما بعد الرجوع من الرحلة حسدا علي ما رجعا به قال وهذا أبو الوليد الباجي رحل وابعد وجلب علما جمًّا وقرأ عليه البخاري وفيه أن النبي صا وكتب

فقبل له على من يعود قوله وكتب فقال على النبي فقبل له وكتب بيده  
قال نعم ألا ترونه يقول في الحديث فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الكتاب وليس يحسن الكتابة فكتب هذا ما قضى عليه محمد بن عبد  
الله فقولوا عليه وحملوا كل تكذيب وتعميل عليه وانتدب جاهل من  
المؤمنين فأخبرني أبو محمد عبد الله بن أبي عصام بالمسجد الأقصى قال رأيته  
يصيح في المسجد الجامع ويعلن بالزندقة إليه بيد أن الأمير كان متشبها  
فدعا بالفقهاء فاتفقوا على أن هذا القول كفر فاستظهر الباجي بيمض الحجة  
في ذلك وقال للأمير هؤلاء جملة ولا كن اكتب إلى علماء الآفاق فكتب  
إلى إفريقية وصقلية فجاء الجواب: إن يكتب بعد أميته فيكون ذلك  
من معجزته لا يظن أحد بذلك عليه لأنهم تحققوا أميته ثم شاهدوا  
معجزته فوقفوا ولم يظنوا كلام ابن العربي ومن نسخة عندي عليها  
خطه نقلت . وفي ترجمة الباجي من الدياج المذهب للبرهان بن فرحون  
أن الذي أنكر على الباجي وكفره أبو بكر بن الصائغ الزاهد قال ابن  
فرحون وتكلم في ذلك من لم يفهم الكلام حتى أطلقوا عليه اللعن فلما  
روا ذلك الباجي ألف رسالته المسماة بتحقيق المذهب بين فيها المسألة لمن  
يفهمها وإنما لاتقدح في المعجزة كما لاتقدح القراءة في ذلك فوافقه أهل  
التحقيق بأسرار العلم وكتب بها لشيخ صقلية فأنكروا على ابن الصائغ  
ووافقوا أبا الوليد على ما ذكره كلام ابن فرحون . وقد ساق قصة  
الباجي هذه الحافظ الذهبي في ترجمته من تذكرة الحفاظ وذكر أن الباجي  
لما ألف رسالته التي بين فيها أن ذلك غير قادح في المعجزة رجع بها جماعة

ثم قال ما كل من عرف أن يكتب اسمه فقط بخارج عن كونه أميا لانه لا يسمي كاتباً ، وجماعة من الملوك قد أدمنوا على كتابة العلامة وهم أميون والحكم للغبلة لا للصورة النادرة فقد قال عليه السلام أنا أمة أمية اي اكثرهم كذلك لندور الكتابة في الصحابة ، وقال تعالى ( هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم ) ه كلام الذهبي وهو وجيه لا غبار عليه وخرج الذهبي في التذكرة ايضا في ترجمة ابن مندة ص ٣٥ من الجزء الثاني بسنده الى عوف بن عبد الله بن عتبة عن أبيه قال ما مات النبي صلى الله عليه وسلم حتى قرأ وكتب ثم قال الذهبي عقبه قلت وما المانع من جواز تعلم النبي صلى الله عليه وسلم يسير الكتابة بعد أن كان أميا لا يدري ما الكتابة فلمله لكثرة ما أملى على كتاب الوحي وكتاب السنن والكتب الى الملوك عرف من الخط وفهمه وكتب الكلمة والكلمتين كما كتب اسمه الشريف يوم الحديبية ( محمد بن عبد الله ) وليست كتابته لهذا القدر اليسير مما يخرج عن كونه أميا ككثير من الملوك أميين ويكتبون العلامة ه من التذكرة بلفظها وما أشار اليه الذهبي اقوى صدمة للمعارض من كون كتابته عايه السلام كانت معجزة وإن سبق اليها ابن العربي كما تقدم ثم الحافظ ابن الجوزي في المشكل فإنه قال اطلاق يده بالكتابة ولم يحسنها كالمعجزة له ولا ينافي هذا كونه أميا لا يحسن الكتابة لانه ما حرك يده تحريك من يحسن الكتابة انما حركها فجاء المكتوب صوابا ه قال ابن باديس اثره في الفرائد هذا تاويل منه حسن يجمع بين المذهبيين من غير تناقض في الخبر ه وقال ابن التلمساني في شرح الشفا بعد



ذكر مذهب الباجي وصوب اهل الحق مقالته وأنه لا يقدح في المعجزة كونه كتب مرة ، وفي البخاري في باب عمرة القضاء فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتب ، قال القرطبي في مختصره قوله فأخذ الكتاب فكتب ظاهر قوي في أنه عليه السلام كتب بيده . وقد أنكر قوم تمسكا بقوله تعالى ( وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تحطه بيمينك ) قال ولا نكرة فيه فإن الخط المنني الخط المكتسب عن التعليم وهذا خط خارق للعادة أجراه الله على أنامل النبي صلى الله عليه وسلم مع بقائه لا يحسن الكتابة المكتسبة وهذا زيادة في صحة نبوته هـ ( قلت ) احسن منه ما سبق عن الذهبي في ترجمة ابن مندة فاعتبره . ووقفت في المدينة المنورة على رسالة حافظة للعلامة المحقق الشمس محمد بن عبد الرنول البرزنجي الشافعي المدني في اثبات الكتابة والقراءة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتيسر لي تلخيصها . وعندي جزء لفقيه الزاهد أبي محمد عبد الله بن مفوز الماعفري في نحو كراسة عنوانه جزء فيه التحرير من ترك الواضحة والتنبية على غلط القائل كتب في يوم الحديبية النبي الامي وفي آخره عليه سماعات لاعلام اندلسيين وتونسيين وموضوعه الانتصار لابن الصائغ في المسألة والرد على الباجي والله اعلم . قال القطب الحبضري في خصائصه ولم يبلغنا من طريق صحيح ولا ضعيف أن المصطفى كتب شيئا بخطه غير ما في هذه القضية وانما كان له عليه السلام كتاب يكتبون له الوحي وغيره هـ وقال الشهاب الحفاجي في شرح الشفا بعد تلخيصه لكلام ابن العربي السابق ما نصه : ورأيت في بعض الكتب أنه مما يدل

على ذلك أنه صلى الله عليه وسلم قال لكاتبه طول السينات وقوله تعالى ( وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك ) فقوله من قبله يدل على أنه صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يكتب نادرا فاعرفه هـ من ص ٢٢٧ من الجزء الثاني الطبعة الاولى ، فقف على قوله كان يكتب بعد ذلك والله اعلم . وسياقي في القسم العاشر عن سمط الجواهر الفاخر أنه عليه السلام كتب عدة كتب بيده الشريفة . ( فائدة ) في الخطط للمقرئ أن آل بلال بن الحارث جاءوا لعمر بن عبد العزيز بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم لهم بإقطاع في جريده فقبلها عمر وفتح ومسح بها عينيه انظر ص ١٥٥ من الجزء الاول طبع مصر .

❦ فصل في ذكر صاحب الخاتم ومن اي شيء كان وما كان نقشه ❦  
أخرج البخاري عن انس قال : لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكتب الى الروم فقبل له إنهم لن يقرأوا كتابك اذا لم يكن مختوما فاتخذ خاتما من فضة ونقشه ( محمد رسول الله ) فكأنما أنظر الى بياضه في يده صلى الله عليه وسلم . وأخرج الترمذي في الشمائل ( ز قلت ) بل هو في الصحيح ايضا فكان الاول أن ينسب اليه عن انس كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم محمد سطر ورسول سطر والله سطر قال المهلب كان عليه السلام لا يستغنى عن الختم به في الكتب الى البلدان واجوبة العمال وقواد السرايا . ( ز قلت ) في اوائل السيوطي اول من ختم الكتاب من قریش واهل الحجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد

مكتبة الملوك قليل له إتهم لا يقرءون كتابا ألا غنوما ه قال الحافظ ولم تكن كتابة الخاتم على الترتيب العادي ( محمد رسول الله ) فإن ضرورة الختم به تقتضي أن الأحرف المنقوشة مقلوبة يعني هكذا: محمد يخرج الختم مستويا ه لا كن قال الزرقاني أثره على المواهب رسول وهو تعديل على العادة واحواله صلى الله عليه خارج عن طورها الله بل في تاريخ ابن كثير عن بعضهم أن كتابته كانت مستقيمة وكانت تطبع كتابة مستقيمة ه

﴿ فصل فيمن كان صاحب خاتمه صلى الله عليه وسلم ﴾

( ز قلت ) قال الشبرا ملسي في حواشي المواهب قوله وخاتمه اي من كان يتولاها اذا قلها النبي صلى الله عليه وسلم من يحفظها ويعيدها اليه عند ارادتها ه خرج البخاري في التاريخ من طريق محمد بن بشار عن اياس بن الحارث بن معيقب عن جده معيقب قال كان خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديد ملون عليه فضة فرما كان بيدي وكان المعيقب علي خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ز قلت ) وفي الاصابة أنه كان على بيت المال لعمر ثم كان على خاتم عثمان . وفي العقد الفريد لابن عبد ربه أنه عليه السلام كان يضع خاتمه عند حنظلة بن الربيع بن المربع بن صبيني ابن أخي الكشم بن صبيني الاسدي انظر ص ١٢٢ من الجزء الثاني وفي العقد الفريد ايضا ص ١٧٤ من الجزء الثاني أنه كان على خاتمه عليه السلام معيقب بن أي فاطمة نحو ما سبق وعرف لغيره ( ز قلت )

﴿ باب في عمله عليه السلام اذا لم يحضره الخاتم ﴾

في ترجمة عبد الملك بن أكيدر من الاصابة عنه قال كتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب ولم يكن معه خاتم فحتمه بظفره . وفي الاصابة ايضا لدى ترجمة وهب بن أكيدر دومه أن ابن عساكر أخرجه من طريقه قال كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا ولم يكن معه خاتمه فحتمه بطينة . ( ز قلت ) وبذلك تعلم ما في قول القلقشندي في صبح الاعشى اول من اتخذ الطين لحتم الكتاب عمر بن الخطاب قاله الثعالبي في لطائف المعارف هـ ( ز قلت )

﴿ باب في مسائل تتعلق بالخاتم النبوي ﴾

كان عليه السلام اتخذ خاتما من ذهب حين كان مباحثا ثم تبذه ولم يراجعهُ وكان له خاتم من ورق اي من فضة وكان فصهُ حبشيا كما في مسلم عن انس والحبشي حجر من جزع او عقيق فان معدنها بالجيشة واليمن وقيل لونه حبشي اي اسود . وفي البخاري عن انس أن فصه كان منه فقيه جواز جعل الخاتم فصا من فضة وكره من الذهب . ولا يي داود والنسائي ان خاتمه كان من حديد ملونا عليه فضة وهو محمول على التعدد . وكان نقشه ( محمد رسول الله ) وهو في الصحيح . فقيه جواز نقش الخاتم ونقش اسم صاحبه ونقش اسم الله تعالى . وذكر الزبير بن بكار أن نقش خاتم أبي بكر ( نعم القادر الله ) وقال غيره كان نقش خاتمه ( عبد ذليل لرب جليل ) . وفي طبقات ابن سعد عن ابن سيرين مرسل أن نقش الخاتم كان ( بسم الله محمد رسول الله ) ولم يتابع على هذه

الزيادة . ولاي الشيخ من حديث انس ( لا إله الا الله محمد رسول الله )  
قال الحافظ السيوطي في التوشيح على الجامع الصحيح وهي زيادة شاذة  
وفي الصحيح أن صفة النقش محمد سطر ورسول سطر والله سطر . قال  
الاسنوي في المهمات وفي حفظي أنها كانت تقرأ من اسفل فصاعدا  
ليكون اسم الله فوق الجميع . قال الحافظ ابن حجر ولم أر التصريح بذلك  
في شيء من الاحاديث . وفي الصحيحين وغيرهما النهي عن أن ينقش  
احد على نقش خاتمه صلى الله عليه وسلم وسبب النهي أنه انما اتخذ الخاتم  
ونقش فيه ليختتم به كتبه فلو نقش غيره مثله لسلخت المفسدة وحصل  
الخلل . قال في التوشيح وهذا يفهم اختصاص ذلك بحياته صلى الله عليه  
وسلم . وفي الديباج النهي نهى تحريم مؤبدا الى يوم القيامة وليس ذلك  
بظاهر . وجاء فيها أنه كان يحمل فسه مما يلي كفه اي ليكون ابعد من  
الترين . وفي رواية لابن داود وجعل فسه في ظهر كفه فان صحت قلعله  
كان يعمل هذا لبيان الجواز نادرا وجاء أنه كان يتختم به في اليد اليمنى  
وفي احاديث أخر أنه في اليسار . ( زقلت )

### ﴿ باب في وضع التاريخ واصله ﴾

المعروف أن التاريخ بالهجرة النبوية حدث في خلافة عمر بن الخطاب  
ولا كن حكى أبو جعفر بن النحاس في كتابه صناعة الكتاب وحكاه عنه  
القلقشندي في صبح الاعشى ص ٢٤٠ من الجزء السادس عن محمد بن  
جرير أنه روى بسنده الى ابن شهاب أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة  
وقدمها في شهر ربيع الاول أمر بالتاريخ . قال القلقشندي وعلى هذا

يكون ابتداء التاريخ في عام الهجرة ه وفي المواهب وأمر صلى الله عليه وسلم بالتاريخ فكتب من حين الهجرة قال الزرقاني رواه الحاكم في الاكليل عن الزهري معضلاً ، والمشهور خلافه ، وأن ذلك في زمن عمر كما قال الحافظ ه وقد قال الحافظ جلال الدين السيوطي رأيت في مجموع بخط ابن القماح عن ابن الصلاح أنه قال ذكر أبو طاهر محمد بن محمد بن الزيادي في تاريخ الشروط أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرخ بالهجرة حين كتب الكتاب لنصارى نجران وأمر علياً أن يكتب فيه حين كتب عنه أنه كتب لحس من الهجرة قال فالنورخ بهذا إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر تبعه في ذلك قال وقد أشبعت الكلام على ذلك في مؤلف مستقل مختصر بهذه المسألة ه (قلت) سماه «التاريخ في علم التاريخ» قال السخاوي فإن ثبت فيكون عمر متبعاً لا مبتكراً ه وقال الامام السبكي في الروض ص ١١ من الجزء الثاني تأسيس مسجد قبا كان اول يوم من حلول رسول الله صلى الله عليه وسلم دار هجرته والبلد الذي هو مهاجرة وفي قوله تعالى ( من اول يوم ) وقد علم أنه ليس اول الايام كلها ولا أضافه الى شيء في اللفظ الظاهر . ففيه من الفقه صحة ما اتفق عليه الصحابة مع عمر حين شاورهم في التاريخ فاتفق رأيهم أن يكون التاريخ من عام الهجرة لانه الوقت الذي عز فيه الاسلام والذي أمر فيه النبي صلى الله عليه وسلم وأمس المساجد وعبد الله آمناً كما يحبه فوافق رأيهم هذا ظاهر التزيل وفهمنا الآن بفعلهم أن قوله سبحانه ( من اول يوم ) أن ذلك اليوم هو اول ايام التاريخ الذي نورخ به الآن فإن كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

أخذوا هذا من الآية فهو الظن بأفهامهم فهم اعلم الناس بكتاب الله وبتأويله  
وافهمهم بما في القرآن من اشارات وافصاح وإن كان ذلك منهم عن رأي  
واجتهاد فقد علم ذلك قبل أن يكونوا وأشار الى صحته قبل أن يفعل إذ  
لا يعقل قول القائل فلعنة أول يوم الا بالاضافة الى عام معلوم او شهر معلوم  
او تاريخ معلوم وليس هاهنا اضافة في المعنى الا الى هذا التاريخ المعلوم  
لعدم القرائن الدالة على غيره من قرينة لفظ او قرينة حال فتدبره ففيه  
معتبر لمن ادكر وعلم لمن رأى بعين فؤاده واستبصر والحمد لله ه وقد نقل  
كلامه ملخصا الحافظ في الفتح وقال عقبه كذا قال والمتبادر أن معني قوله  
من اول يوم اي دخل النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه المدينة ه وقال ابن  
المنير كلام السهيلي كلام تكلف وتصف وخروج عن تقدير الاقدمين  
فإنهم قدروه من تأسيس اول يوم مكانه قبل من اول يوم وقع فيه التأسيس  
وهذا تأسيس تقتضيه العربية وتشهد له الآية ه (قلت) كلام السهيلي  
ظاهر المأخذ جلي الاستنتاج والذين استبشعوه كأنهم لم يدوروه فتأمل  
بإنصاف ترى الحق مع ما أملاه الاعمى لا ما كتبه البصراء ، ولذا اقتصر  
عليه معجبا به المولى شهاب الملة والدين الحفاجي في عناية القاضي وكفاية  
القاضي انظرها « وربك اعلم بمن هو اهدى سبيلا » . واختيرت الهجرة  
للابتداء بها دون وقت الولادة والبعة لاختلافهم فيها دونها ، ووقت  
الوفاة وإن شارك الهجرة في الاتفاق لا يحسن الابتداء بها عقلا لما ينشأ  
عنه من تهيج الحزن والاسف بخلاف وقت الهجرة فإنه يتبرك به لكونه  
وقت استقامة ملة الاسلام ، واختير لافتتاح السنة المحرم دون غيره

لكونه شهر الله واحد الاشهر الحرم وفيه تنصرف الناس من الحج .

﴿ باب في الرسول ( السفير ) وفيه فصول ﴾

( زقلت ) ﴿ فصل في صفات رسله عليه السلام ﴾

﴿ من وفور العقل وطلاقة اللسان وقوة الحجة المقنعة للخصم ﴾

قال السهيلي في الروض ص ٣٥٥ من الجزء الثاني لما قدم حجة على قيصر قال يا قيصر أرسلني من هو خير منك والذي أرسله هو خير منه ومنك فاسمع بذل ثم أجب بنصح فإنك إن لم تذلل لم تفهم وإن لم تنصم لم تنصف قال هات قال هل تعلم أكان المسيح يصلي قال نعم قال فإني أدعوك الى من كان المسيح يصلي له وأدعوك الى من دبر خلق السموات والارض والمسيح في بطن أمه وأدعوك الى هذا النبي الامي الذي بشر به موسى وبشر به عيسى ابن مريم بعده وعندك من ذلك اشارة من علم تكفي عن العيان وتشفي من الخبر فإن أجبت كانت لك الدنيا والآخرة والا ذهبت عنك الآخرة وشورك في الدنيا واعلم أن لك ربا يقصم الجبابة ويغير النعم فأخذ قيصر الكتاب ووضع على عينيه ورأته وقبله ثم قال أما والله ما تركت كتابا الا وقرأته ولا عالما الا وسألته فما رأيت الا خيرا فأمهلي حتى أنظر من كان المسيح يصلي له فإني أكره أن أجيبك اليوم بأمر أرى غدا ما هو أحسن منه فأرجع عنه فيضري ذلك ولا ينفعني ألم حتى أنظر فلم يلبث أن أتاه وفاة النبي صلى الله عليه وسلم . وفي الروض ايضا أن حاطبا لما قدم على المقوقس ملك مصر قال له إنه قد كان رجل قبلك يزعم أنه الرب الاعلا فأخذه الله نكال الآخرة والاولى فانتقم



به ثم انتقم منه فاعتبر بغيرك ولا يعتبر بك غيرك ، قال هات قال إن لك دينا لن تسعه الا لمن هو خير منه وهو الاسلام اليه الكافي به الله فقد ما سواء إن هذا النبي صلى الله عليه وسلم دعا الناس فكان اشدهم عليه قرش واعداهم له يهود واقربهم منه النصارى ولعمري ما بشارة موسى بعيسى الا كبشارة عيسى بمحمد وما دعاونا اياك للقرآن الا كدعاء اهل التوراة الى الانجيل وكل نبي أرك قوما فهم من أمته فالحق عليهم أن يطيعوه فأنت بمن أدرك هذا النبي ولستنا ننهك عن دين المسيح ولا كن نأمرك به . وفيه ايضا أن العلاء بن الحضرمي لما قدم على المنذر بن ساوى بكتابه عليه السلام قال له يا منذر إنك عظيم في الدنيا فلا تصغر عن الآخرة إن هذه المجوسية ليس فيها تكرم العرب ينكحون ما يستحيا من نكاحه وياكلون ما يتكره عن أكله ويعبدون في الدنيا نارا تأكلهم يوم القيامة ولست بمذموم عقل ولا رأي هل ينبغي لمن لا يكذب أن لاتصدق له ولمن لا يخون أن لاتأمنه ولمن لا يخلف أن لاتثق به فإن كان هذا هكذا فهو هذا النبي الامي الذي والله لا يستطيع ذو عقل أن يقول ليت ما أمر به نهي عنه او ما نهى عنه أمر به او ليت زاده في عفو او نقص من عقابه إن كل ذلك منه على أمنية اهل العقل وفكر اهل البصر وفيه ايضا أن عمرو بن العاص لما قدم على الجلندي قال له يا جلندي إنك وإن كنت منا بعيدا فإنك من الله غير بعيد إن الذي تفرد بخلقك اهل ان تفرد بعبادتك وان لا تشرك به من لم يشر كه فيك واعلم انه يملك الذي احياك ويعيدك الذي بدأك فانظر في هذا النبي الامي الذي جاء

بالدنيا والآخرة ( فإن كان ما يريد به منا فاتبعه أو يميل به هوى فدعه  
ثم ينظر فيما يحى به يشبه ما تحي به الناس فإن كان يشبهه قبله العيان  
وتحيز عليه في الخير ) وإن كان لا يشبهه فاقبل ما قال وخف ما وعد .  
وفيه أيضا أن شجاع بن وهب لما قدم على جبلة بن الأيهم قال له يا جبلة إن  
قومك نقلوا هذا النبي الأمي من داره إلى دارهم يعني الانصار فأووه  
ومنعوه وإن هذا الدين الذي أنت عليه ليس بدين آبائك ولكنك ملكك  
الشام وجاورت بها الروم ولو جاورت كسرى دنت بدين القرس للملك  
العراق وقد أقر بهذا النبي الأمي من أهل دينك من إن فضلناه عليك  
لم يفضلك وإن فضلناك عليه لم يرضك فإن أسلمت أطاعتك الشام وهابتك  
الروم وإن لم يفعلوا كانت لهم الدنيا ولك الآخرة وكنت قد استبدلت  
المساجد بالبيع والأذان بالناقوس والقبلة بالصليب وكان ما عند الله خير  
وأبقى . وفيه أيضا أن المهاجر بن أبي أمية لما قدم على الحارث بن عبد  
كلال قال له يا حارث إنك كنت أول من عرض عليه المصطفى نفسه  
فخطأت عنه وأنت أعظم الملوك قدرا فإذا نظرت في غلبة الملوك فانظر  
في غالب الملوك وإذا سرك يومك فخذك وقد كان قبلك ملوك ذهبت  
آثارها وبقيت أخبارها عاشوا طويلا وأملوا بعيدا وتروءوا قليلا منهم  
من أدركه الموت ومنهم من أكلته النعم وأنا ادعوك إلى الرب الذي إن  
أردت الهدى لم يمتك وإن أراذك لم يمنعه منك أحد وادعوك إلى النبي الأمي  
الذي ليس شيء من أمر به ولا أقبح مما ينهى عنه واعلم أن لك  
ربا يمت الحي ويحيي الميت ويعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور .

وبما قاله دحية في قدومه على قيصر :

ألا هل أتانا على قلوبها      فأني قدمت على قيصر  
فقدوته بصلاة المسيح      وكانت من الجوهر الأحمر  
وتدبير ربك امر السما      والارض فأغضى ولم ينكر  
وقلت تقر ببشرى المسيح      ح فقال سأنظر قلت انظر  
فكاد يقر بأمر الرسو      ل قال الى البدل الاعور  
فشك وجاشت له نفسه      وجاشت نفوس بني الاصفر  
على وضعه يديه الكتا      ب على الراس والعين والمنخر  
فأصبح قيصر من امره      بمنزلة الفرس الاشقر

يريد بالفرس الاشقر مثلاً للعرب فيمن يتردد عن الشيء لا يريد ما يرجح فيه انظر ص ٣٥٥ من الجزء الثاني من الروض . وفي ص ٣٥٩ من الجزء السادس من صبح الاعشى من غريب ما يروي ما ذكره ابن عبد الحكم أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث حاطب بن أبي بلتعة الى المقوقس صاحب مصر وبلغه كتاب النبي صلى الله عليه وسلم قال له ما منعة أن يدعوا علي فيسلط علي قال له حاطب ما منع عيسى أن يدعوا علي من أبي عليه أن يفعل ويفعل فوجم ساعة ثم استعاده فأعادها عليه حاطب فسكت ويروي أنه حين سأله عن امر النبي صلى الله عليه وسلم في حروب قومه وذكر له أن الحرب تكون بينهم سجالاتاً له وتارة عليه قال له المقوقس النبي يغلب فقال له حاطب فالإلاه يصلب يشرب بذلك الى ما ترجمه النصراني من أن المسيح عليه السلام صلب مع دعواهم فيه أنه الإلاه ، وفي ترجمة سيدنا

عبادة بن الصامت من الاستبصار للموفق ابن قدامة روى أن المقوقس صاحب مصر بعث الى عمرو أن ابعث لي رسلا أكلمهم فبعث اليه نفرا منهم عبادة بن الصامت وأمره أن يكون هو المتكلم وكان عبادة اسود شديد السواد فلما دخلوا على الملك تقدم عبادة فقال الملك ما فيكم من يتكلم غير هذا فقال القوم هو افضلنا واقدمنا صحة لبنينا ومع هذا فقد أمره اميرنا هو المتكلم قال فليتقدم اذا فانا هبته لسواده فقال عبادة فان كنت هبتي لسوادي وقد ولى شبايى وذهبت قوتي فكيف بك لو رأيت عسكريا وفيه اكثر من ألف اشد مني سوادا وا قوى ابدانا واعظم اجسادا فطلب منه الملك الصلح فقال عبادة إنا لا نقبل منكم الا احدى خلال ثلاث إما أن تسلموا فتكونوا اخواننا لكم ما لنا وعليكم ما علينا وإما أن تؤدوا الجزية اليانا وتعتقدوا منا الذمة فتقبل منكم ونكف عنكم وإما أن تبرزوا لنا حتى يحكم الله بيننا وبينكم فقال الملك لا تقبلوا غير هذه الخلال الثلاث فرفع عبادة يديه فقال لا ورب السماء لا ورب هذه الارض لا نقبل منكم غيرها فقال الملك لاصحابه ماترون فيما قال فأبوا فقال الملك والله لئن لم تقبلوا منهم احد هذه الخلال قبل قتال الرجال وسي الحريم لتقبلنهم بعد ذلك وانتم راغمون فصالحهم ، ووجه عمر عبادة الى الشام قاضيا ومعلما ثم استطرد القلقشندي أن بعض ملوك الروم كتب الى خليفة زمانه يطلب منه من يناظر علماء النصرانية عنده فان قطعهم أسلموا فوجه اليهم بالقاضي أبي بكر بن الطيب الباقلاني المالكي فلما حضر المجلس واجتمع لديه علماء النصارى قال له بعضهم إن منتقدكم أن الانبياء معصومون في القراش وقد

رميت عائشة بما رميت به فإن كان ما رميت به حقا كان ناقضا لاصلكم الذي أطلقتموه في عصمة الانبياء في الفراش وإن كان غير حق كان مؤثرا في ايمان من وقع منه فقال له القاضي ابوبكر امرأتان حصيتان رميتا بالفرية احدهما لها زوج ولا ولد لها والاخرى لها ولد ولا زوج لها يشير بالاولى الى عائشة وبالثانية الى مريم فسجدوا له على عادة تحيتهم في ذلك (قلت) وقد رأيت في ترجمة الباقلاني من تاريخ الاسلام للمحافظ الذهبي هذه القصة على وجه آخر وذلك أنه ذكر أنه جرت له أمور منها أن الملك أدخله عليه من باب خوخة ليدخل را كما للملك ففطن لها ودخل بظهره ومنها أنه قال لراهبه كيف الامل والاولاد فقال له الملك أما علمت أن الراهب يتزعم هذا فقال تنزهونه عن هذا ولا تنزهون الله عن الصاحبة والولد . وقيل ان طاغية الروم سأله كيف جرى لعائشة وقصد توبيخه فقال كما جرى لمريم وراى الله المرأتين ولم تات عائشة بولد فأغشمه ولم يدر جوابا ه من تاريخ الاسلام . وأحفظ ايضا ان الباقلاني سأله ملك الروم ايضا قال له ترمعون ان القمر انشق لنيكم فهل للقمر قرابة حتى ترونه دون غيركم فقال وهل بينكم وبين المائدة اخوة ونسب اذ رايتموها ولم ترها اليهود واليونان والمجوس الذين انكروها وهم في جواركم فأغشمه ولم يدر جوابا . وقد ذكر القصة مبسولة ابن التلمساني في شرح الشفا قائلا ذكر بعضهم ان الامام العالم الاعرف ابابكر بن الطيب لما وجهه صاحب الدولة سفيرا الى ملك الروم ليظهر به رفعة الاسلام وبغض النصرانية وجرت في تلك الوجهة في القسطنطينية بينه وبين ملكها مع بطارقه ونبلا

ملته مناظرات ومحاورات منها أن الملك قال له هذا الذي تدعونه في معجزات نبيكم من انشقاق القمر كيف هو عندكم قال هو صحيح عندنا انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رآه الناس وانما رآه من الحضور من اتفق نظره اليه في تلك الحال فقال الملك وكيف لم يره جميع الناس قال الناس لم يكونوا على أهبة ووعده لحضوره قال وهذا القمر بينكم وبينه قرابة لاي شيء لم يعرفه الروم وغيرهم من سائر الناس وانما رأيتموه انتم خاصة قال فهذه المائدة بينكم وبينها نسب وانتم رأيتموها دون اليهود والمجوس والبرامحة واهل الاحاد واليونان جيرانكم فانهم كلهم منكرون لهذا الشأن فتحير الملك وقال في كلامه سبحان الله وأمر بإحضار فلان القسيس ليكلمني وقال نحن لانطقه فلم أشعر اذ جاءوا بالرجل كالدب اشقر الشعر قعمد وحكيت له المسألة فقال الذي قال المسلم لازم لأعرف له جوابا الاما ذكره فقلت له إن الكسوف اذا كان يراه جميع اهل الارض ام يراه اهل الاقليم الذي في عاداته فقال لا يراه الا من كان في عاداته قلت فاما أنكرت من انشقاق القمر كذلك اذا كان في ناحية لا يراه الا اهل تلك الناحية ومن تاهب للنظر وأما من أعرض عنه او كان في الامكنة التي لا يرى القمر فيها فلا يراه فقال هو كما قلت لا يدفعك عنه دافع وانما الكلام في الرواة الذين نقلوا فاما الطعن في هذا الوجه فليس بصحيح فقال الملك وكيف يطعن في النقلة فقال النصراني شبه هذا من الآيات اذا صح وجب أن ينقله الجهم الغفير حتى يتصل بنا العلم به ولو كان كذلك لوقع لنا العلم الضروري به فلما لم يقع دل على أنه اكبر مفتعل باطل فالتفت الملك الي

وقال الجواب فقلت يلزمه في نزول الملائكة بالمائدة ما لزمني في انشقاق القمر ويقال له لو كان نزول المائدة صحيحا لوجب أن ينقله العدد الكثير فلا يبقى يهودي ولا نصراني الا ويعلم هذا بالضرورة ولما لم يعلموا ذلك بالضرورة حل أن الخبر كذب فبهت النصراني والملك ومن ضمنه المجلس وانفصل الوطن على هذا هـ ( ز قلت )

﴿ اختياره عليه السلام أن يكونوا احسن الناس وجها ﴾

سبقي امره لعماله أن يرددوا له البريد كذلك ، ومن اشهر رسله عليه السلام للملوك دحية الكلبي قال العيني في عمدة القاري ص ٩٣ من الجزء الاول كان دحية من اجل الصحابة وجها وكان جبريل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورته ، وذكر السهيلي عن ابن سلام في قوله تعالى ( واذا رأوا تجارة او لهوا انفضوا اليها ) قال كان اللهو نظرهم الى وجه دحية لجماله ، وروي أنه كان اذا قدم الى الشام لم تبق غنخرة الا خرجت لتنظر اليه هـ وفي الفتوحات المكية للشيخ الاكبر محيي الدين بن عربي أن دحية كان اجل اهل زمانه وبلغ من اثر جماله في الخلق أنه لما قدم المدينة واستقبله الناس ما راته امرأة حامل الا التقت ما في بطنها هـ وذكر العيني في العمدة ايضا أن دحية هذا كان يمشي مثلثا خشية ان تفتتن به النساء هـ ( ز قلت )

﴿ وصايتة عليه السلام لكل من بعثه لجة من الجهات ﴾

﴿ من سفراته وأمراته ورسله ﴾

في سيرة ابن هشام قال ابن اسحاق حدثني يزيد بن ابى حبيب المصري أنه وجد كتابا فيه ذكر بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى البلدان وملوك

العرب والعجم وما قال لأصحابه حين بعثهم قال فبعثت به إلى محمد بن شهاب الزهري فعرفه وفيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على أصحابه فقال لهم إن الله بعثني رحمة فأدوا عني يرحمكم الله ولا تختلفوا علي كماختلف الحواريون على عيسى بن مريم قالوا وكيف يا رسول الله كان اختلافهم قال دعاهم لمثل ما دعوتكم له فأما من قرب به فاحب وسلم ومن بعد به فكره وأبى فشكى ذلك عيسى منهم إلى الله فاصبحوا وكل رجل منهم يتكلم بلغة القوم الذين وجه إليهم وفي باب صب الماء على البول في المسجد أنه عليه السلام قال للصحابة لما تناولوا الأعرابي الذي بال في المسجد انما بعثتم مبشرين ولم تبعثوا مصرين قال الحافظ ابن حجر في الفتح وكان ذلك شأنه عليه السلام في حق كل من بعثه إلى جهة من الجهات يقول يسروا ولا تصروا هـ ص ٢٧٩ من الجزء الاول ( قلت ) وقع ذلك في مسلم عن أبي موسى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث احدا من أصحابه في بعض امره قال بشروا ولا تنفروا ويسروا ولا تصروا ، وأخرج البزار عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل معاذا وأبا موسى فقال تشاورا وتطاولا ويسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا ( ز قلت )

### ✽ اتخاذ البريد في زمن الخلفاء الراشدين ✽

البريد اسم للمسافة التي بين كل محطة وأخرى من محطات البريد وهي أربعة فراسخ او اثنا عشر ميلا ثم أطلق على حامل الرسائل وتوسعوا فيه الآن فأطلقوه على اكياس البريد واصله من وضع الفرس ثم استعمل في الاسلام وأقيم له عامل مخصوص يسمى عامل البريد ينقل اخبار الولاة والبلاد



لدار الخلافة والعكس والمشهور ان اول من وضعه في الاسلام معاوية بن ابي سفيان ولعله اول من رتب على طرق ومناهج مخصوصة رتب له الميل والمحطات والا فالبريد معروف عند من قبله من الخلفاء الراشدين واشتهر امره في مدة سيدنا عمر بن الخطاب ، وفي الصحيح لدى باب ابواب الابل والدواب والغنم ومرابضها وصلى ابو موسى في دار البريد قال الحافظ دار البريد المذكورة موضع بالكوفة كانت الرسل تنزل فيه اذا حضرت من الامراء الى الخلفاء ، وكان ابو موسى اميرا على الكوفة في زمن عمر وفي زمن عثمان وكانت الدار في طرف البلد ، وقال المطري البريد في الاصل الدابة المرتبة في الرباط ثم سمي به الرسول المحمول عليها ثم سميت به المسافة المشهورة ، وفي سيرة عمر الحافظ ابن الجوزي في الباب الرابع والثلاثين في ذكر عسسه بالمدينة وبعض ما جرى له في ذلك ان عمر لما ابعد نصر بن الحجاج عن المدينة الى البصرة وكتب عمر الى عامله كتابا لمكتب الرسول عنده ايا فاتح نادي متاديه ألا ان يريد المسلمين يريد ان يخرج فمن كانت له حاجة فليكتب فكتب نصر بن الحجاج كتابا ودسه في المكتب الى امير المؤمنين انظر ص ٨٥ . وفي القصة الآتية وهي عند ابن جرير في تاريخه عن الرسول الذي أتى بالعقد هدية من عند امرأة قيصر الروم الى زوج عمر انه يريد المسلمين . وفي كتاب الطائر الفريد في وصف البريد للعرب في نظام البريد فضل مثل ما لهم في غيره ولذلك قد شرح المؤرخون عن احواله عندهم اكثر من باقي البريد واول ما استعمل العرب لنقل البريد الابل ثم استبدلوها بالبغال ثم بالحيل لسرعتها وكان

لكل سفريد يتولى قيادة المسافرين وميل العرب للتنقل بالاسفار وكان اعظم مساعد على اطراد سير البريد الطويل ما بين البلاد الشاسعة بكل ضبط وهذه الوظيفة كانت عندهم من الوظائف العالية التي لا يوليها الا الخليفة نفسه ولا يتولاها الا ذو الاهلية ، وجاء في كتب الافرنج أن ابتداء ترتيب البريد عند العرب بعد الهجرة النبوية بامر اول خليفة وكان يتسع باتساع فتوحاتهم التي بلغت مسافات شاسعة واعظم اتساع ونظام في بريد العرب ثم في عهد الخلفاء العباسيين بلغت محطات البريد نحو الف محطة كانت تسمى عندهم بالسكك ومع هذا الانساع كانت الاشغال سائرة بكل دقة في مواعيد السفر والوصول والامنية فقد كان لكل محطة رئيس للملاحظة سير السعاة والخيالة وحالة المحطات وكان جميع هؤلاء الرؤساء مضطرين أن يقدموا تقاريرهم عن كل ما يحدث في الخطوط الى عموم الادارة في بغداد التي كانت النقطة المركزية والريس العالي يعرض ذلك على الخليفة نفسه الذي كان يهتم بالبحث عن احوال البريد وكان للبريد لائحة عمومية تحتوي على قوانين البريد في سيره وجغرافية الطرق وكان يتفق على البريد مبالغ وافرة قيل إن نفقة فرع اليمن فقط كانت تبلغ نحو اربعة ملايين درهم سنويا وهي عبارة عن اربعة ملايين ونصف من الفرنكات ومن ذلك يعلم قدر نفقات باقي الخطوط وما كان يبذله العرب لتنظيم البريد وقدر اهميته عندهم ، وفي ص ٩٥ من الكتاب المذكور اتخذ العرب العلامات لرسل البريد في عهد الخلفاء العباسيين كانت علاماتهم قطعة من الفضة بقدر الكف قد كتب على احد صفحتها البسملة

واسم الخليفة وعلى الصفحة الثانية هذه الآية: (إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا) هـ « مهمة » في المخطط للثقي المقرئ أن ابراهيم بن الاغلب لما ولي على افريقية سنة ٢٦١ كانت القوافل والتجار تسير في الطرق وهي آمنة والحصون والمحارس على ساحل البحر حتى كانت توقد النار من مدينة سبته الى الاسكندرية فيصل الخبر منها الى الاسكندرية في ليلة واحدة وبينهما مسيرة اشهر هـ منها ص ٢٨٠ من الجزء الاول ( قلت ) لعمري إن هذه الطريقة في التعجيل بالاخبار اغرب وأعجب من التلفراف والتلفون والله في خلقه شئون .

### ﴿ فصل في الرسول يبعث يدعو الى الاسلام ﴾

بعث دحية بن حليف الكلبي وبعثه بكتابه وأمره أن يدفعه الى عظيم بصرى فدفعه عظيم بصرى الى هرقل ليدفعه الى قيصر ، وبعث عبد الله بن حذافة السهمي الى كسرى ملك فارس . وبعث عمرو بن أمية الى النجاشي ملك الحبشة . وبعث حاطب بن أبي بلتعة الى المقوقس ملك الاسكندرية . وبعث سليط بن عمرو واحد بنى سليط عامر بن لؤي الي قنمة بن اكل . وبعث العلاء بن الحضرمي الي المنذر بن ساوى ملك البحرين وبعث شجاع بن وهب الاسدي الي الحرث بن أبي شمر النسائي . وبعث المهاجر بن أبي أمية المخزومي الي الحارث ملك اليمن . قال ابن جماعة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة نفر في يوم واحد في المحرم سنة سبع . ( ز قلت ) وفي شرح الزرقاني على المواهب وشرح الالفية لابن كيران

وبعث ستة نفر في يوم واحد الى الملوك وأصبح كل منهم يتكلم بلسان القوم الذين بعث اليهم كذا لابن سعد وغيره وهذه معجزة أخرى هـ منها.

### ﴿ فصل في بعث الرسول في الصلح ﴾

بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جراش بن أمية الخزاعي الى قريش بمكة وحمله على بغير له وأمره أن يبلغ اشرافهم ما جاء به فمقروا به جل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله فنتعته الاحابيش نفلوا سبيله ثم أرسل المصطفى صلى الله عليه وسلم في ذلك عثمان بن عفان بإشارة عمر فتنجا

### ﴿ فصل في بعث الرسول بالامان ﴾

( ذكر من بعثه المصطفى صلى الله عليه وسلم في ذلك من الرجال )

في السير في خبر فتح مكة قال ابن اسحاق خرج صفوان بن أمية يوم فتح مكة يريد جدة ايركب منها الى اليمن فقال عمير بن وهب يا رسول الله إن صفوان بن أمية سيد قومي وقد خرج هاربا منك ليقذف بنفسه في البحر فأمنه صلى الله عليه وسلم وقال هو آمن قال يا رسول الله فاعطني آية ليعرف بها امانك فاعطاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عمامة التي دخل بها مكة فخرج بها عمير حتى أدركه وهو يريد أن يركب البحر فقال يا صفوان فداك أبي وأمي الله الله في نفسك أن تهلك فهذا امان من رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جئت بك به قال ويحك أبعد عني فلا تكلمني إني أخاف على نفسي قال هو احل من ذلك واكرم فرجع معه حتى وقف

على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صفوان إن هذا يزعم أنك أمة نبي  
قال صدق قال فاجعلني فيه بالخيار شهرين قال أنت بالخيار أربعة أشهر . وقال  
أبو عمر بن عبد البر كان عمر بن موهب بن خلف قد استأذن له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حين هرب يوم الفتح هو وابنه وهب بن عمير  
فأمنه رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما وبعث له وهب بن عمير بردائه  
الكریم امانا له وجاء به بنحو ما ذكر لمن قبله .

❦ ذكر من توجه في ذلك من النساء ❦

قال ابن عبد البر في الاستيعاب أم حكيم بنت الحارث بن هشام زوج  
عكرمة بن أبي جهل بن عمة أسلمت يوم الفتح واستأمنت النبي صلى الله  
عليه وسلم لزوجها عكرمة حين فر إلى اليمن وخرجت في طلبه فردته  
حتى أسلم وثبتا على نكاحهما وقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حين  
رآه لما أنت به مرجا بالراكب المهاجر وقال لأصحابه إن عكرمة ياتيكم فإذا  
رأيتموه فلا تسبوا أباه فإن سب الميت يؤذي الحي .

❦ فصل في الرسول يبعث إلى الملوك ❦

( ليعث من عنده في بلاده من المسلمين )

قال ابن اسحاق كان من أقام بأرض الحبشة من أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حتى بعث فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي  
عمر وبن أمية الضمري فحملهم في سفينتين فقدم بهم عليه وهو بخير بعد

الحديبية ستة عشر رجلا منهم جعفر بن أبي طالب .

﴿ في الرسول يبعث الى الملك ليزوج الامام المرأة من المسلمين ﴾  
( تكون بيلاده ويبعثها )

ذكر ابن جماعة في مختصر السير أن المصطفى صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن أمية الضمري الى النجاشي واسمه اصحمة وكتب له كتابين يدعوه في احدهما الى الاسلام ويتلو عليه القرآن فأخذ النجاشي فوضعه على عينيه ونزل عن سريره فجلس على الارض ثم أسلم وشهد شهادة الحق وفي الكتاب الآخر أن تزوجه أم حبيبة وأمره أن يبعث بمن قبله من اصحابه ويحملهم ففعل ودعا بحق من عاج فجعل فيه كتاب النبي صلى الله عليه وسلم وقال لن ترال الحبشة بخير ما كان هذان الكتابان بين اظهرها ( زقلت ) في ترجمة عمرو من الاصابة بعنه النبي صلى الله عليه وسلم الى النجاشي في زواج أم حبيبة والى مكة فحمل خشب من خشبه ، وذكر الحافظ في ترجمة أم حبيبة من الاصابة أن النجاشي أرسل اليها جارية له يقال لها ابرهة فقالت إن الملك يقول لك وكلي من يزورك فأرسلت الى خالد بن الوليد فوكلته وأعطت لابرهة سوارين من فضة فلما كان المشي أمر النجاشي بإحضار جعفر بن أبي طالب ومن معه من المسلمين فحضروا فخطب النجاشي فحمد الله وأثنى عليه وتشهد ثم قال أما بعد فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الي أن أزوجه أم حبيبة فأجبت وقد أصدقها اربعمائة دينار ثم سكب الدنانير فخطب خالد فقال قد أجبت الي ما دعا

اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجته أم حبيبة وقبض الدنانير وعمل لهم النجاشي طعاما فأكلوا قالت أم حبيبة فلما وصل الي المال أعطيت ابرهة خمسين دينارا قال فردتها علي وقالت إن الملك عزم علي بذلك وردت علي ما كنت أعطيتها اولا ثم جاءني من الغد بمود وورس وعنبر وزباد عنبر فقدمت به علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي شرح ابن باديس علي مختصر ابن فارس وفي اللباب هي اول امرأة أوثرت في الاسلام بهذا المبلغ ه وفي ظل الغمامة لابي عبد الله الغافي في حق أم حبيبة المذكورة حاز رضي الله ورضي رسوله صلى الله عليه وسلم في اداء مهرها العبد الصالح اصحمة وقد كتب في قلبه الايمان والرحمة وألقى عليها الصون والامنة حتى أداها اليه صلى الله عليه وسلم شرحبيل بن حسنة يكلؤها في زفافها ويفلق عليها قناعة الايمان ويتقارب بمراحلهما علي بعد الزمان فجمدت عند الصباح سراها وجرت السوانح يبشراها وأهدت سواربها وخواتمها لمن أعلمها بنكاح رسول الله صلى الله عليه وسلم لها ه

❦ في الرسول يبعث بالهدية ❦

قال أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري الي أبي سفيان بن حرب يهدية الي مكة وخرج أبو عبيد القاسم بن سلام أن هذه الهدية كانت ثمرة عجة وكتب اليه صلى الله عليه وسلم يستهديه ادما فأهداه اليه أبو سفيان وكانت في الهدنة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين أهل مكة قبل فتحها .

( زقلت ) وقد أفرد رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجهات أبو الحسن المدائني ذكر ذلك الحافظ في ترجمة الحارث بن عبد كلال من الاصابة وغيرها وأشار اليهم الحافظ العراقي في الفيتو فقال: ذكر رسله عليه الصلاة والسلام الى الملوك

اول من أرسله النبي	للك عمرو هو الضمري
الى النجاشي فلما قدم	نزل عن فراشه فأسلم
فأركب المهاجرين البحر	اليه في سفينتين طرا
زوجاه وملة عمرو قبله	له ومهرها النجاشي بنله
ودحية أرسله لقيصرا	وهو هرقل فعصى واستكبرا
وابن سحافة مضي لكسرا	فمزق الكتاب غيا نكرا
وحاطب ارسل للمقوقس	فقال خيرا ودنا لم يؤيس
أهدى له مارية القبطية	وأختها سيرين مع هدية
من ذهب وقدح ومن غسل	وطرف من مصر من بنها العسل
وأرسل ابن العاصي حتى أدى	كتابه الى ابني الجلندا
فأسلما وصنقا وخليا	ما بين عمرو والزكاة أهديا
وأرسل السليط لليامة	لهوذة ملك بني حنيفة
فأكرم الرسول اذ أنزله	وقال ما أحسن ما يدعوله
وسال أن يحمل بعض الامر	له فلم يعط مضي في الكفر
كذا شجاع الاسدي يلقى	الحارث التساني ملك البلقا
رعى الكتاب قال إني سائر	اليه رده هرقل قيصر



وقيل بل أرسله لجله  
 الملك ثم في زمان عمرا  
 وابن أبي أمية المهاجرا  
 عبد كلال أبه فرددا  
 على النبي مسلما فاعتنقه  
 وأرسل العلاء بن الحضرمي  
 كان مع العلاء أبو هريرة  
 ووفد المنذر عام الفتح أو  
 كذلك أرسل معاذا وأبا  
 وقال يسرا ولا تصرا  
 كذاجر بنحو ذي الكلاع  
 وعمر والضمري إلى سيلمه  
 أرسل له كتابه مع ثائب  
 وبعده عياشا أيضا أرسلوا  
 كلهم كتابه وأسلموا  
 وأرسل النبي أيضا إذ كتب  
 لفروة بن عامر الجذامي  
 ولبنو عمرو وهم من حمير  
 ولاساقف بنجران كتب  
 وابن ضباد خالد الأزدي  
 فقارب الأمر ولا كن شغله  
 أسلم ثم ارتد حتى كفرا  
 أرسله للحارث بن حميرا  
 أنظر في أمرى وبعد وقد  
 وفرش الردا له وومقه  
 لمنذروه وابن ساوى الدارمي  
 فأنقاد منذر لخير ملة  
 في عام تسعة خلافا قد حكوا  
 موسى إلى مخالف فاقتربا  
 وبشرا طوعا ولا تنفرا  
 ونحو ذي عمرو ونعم الداعي  
 فلم يؤب عن كذبه ولزمه  
 ثانية فلم يكن بالتائب  
 إلى بني عبد كلال قبلا  
 نعم والطار ومسروح هم  
 لعدة لم يسم من بها ذهب  
 أقبلح إذ أقر بالاسلام  
 كذا المعدي كرب المشتهر  
 كذا المن أسلم من حدس عرب  
 ولا بن حزم عمرو الرضي

ولاخي تميم اوس كتباً وهو لدى اولاده ما ذهباً  
وليزيد بن الطفيل الحارث ولبنى زياد بن الحارث  
( زقلت ) ﴿ باب في جائزة المصطفى لرسول غيره له ﴾

ترجم في الاصابة لمسعود بن سعد الجذامي رسول فروة بن عمرو  
الجذامي عامل قيصر على عمان فذكر أنه ورد عليه عليه السلام بإسلامه  
وهديته فقبل ذلك المصطفى صلى الله عليه وسلم وأجاز رسوله بمخمسة  
درهم . ( زقلت )

﴿ باب في الرسول يتوجه الى الملك منذراً له بالحرب إن هو لم يؤمن ﴾  
في سيرة ابن اسحاق أنه عليه السلام بعث عمرو بن العاص الى الجند  
بضم الجيم وفتح اللام وسكون النون والقصر كذا في فتح الباري اسم  
ملك عمان يدعو الى الاسلام ومعاورة عمرو بن العاص له طويلاً شاقها  
اصحاب السير وفيها خطاباً للملك ما أعلم احداً بقي غيرك وإن لم تسلم  
اليوم يوطئك الحيل وتبيد خضراؤك فأسلم تسلم ويستعملك على قومك  
قال الشيخ الطيب بن كيران في شرح الالفية قلت في هذا قوة نفس عمرو  
اذ خاطبه بهذا الخطاب وأذنته بالحرب والهلاك في عمل مملكة بمحضرة  
اعوانه مع أنه واقف بين يديه لم يتمكن من الجلوس وانظر قصته في  
الشرح المذكور وغيره ، وفي طبقات ابن سعد أنه عليه السلام كتب الى  
يحنة بن روبة وسروات اهل ايلة إن أردتم أن يامن البر والبحر فأطع  
الله ورسوله وإنك إن رددتهم يعني رسله ولم ترضهم لا أخذ منهم شيئاً حتى  
أقاتلكم فأسيب الصغير وأقتل الكبير فإني رسول الله بالحق لح .

﴿ باب في الترجمان النبي كان يترجم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾  
( ذكر من كان يترجم له باللسان المجمي )

في العمدة للتمساني زيد بن ثابت الانصاري النجاري كان يكتب  
للملوك ويحجب بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وكان ترجمانه بالفارسية  
والرومية والقبطية والحبشية تعلم ذلك بالمدينة من اهل هذه اللسان  
وذكر ابن هشام في البهجة نحوه ( زقلت ) نحوه في التعريف رجال مختصر  
ابن الحاجب لابن عبد السلام في ترجمة زيد ، وفي آكام النفائس في اداء  
الاذكار بلسان فارس لسمينا أبي الحسنات محمد عبد الحمي الكنتوي أن  
بعض الصحابة كزيد بن ثابت قد كان تعلم اللسان المجمي والرومي والحبشي  
وغيرها من اللسان كما صرح به في الاعلام بسيرة النبي عليه الصلاة والسلام  
وغيره من كتب الاعلام ه وفي ص ١٤٤ من الجزء الثاني من العقد الفريد  
لابن عبد ربه وقيل إنه اي زيدا تعلم الفارسية من رسول كسرى والرومية  
من حاجب النبي صلى الله عليه وسلم والحبشية من خادم النبي صلى الله عليه  
وسلم والقبطية من خادمته عليه السلام ه منه وفي صحيح البخاري لدى  
باب ترجمة الحكم وهل يجوز ترجمان واحد من كتاب الاحكام وقال  
خارجة بن زيد بن ثابت عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم أمره  
أن يتعلم كتاب اليهود .

﴿ ذكر من كان يترجم له صلى الله عليه وسلم بالكتاب كتاب السريانية ﴾  
في الاستيعاب كانت ترد على رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب

السريانية فأمر زيد بن ثابت بتعلمها فتعلمها في بضعة عشر يوما . وفي مختصر الطحاوي عن زيد بن ثابت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أتخصن السريانية إنه تأتيني كتب قال قلت لا قال فتعلمها قال فتعلمتها في سبعة عشر يوما ، وفي الاحكام الصغرى ذكر أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده عن زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه تأتيني كتب من أناس لأحب أن يقرأهن كل واحد فهل تستطيع أن تتعلم السريانية قال قلت نعم فتعلمتها في سبعة عشر يوما . ( زقلت ) في بهجة المحافل لابن عبد البر أنه تعلمها في ثمانية عشر يوما .

### ﴿ كتاب اليهود ﴾

في صحيح البخارى في شواهد والتاريخ والنص له عن زيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له تعلم كتاب اليهود فأني ما آمن يهوديا على كتابة فتعلمته في نصف شهر حتى كنت له الى يهود وأقرأته اذا كتبوا اليه وفي مختصر الطحاوي عن زيد بن ثابت أنه قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتعلم كتاب يهود فأمرني بن نصف شهر حتى تعلمت وقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما آمن يهوديا على كتابي ولما تعلمت كنت أكتب الى يهود اذا كتب اليهم واذا كتبوا اليه قرأت له كتبهم . ( زقلت ) خرجه البخاري معلقا في باب ترجمة الاحكام وهل يجوز ترجمان واحد من كتاب الاحكام ولفظه وقال خارجه بن زيد

بن ثابت أن النبي صلى الله عليه أمره أن يتعلم كتاب اليهود حتي كتبت للنبي صلى الله عليه وسلم كُتِبَ وأقرأته كتبهم اذا كتبوا له ، قال الحافظ في الفتح واصله مطولا في كتاب التاريخ ثم ساقه واصله من طرق وبوب عليه الترمذي في كتاب الادب من جامعه فقال: باب في تعليم السريانية حدثنا علي بن حجر انا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه زيد قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتعلم له كلمات من كتاب يهود وقال إني والله لا آمن يهود على كتابي قال فأمري نصف شهر حتي تعلمته له قال فلما تعلمت كان اذا كتب الى يهود كتبت اليهم واذا كتبوا اليه قرأت له كتابهم وقال حديث حسن صحيح قال الترمذي وقد روي من غير وجه عن زيد بن ثابت وقد رواه الاعمش عن ثابت بن عبيد عن زيد بن ثابت قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أتعلم السريانية وأخرج ابن عساكر عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال كان زيد بن ثابت يتعلم في مدراس ماسكة فتعلم كتبهم في خمس عشرة ليلة حتي كان يعلم ما حرفوا وبدلوا . وأخرج ابن أبي داود في المصاحف وابن عساكر عن زيد بن ثابت قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إنها تأتيني كتب لأحب أن يقرأها كل احد فهل تستطيع أن تتعلم كتاب العبرانية او قال السريانية فقلت نعم فتعلمتها في ١٧ يوما . وأخرج ابو يعلى وابن ابى داود في المصاحف وابن عساكر عن زيد بن ثابت قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم أتحسن السريانية فإنها تأتيني كتب قلت لا قال فتعلمها فتعلمتها في سبعة عشر يوما . وأخرج الامام

احمد عن زيد بن ثابت رفعه يازيد تعلم لي كتاب يهود فاني والله ما آمن يهودا على كتابي ، وأخرج عبد بن حميد عن زيد بن ثابت رفعه إني أكتب الى قوم فأخاف أن يزيدوا أو ينقصوا فتعلم السريانية (أقول) وبهذا يعلم حكم تعلم اللغات الاجنبية . وفي الجزء الثالث من صبح الاعشى ينبغي للكتاب أن يتعلم لغة من يحتاج الي مخاطبته او مكاتبته من اللغات غير العربية فكذلك ينبغي أن يتعلم من الخطوط غير العربية ما يحتاج اليه من ذلك فقد قال محمد بن عمر المدائني في كتاب القلم والدواة انه يجب عليه أن يتعلم الهندية وغيرها من الخطوط المعجمة ويؤيد ذلك ما تقدم في الكلام على اللغة ان النبي صلى الله عليه وسلم امر زيد بن ثابت ان يتعلم كتاب يهود من السريانية او العبرانية وكان يقرأ على النبي صلى الله عليه وسلم كتبهم ويحييهم عنه . وقد استفسر ابن رشد ما جاء عن مالك وعن سيدنا عمر من ذم تعاطي لغة الاعاجم . فتيين من كلامه في كتاب البيان والتحصيل أن الذي كره مالك من تعلم خط العجم ولسانهم هو ما لا يكون في تعلمه منفعة وأما ما فيه منفعة كتعلمه لترجمة ما يحتاجه الامام كما تعلمه زيد بأمر النبي صلى الله عليه وسلم او لما يحتاج اليه القاضي للفصل بين الخصوم واثبات الحقوق او العاشر الذي يشر اهل الذمة وتجار الحريين لطلب ما يشر عندهم لبيت المال او لما يحتاج اليه من فكاك اسير وما أشبه ذلك مما تدعو اليه الضرورة فغير مكروه . وقال ابن يونس حين تكلم على قول المدونة ونهى عمر عن رطانة الاعاجم اي تكلمهم بلسانهم فقليل معنى النهي عن ذلك أنهم يتكلمون بها في المساجد وقيل معنى النهي أنهم اذا

تكلّموا بها بحضرة من لا يفهمها فيكون من تناجي الاثنين دون واحد وقد كره ذلك قال الشيخ أبو الحسن عليها والتاويل الآخر اسعد وأما الاول فلماذا كرهه هل لانها من اللغو الذي تنزه المساجد عنه هـ وكأنه توقف في ذلك وقال في التوضيح إنما كرهها في المساجد لان مالكاً كره أن يتكلم في المساجد بالسنة العجم واليه ذهب ابن يونس هـ وفي المدخل لآين الحاج قد كره مالك ما هو اخف من هذا يعني الاكل في المسجد وهو التكلم بغير لسان العرب سيما لمن يحسن العربية هـ انظر المجاجي على مختصر بن أبي جرة لدى الحديث الثالث ( قلت ) فظهر أن نهي عمر وكرهه مالك التكلم برطانة العجم لمن في المسجد لا في غيره او حتى في غيره بالنسبة لمن لم تدعه لها ضرورة او كان تعليمه اللغة الاجنبية مع ازدرائه للغة وآدابها وعلومها هذا مع اعترافنا اليوم بأن لسان العجم صارت اليوم مفتاح العلوم الكونية التي أصبحت ضرورية لمجارات العجم والترقي بين الامم وصارت ايضاً مفتاحاً للتمارف الذي أصبح ضرورياً للعيش وامن الانسان علي حقوقه حين الاختلاط ، وللشيخ صبي الدين الحلي وهو ممن كان يحفظ عدة لغات :

بقدر لغات المرء يكثر نفعه وتلك له عند الملمات اعوان

فبادر الى حفظ اللغات مسارعا فكل لسان في الحقيقة انسان

نسبها له صاحب الجوهر المحسوس في ترجمة شارح القاموس ، ومن اغرب ما يذكر في هذا الباب ما وجدته في طبقات ابن سعد من أن جفنة النصراني احد المشاركين لفلان المنيرة في قتل سيدنا عمر كان ظنرا السعد بن أبي

وقاص و كان يعلم الكتاب بالمدينة انظر ص ٢٥٨ من الجزء الثالث فربما يقال كان يعلم في الكتاب لغة اجنبية أما العربية مثلا او القرآن فسن المحال أن يحتاجوا في تعلمها اذ ذلك لنصرائي قليتأمل ، ومن احسن ما يذكر في هذا الباب ما رأيته في تفسير الشيخ محمد نووي الجاوي المكي المسمى مراح كبير كشف معنى قرآن مجيد على قوله تعالى عن يوسف ( اجعلني على خزان الارض إني حفيظ عليم ) قال عليم بوجوه التصرف في الاموال وبجميع السنن الغرباء الذين ياتوني ه منه ص ٤٠٣ ، وقد ترجم البخاري في الصحيح باب من تكلم بالفارسية والرومانية قال في الفجر الساطع اي الكلام الغير العربي فهو من عطف الاعم اي جواز ذلك عند الحاجة اليه كما دلت عليه الآيتان ، وأشار الي ضعف ما ورد من الاحاديث في كراهة الكلام بالفارسية ، ووجه ادخال هذه الترجمة في الجهاد أن ذلك يحتاج اليه المسلمون مع رسل العجم وأمرائهم ه ومن اغرب ما يتعين ذكره في هذا الباب ما قرأته في مرآة الزمان لسبط ابن الجوزي حين تكلم علي موالي عبد الله بن الزبير قال قال هشام كان له مائة غلام كل غلام يتكلم بلغة وكان ابن الزبير يكلم كل احد بلغته ه وفي ص ٨٣ من تاريخ الخفاف للحافظ السيوطي عز وما ذكر لابن عساكر عن عمر بن قيس انظره فهذا اعجب ما سمعت في معرفة اللغات وتعدادها عن الصحابة وتابعيهم . وقد جاء أنه كان لوالد ابن الزبير الف مملوك يؤدون اليه الخراج فلا يستغرب مثل هذا القدر عن ابنه لانه لا اجل من بيتهم في الاسلام بعد الهاشميين وراجع تأليف ابن خالنا العلامة المحدث أبي عبد الله بن جعفر الصكتاني



ثريل دمشق الآن المسمي بالمطالب المزيذة الوافية في تكلمه عليه السلام  
 بغير اللغة العربية . ورسالة الشرنبلالي الحنفى السماة بالنفحة القدسية في  
 احكام قراءة القرآن وكتابه بالفارسية . ورسالة العلامة أبي الحسنات محمد  
 عبد الحى اللكنوي آكام النفائس في اداء الاذكار بلسان نارس . وانظر  
 ايضا فتح الباري في كتاب الجهاد على قول البخاري باب من تكلم بالفارسية  
 ونصه كأنه أشار الى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرف الالسنه لانه  
 أرسل الى الامم كلها على اختلاف سنتهم فجميع الامم قومه بالنسبة الى  
 عموم رسالته فاقضى أن يعرف السنتم ليفهم عنهم ويفهموا عنه ويحتمل  
 أن يقال لا يستلزم ذلك نطقه بجميع الالسنه لامكان الترجمان الموثوق به  
 عندهم ه وانظر ايضا اتحاف نجباء مصر بالجواب عن المسائل العشر لخالنا  
 العلامة رحمه الله ( تكملة ) في انموذج اليب من خصائص المصطفى  
 عليه السلام أن القرآن رُل بكل لغة عد هذا ابن النقيب . وقال السيوطي  
 ايضا في الاتقان قال أبو بكر الواسطي في الارشاد : في القرآن من  
 اللغات خمسون لغة منها لغة قريش وهديل وكنانة وختمم والخزرج ومدحج  
 وخزاعة وغطفان ومزينة وثقيف وهوازن واشمر وغير وقيس وغيلان  
 وجرهم وايمين وازدشنوة وكندة وتميم وحمير ومدنين ولخم وسعد والعشيرة  
 وحضر موت وسدوس والعاقلة وانار وغسان وسبأ وعمان وبني حنيفة  
 وتطلب وطى وعامر بن صعصعة واوس وجذام وعروة والنمر واليامة  
 ومن غير العربية الفرس والروم والقبط والحبشة والبربر والسريانية والعبرانية  
 والقبط ه وفي مكتبتنا رسالة للحافظ السيوطي سماها المذهب فيما وقع

في القرآن من العرب رتبها على حروف المعجم وهي في نحو كراسة ،  
ورسالة له أخرى في الباب . وفي شرح الامتوخج للروضي فائدة استنبط  
العلماء من هذه الآية وهي قوله تعالى ( وما أرسلناك الا كافة للناس  
بشيرا ونذيرا ) وقوله تعالى ( وما أرسلنا من رسول الا بلسان قوميه )  
أنه عليه السلام كان يعرف بجميع اللغات انظر شرح البلقيني لمجلس الشيخ  
الشوئي رحمه الله هـ وفي شرح الشفا للنفخايجي أنه صلى الله عليه وسلم علمه  
الله جميع اللغات قال تعالى ( وما أرسلنا من رسول الا بلسان قوميه )  
وهو صلى الله عليه وسلم مرسل للجميع هـ انظر ص ٤٨٠ من الجزء الاول  
وفي فصل احتياج الكاتب الى معرفة اللغات العجمية من صبح الاعشى  
ص ١٦٥ نقلا عن محمد بن عمر المدائني قيل إنه صلى الله عليه وسلم كان يفهم  
اللغات كلها وإن كان عربيا لان الله بعثه الى الناس كافة ولم يكن الله  
بالذي يبعث نبيا الى قوم لا يفهم عنهم ولذلك كلم سلمان بالفارسية وتناق  
بسنده الى عكرمة قال سئل ابن عباس هل تكلم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بالفارسية قال نعم دخل عليه سلمان فقال درسته وسادته قال محمد  
بن اميل أظنه مرحبا واهلا وحسنة فيكون النبي صلى الله عليه وسلم انما  
أمر زيدا أن يتعلم كتابة السريانية او العبرانية لتحريم الكتابة عليه لأنه  
أمره بتعلم لغتهم ، وفي رحلة المأفظة ابن عبد السلام الناصري الكبير في  
ترجمة شيخه الامام محمد بن محمد التجاري النابلسي الاثري أنه ذكره  
في كونه عليه السلام هل تكلم بالفارسية وأن صاحب القاموس أنكر  
ذلك في سفر السعادة فقال الصواب ثبوت كلامه صلى الله عليه وسلم بالفارسية

وأوقفني على كراسين له في الرد على صاحب القاموس أملاء في سفره هذا  
لما سئل عنه هـ

﴿باب في الشاعر وفيه فصول﴾

( فعل في ذكر شعراء النبي صلى الله عليه وسلم )

في الاستيعاب قال ابن سيرين كان شعراء المسلمين حسان بن ثابت  
وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وأما شعراء المشركين فعمرو بن  
العاص وعبد الله بن الزبيري وأبوسفيان بن الحارث قال أبو عمر بن عبد  
البر قيل لعلي بن أبي طالب اهيج عنا القوم الذين يهجوننا فقال إن أذن  
لي النبي صلى الله عليه وسلم فعلت فقالوا يا رسول الله ائذن له فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إن عليا ليس عنده ما يراد في ذلك منه أو ليس في ذلك  
هنالك ثم قال ما يمنع القوم الذين نصرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بإسلامهم أن ينصروه بالسنتهم قال ابن سيرين وانتدب لهجو المشركين  
ثلاثة من الانصار حسان وكعب وعبد الله بن رواحة فكان حسان وكعب  
يعرضان بهم في الوقائع والايام والمآثم ويذكرا ن مثلهم وكان عبد الله  
بن رواحة يعبرهم بعبادة ما لا ينفع فكان قوله اهون عليهم يومئذ وكان  
قول حسان وكعب اشد القول عليهم فلما أسلموا وقفهوا كان اشد القول  
عليهم قول عبد الله بن رواحة . ( زقلت ) في ترجمة حسان من الاصابة  
قال ابو عبيدة فضل حسان بن ثابت علي الشعراء بثلاثة كان شاعر الانصار

في الجاهلية وشاعر النبي صلى الله عليه وسلم في أيام النبوة وشاعر اليمن كلها في الاسلام . وفي الشرح الجلي للشهاب البربرير الصحابة كانوا معدن الشعر ومنبعه وكان اشعرهم الخلفاء الاربعة وكان اشعر الخلفاء الصديق وقد رأيت شيخ مشايخنا السيد مصطفى البكري الصديق جمع لجدّه الصديق من كلامه ديوانا تعجز عن تقريبه اقواء الحار والسنة الاقلام رتبة على حروف المعجم وكانت ابنته عائشة اشعر من الخنساء وكانت تروي من كلام الشعراء ما لا يحفظه الرجال فضلا عن النساء ولا يخفى أن من شعراء الصحابة حسان بن ثابت الذي كان اذا مد لسانه بلغ انفه وكان يحلف بالله أنه لو أمره على شعر لحرقه او على صخر لحرقه ومنهم التابعة الجسدي وكعب بن زهير وكعب بن مالك والزرقان والعباس بن مرداس وعمر بن العاص وعبد الله بن رواحة وضار بن الخطاب والعباس عمه عليه السلام وابنه عبد الله بن عباس وليبد ومعاوية بن أبي سفيان وابوه ابو سفيان والمغيرة بن شعبة وغيرهم وكان يحث حسان على انشاء الشعر وهجو المشركين ويقول إنه انكس لهم من وقع الحسام وكان يستنشد اصحابه الاشعار وثبت انه صلى الله عليه وسلم حق بالشعر دم كعب بن زهير بعد الاهدار وانه اجاز حسان بشيرين القبطية جاريته هـ ( قلت ) الشعراء من الصحابة الذين منحوه صلى الله عليه وسلم بين رجال ونساء جمعهم الحافظ فتح الدين محمد بن محمد الاتدلسي المعروف بابن سيد الناس المتوفى عام ٧٣٤ في قصيدة ميمية ثم شرحها في مجلد سماه منح المدح او فتح المدح ورتبهم على حروف المعجم قارب بهم المائتين ، ولمصرينا الاديب أبي

الحسن علي بن شاكر المستاري المعروف بحاجي زاده تزيل الاستانة كتاب  
نفيس سماه حسن الصحابة في شرح اشعار الصحابة طبع الجزء الاول منه  
في ص ٣٦٢ رتبه على القوافي يترجم الصحابي ويدكر اشعاره في التوحيد  
والثناء على الله ومدح المصطفى عليه السلام وبيان معجزاته ونحو ذلك  
أثبت فيه لاكثر من مائتي صحابي ما بين بيت مفرد وقصيد ثم شرح مفردات  
الجميع وأما ما مدح به عليه السلام من شعراء أمته بعد الصحابة فشيء  
يحل عن الحصر ولو جمع له الناس في كل بلد او مصر اذ قل أن يجمع مسلم  
ديوانا الا وصدده او كل حرف منه بالامداح النبوية ، وفي الرحلة العياشية  
أن صاحبها وقف في مكة على السفر السابع من كتاب منتهى السؤل في مدح  
الرسول كتب سنة ٦٧٣ قال أبو نالم هذا التاليف لم يقصده جامع جمع كلامه  
او كلام مخصوص بل ما انتهى اليه علمه من الامداح النبوية وما شاكلها  
والله اعلم كم بقي لتمام الكتاب هـ وفي عصرنا هذا جمع صديقنا نادرة العصر  
وحسانه الشيخ أبو المحاسن النبهاني الشامي مجموعة في الامداح النبوية  
رتبها على حروف المعجم وقد طبعت في اربع مجلدات وهي على كل حال  
قل من كثر ونقطة من بحر . ( ز قلت )

٥- ( باب في استنشاده صلى الله عليه وسلم شعر الهالكين في غير موضع ) -  
خرج مسلم والبخاري في الادب المفرد عن عمرو بن الشريد عن  
أبيه قال استنشدني النبي صلى الله عليه وسلم من شعر أمية بن أبي الصلت فأشدته  
مائة قافية او بيت . وفي مسلم ايضا من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه  
ردفت النبي صلى الله عليه وسلم يوما فقال هل معك من شعر أمية قلت

نعم قال هيه فأئشده بيتا قال هيه فأئشده بيتا فقال هيه حتى أنشدته  
مائة بيت فقال إن كاد ليسلم قال القرطبي فيه دليل على حفظ الاشعار  
والاعتناء بها اذا تضمنت حكا ومعاني مستحسنة شرعا وطبعيا ( زقلت )  
استنشاده عليه السلام شعر الكفار يؤخذ مما سبق لان أمية بن أبي الصلت  
هو الذي قال فيه المصطفى آمن شعره وكفر قلبه . ( زقلت )  
- ( سماعه عليه السلام الشعر المتضمن التشيب والغزل ) -

كتشيبه الرقيق بالراح وغير ذلك من انواع التشيبات

قصة انشاد كعب بن زهير للنبي صلى الله عليه وسلم قصيدته بانث  
سعاد مشهورة فحقن صلى الله عليه وسلم دمه بها بعد الاهدار وأجازه بعد  
بمائة من الابل ومن عليه بيردته وقد اشترى تلك البردة منه معاوية بثلاثين  
الف درهم وكانت عنده من اجل ملكه واعظم وكانت أمراء بني أمية  
يتبركون بلبسها في الاعياد والمواسم ويعدون لها انغر لباس حتى وصلت  
مع الدولة لبني العباس وكان للامة الاسلامية كبير اعتناء بهذه القصيدة  
اللامية البديعة حفظا واستنشادا وشرحا ومعارضة ، قال الشيخ الاديب  
أبو جعفر البصير الالبيري الاندلسي لما ذكر الكعبية هذه وهذه القصيدة  
لها الشرف الراسخ والحكم الذي لم يوجد له ناسخ أنشدها كعب في مسجده  
عليه السلام بحضرته وحضرة اصحابه وتوسل بها فوصل الى العفو عن عقابه  
فسد صلى الله عليه وسلم خلته وخلع عليه خلته وكف عنه كف من اراده  
وأبلغه في نفسه واهله مراده وذلك بعد اهدار دمه وما سبق من هدر  
كله تحت حسناتها تلك الذنوب وسترت بحاسنها وجه تلك الميوب ولولاها

لمنع المدح والفضل وقطع من اخذ الجوائز على الشعراء الا مل فهي حجة  
الشعراء فيما سلكوه وملاك امرهم فيما ملكوه حدثني بعض شيوخنا  
بالاسكندرية أن بعض العلماء كان لا يفتح مجلسه الا بقصيدة كعب  
فقليل له في ذلك فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت  
يا رسول الله قصيدة كعب أنشدتها بين يديك فقال نعم أنا أحبها وأحب من  
يحبها قال فعاهدت الله أن لا أدخل من قراءتها كل يوم ( قلت ) ولم تر  
الشعراء من ذلك الوقت الى الآن ينسجون على منوالها ويقتدون بأقوالها  
تبر كما بن أنشدت بين يديه ونسب مدحها اليه ، ولما صنع القاضي يحيى  
الدين بن عبد الظاهر قصيدة في مدح النبي صلى الله عليه وسلم على وزن  
بانت سعاد قال :

لقد قال كعب في النبي قصيدة      وقلنا عسى في مدحه نقشارك

بأن شملتنا بالجوائز رحمة      كرحمة كعب فهو كعب ببارك

هـ بواسطة نفيع الطيب للمقري . ( ز قلت )

( الشعراء من الصحابة والصحابيات الذين رثوه عليه السلام بعد موته )  
أثبت الحافظ العزفي في آخر مولده عدة مرثي للصحابة فيه عليه  
السلام بعد موته منهم أبو بكر وعمر وعلي وصفية بنت عبد المطلب وأم  
حكيم بنت عبد المطلب وهند بنت المطلب وأبوسفيان بن الحارث بن عبد  
المطلب وعمر بن العاص وحسان وكعب بن مالك وأبو الهيثم بن التيهان  
وعبد الله بن أنيس وعمر بن سالم الخزاعي والزرقان بن بدر وعبد الله  
بن مالك الارجسي وابن ذبي مدان من سادات همدان وعبد الله بن سلمة

الهمداني وسواد بن قارب الدوسي وعبد الحارث بن انس بن الريان وغيرهم وذلك مقدار كرامته من المولد المذكور وقد عقد الحافظ الشامي في السبل ابوابا منها قوله جماع ابواب سيرته عليه السلام في الشعر ، الباب الاول في مدحه صلى الله عليه وسلم حسن الشعر وذمه لقبه و تنقيحه من الاكثار منه . الباب الثاني في استماعه صلى الله عليه وسلم لشعر بعض اصحابه في المسجد وخارجه . الباب الثالث في امره عليه السلام بعض اصحابه بهجاء المشركين . الباب الرابع فيما تمثل به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشعر . الباب الخامس فيما طلب استنشاده من غيره فانظرها .

﴿ باب تكريمه عليه السلام بأعظم سبي سبي له بسبب ابيات شعرية ﴾  
( قدمت له عليه السلام )

هذه القصة غريبة في بابها عزت اسنادها افتتن المحدثون وتهاوتوا على روايتها لانه اعلا ما حصل للمتأخرين كالحافظين السيوطي والسخاوي وامثالهما من أدرك المائة العاشرة وروياه عشاريا بينهم وسن النبي صلى الله عليه وسلم فيه عشرة رسائل قال السخاوي في فتح المغيث تقع لي العشاريات بالسند المتأسك من المعجم الصغير للطبراني وغيره ولا يكون في الدنيا اقل من هذا العدد ه وقال السيوطي في التدريب اعلا ما يقع لنا ولا ضربنا في هذا الزمان من الاحاديث الصحاح المتصلة بالسماع ما بيننا وبين النبي صلى الله عليه وسلم فيه اثنا عشر رجلا وبالاجازة في الطريق احد عشر وذلك كثير وبضعف يسير غير واه عشرة ولم يقع لنا بذلك الا احاديث قليلة جدا في معجم الطبراني الصغير ه ( قلت ) حب الي أن أسوقها هنا بأعلا



ما حصل لنا ولا قرأنا في قرننا هذا الرابع عشر وذلك ما أخبرنا به مسند الدنيا البدر عبد الله بن درويش بن ابراهيم السدي الدمشقي بها عام ١٣٢٤ قال أخبرنا مسند الدنيا الوجيه عبد الرحمان بن محمد بن عبد الرحمان الكزيري انا المعمر مصطفى الرحمتي الدمشقي عن العارف عبد النبي بن اسماعيل الناباسي الصالحى عن نجم الدين محمد بن محمد الغزي عن أبيه البدر محمد بن محمد الغزي العامري الدمشقي انا الحافظ عبد الرحمان بن أبي بكر السيوطي قال انا مسند الدنيا محمد بن مقبل الحلبي اجازة مكتوبة عام ٨٦٩ عن محمد بن ابراهيم بن أبي عمر المقدسي وهو آخر من حدث عنه بالاجازة انا أبو الحسن علي بن احمد بن النجاري وهو آخر من حدث عنه عن أبي القاسم الصيدلاني وهو آخر من حدث عنه اتنا أم ابراهيم بنت عبد الله وأبو الفضل الثقفي سماعا عليهما قالوا انا أبو بكر بن ريدة انا أبو القاسم الطبراني ثنا عبد الله بن رما حسن عام ٢٧٤ ثنا أبو عمرو زياد بن طارق وكان قد أتت عليه مائة وعشرون سنة قال سمعت أبا جدول زهير بن مرد الجشمي يقول : لما أسرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم هوازن ذهب يفرق السبي فأتيته فقلت :

امن علينا رسول الله في كرم	فإنك المرء نرجوه وننتظر
امن على بيضة قد عاقها قدر	مشتت شملها في دهرها غير
أبقت لنا الدهر هاتفا على حزن	على قلوبهم الغناء والغم
إن لم تدار كههم نعماء تنشرها	يا أرجح الناس علما حين يختبر
امن على نسوة قد كنت ترضعها	واذ يزينك ما تأتي وما تذر
لا تجمعن كمن شالت نعماته	واستبق منا فإننا معشر زهر

إنا لنشكر للنعماء اذ كفرت      وعندنا بعد هذا اليوم مدخر  
فألبس العفو من قد كنت ترضعهُ      من أمهاتك إن العفو مشتهر  
ياخير من مرحت كنت الجياد به      عند الهياج اذا ما استوقد الشرر  
إنا نؤمل منك عفوا تلبسهُ      هذي البرية اذ تنفو وتنتصر  
فاعف عفا الله عما أنت واهبه      يوم القيامة اذ يهدي لك الظفر

قال فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم هذا الشعر قال ما كان لي ولبي  
عبد المطلب فهو لكم وقالت قريش ما كان لنا فهو لله ورسوله وقالت الانصار  
ما كان لنا فهو لله ورسوله قال السيوطي في التدريب هذا حديث حسن  
غريب من هذا الوجه عشاري أخرجه أبو سعيد الاعرابي في معجمه عن  
ابن رماحسن وابن قار عن عبيد الله بن علي الخواص عن ابن رماحسن  
وله شاهد من رواية ابن اسحاق في المغازي وأخرجه الضياء المقدسي في  
المختارة من حديث زهير واستشهد له بحديث عمرو بن شعيب فهو عنده  
على شرط الحسن ثم أتى السيوطي بكلام الذهبي وابن عبد البر واقتصر  
عليه كما اقتصر عليه قبله شيخ شيوخه الحافظ العراقي في كتابه الاربعين  
المشاريات الاسناد وغفلوا جميعا عن طرقه التي جمعها له سيد الحفاظ ابن  
حجر في لسان الميزان انظر ترجمة عبد الله بن رماحسن منه ص ٩٩ من  
الجزء الرابع ترعيبا ، وقد انفصل على كون الحديث حسن الاسناد ، وفي  
فتح الباري له هو حديث حسن وقد وهم من زعم أنه منقطع . وفي  
الاصابة ايضا وهن ابن عبد البر اسناده من غير قادح وقد أوضحته في  
لسان الميزان في ترجمة زياد بن طارق . وانظر غنيمة الواجد لابن زيد الشعالبي

وكان عدد السبي الذي رده عليه السلام على هوازن لما استشفعوا له بهذه  
الايات كما في المنح المكية للشهاب ابن حجر من النساء والقراري ٦٠٠٠  
راسا والابل ٢٤٠٠٠ والغنم ٤٠٠٠٠ و ٤٠٠٠ أوقية فضة .

﴿باب في ذكر الخطيب في غير الصلوات﴾

( ذكر من كان خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم )

في الجمهرة لابن حزم ثابت بن قيس بن شماس خطيب النبي صلى الله عليه  
وسلم وفي الاستيعاب كان ثابت خطيب النبي صلى الله عليه وسلم وخطيب  
الانصار كما يقال لحيان بن ثابت شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم .  
( ز قلت ) ألف أبو نعيم الاصبهاني صاحب الحلية كتاب طبقات الخطباء  
ذكر ذلك الحافظ في ترجمة سحبان من الاصابة . وفي ترجمة أبي بكر  
الصديق من تاريخ الخلفاء عن ابن كثير وكان اي أبو بكر من افصح الناس  
واخلمهم . قال الزبير بن بكار سمعت بعض اهل العلم يقول افصح خطباء  
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق وعلي بن أبي طالب  
ه منه .

﴿هل خطب عليه السلام او خطب الصحابة بغير اللغة العربية﴾

قال عالم الهند أبو الحسنات الكنتوي في رسالته آكام النفاثات النبي  
صلى الله عليه وسلم واصحابه خطبوا دائما باللغة العربية ولم يتقل عن احد  
منهم أنهم خطبوا خطبة ولو غير الجملة بغير العربية وكان يحضر في مجالس  
الخطب النبوية رجال من الفرس والروم والحيش والعجم لم يبدل النبي  
صلى الله عليه وسلم خطبة ابدا ولا علمه احد ومن المعلوم أن منهم من لم

يكن يفهم لسان العرب مطلقا ومنهم من لا يقدر على فهم الكثير منه وإن فهم قدرا ولا يتوهم أنه لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم اللغة العجمية وغيرها من اللغات العربية ولو كان علما لخطب بها لانا نقول بعد تسليم ذلك أن بعض الصحابة كزيد قد كان يعلم اللسان العجمي والرومي والحشي وغيرها من اللسان فلم لم يأمره النبي صلى الله عليه وسلم بأن يخطبهم ويعظمهم بألسنتهم وبالجملة فالاختياج الى الخطبة بعبر العربية لتفهم اصحاب العجمية كان موجودا في القرون الثلاثة ومع ذلك فلم يرد احد من احد في تلك الازمنة ه منه ص ٣٣ طبعة سنة ١٣٠٣ الهندية . وفي غاية المقصود على سنن أبي داود لا بد للخطيب أن يقرأ القرآن ويعظم به في خطبته فإن كان السامعون عجا يترجم بلسانهم فإن اثر التذكير والوعظ في غير بلاد العرب لا يحصل ولا يفيد الا بالترجمة بلسانهم وقد قال تعالى ( وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم ) قال في جامع البيان اي يبين لهم ما أمروا به فيفهموه بلا كلفة ورسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الى الاحمر والاسود لاكن الاولى أن يكون بلغة من هو منهم حتى يفهموه ثم ينقلوه ويترجموه ه فلا بد للخطيب أن يفهم معاني القرآن بعد قراءته ويذكر السامعين بلسانهم والا فيفوت مقصود الخطبة هكذا قاله شيخنا ندير حسين المحدث الدهلوي هب (قلت) سياقي أن الدولة الموحدية كان خطباؤها في جامع القرويين بفاس وغيرها يخطبون باللسان البربري والله اعلم « فوائد » الاولى في طبقات الحنفية للحافظ قاسم بن قطلوبغا لدى ترجمة جعفر بن محمد بن العز بن المستغفر النسفي المستغفري المولود

شنة خمسين واربعمئة أن من مصنفاته كتاب خطب النبي صلى الله عليه وسلم انظر ص ١٠ . « الثانية » خطبه عليه السلام كانت عارية عن السجع وهي الاصل الاصيل واقتنى آثارها الخلفاء الراشدون واكثر السلف وانما التزمت الاسجاع في هذا الزمن التي كثر تكلفاتها وضلت من الخير والرشاد صفاتها قاله أبو عبد الله بن الطيب الشريقي في حواشيه على القاموس . « الفائدة الثالثة » حضر عليه السلام خطبة قس بن ساعدة الايادي قبل النبوة وقال كأتني أنظر اليه في سوق عكاظ على جمل امر الحديث . قال الجاحظ في كتاب البيان والتبيين إن له ولقومه بذلك فضيلة ليست لاحد من العرب لان رسول الله صلى الله عليه وسلم روى كلامه وموقفه على جملة بمكاذ وموعظته وعجب من حسن كلامه وأظهر تصويبه فهذا اشرف تعظيم تعجز عنه الاماني وتنقلع دونه الآمال وانما وفق الله ذلك لقس لاحتجاجة للتوحيد واظهاره الاخلاص وإيمانه بالبعث ومن ثم كان قس خليب العرب قاطبة .

### ﴿ باب في كتاب الجيش وفيه فصول ﴾

فصل = في امر النبي صلى الله عليه وسلم بكتب الناس وثبوت العمل بذلك في عصره صلى الله عليه وسلم . في صحيح البخاري بسنده عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكتبوا لي من يلفظ بالاسلام من الناس فكنت له الفا وخمسمائة رجل ، وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يقول لا يدخلون رجل بامرأة الا ومعهما ذو محرم ولا تسافر المرأة الا مع ذي محرم فقام رجل

قال يارسول الله إن امرأتى خرجت حاجة وإني كتبت في كذا وكذا قال  
انطلق مع امرأتك وهو في الصحيح ايضا بلفظ إني كتبت في غزوة كذا  
وكذا وامرأتى حاجة (زقلت) قال الحافظ في الفتح على ترجمة باب كتابة  
 الامام الناس اي من المقاتلة وغيرهم والمراد ما هو اعم من كتابته هو  
 نفسه او بأمره ثم قال وفي الحديث مشروعية كتابة دواوين الجيوش وقال  
 على قول الرجل إني كتبت في كذا مشعر بأنه كان من عاداتهم كتابة من  
 يتعين للخروج في المغازي ه قال التقي المقرضي في الخطط اعلم أن كتابة  
 الدواوين على ثلاثة اقسام كتابة الجيوش وكتابة الخراج وكتابة الانشاء  
 والمكاتبات ولا بد لكل دولة من استعمال هذه الاقسام الثلاثة وقد أفرد  
 العلماء في كتابة الخراج وكتابة الانشاء عدة مصنفات ولم أر احدا جمع  
 شيئا في كتابة الجيوش والمساكر وكانت كتابة الدواوين في صدر الاسلام  
 أن يجعل ما يكتب فيه صفحا مدرجة ه منها

﴿فصل في البيعة ومعناها المعاهدة والمعاينة﴾

وهي شبيهة بالبيع الحقيقي قال ابن الاثير في النهاية كأن كل واحد  
 منهما باع ما عنده من صاحبه وأعطاه خالصة نفسه وطاعته ودخيلة امره  
 والاصل في ذلك أنه كان من عادة العرب أنه اذا تباع اثنتان صفق احدهما  
 بيده على يد صاحبه وقد عظم الله شأن البيعة وحذر من نكثها فقال ( إن  
 الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فنكثت فلما ينكث  
 على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسنوته اجرا عظيما ) وأمر بمبايعة  
 المومنات في قوله تعالى ( ياايها النبي اذا جاءك المومنات يبايعنك على

أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين  
 بهتان يفترينه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن  
 واستغفر لهن الله إن الله غفور رحيم ( وبايع النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة  
 بيعتين ، قال المرجاني ومعنى البيعة في عرف اللغة ومقصود الشرع العهد  
 على الطاعة على أنهم يسلمون لها النظر في أمور انفسهم لا ينازعونه في  
 شيء . من ذلك ويطيعونه فيما يكلفهم به من الامر على المنشط والمكره  
 شبهت حالهم في مصاحبتهم بأيديهم تأكيداً لهدم بفعل البائع والمشتري  
 وسميت بيعة وعلى هذا النحو كانت بيعة النبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة  
 وعند الشجرة وحيثما وردت هذه اللفظة ، وقد ترجم البخاري كيف يبايع  
 الامام الناس والمراد الصيغ القولية لا الفعلية فذكر فيها البيعة على السمع  
 والطاعة وعلى الهجرة وعلى الجهاد وعلى الصبر وعلى عدم الفرار ولو وقع  
 الموت وعلى بيعة النساء وعلى الاسلام وكل ذلك وقع عند البيعة بينهم  
 فيه بالقول . وقال الحافظ بن الجوزي جملة من أحصي من المبايعات له  
 عليه السلام من النساء اربعمائة وسبع وخمسون امرأة لم يصفح على البيعة  
 امرأة وانما بايعهن بالكلام ه ثم إنه طيه السلام لم يكن يشترط في المبايعين  
 البلوغ فقد بايع النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن الزبير وهو ابن سبع  
 سنين قال القرطبي كانت مبايعته صلى الله عليه وسلم لاصحابه بحسب ما  
 يحتاج اليه من تجديد عهد او تأكيد امر ه وكان اول ما يشترط في البيعة  
 بعد التوحيد اقامة الصلاة ثم الزكاة ثم يمل كل قوم ما حاجتهم اليه امس  
 وفي الصحيح عن جابر بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على اقامة

الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم وإنما بايع جابرا على النصيحة  
لأنه كان سيد قومهم فأرشداه إلى تمليمهم والنصح لهم وقد بوب البخاري  
باب من بايع مرتين وباببيعة الأعراب وباببيعة الصغير وباب من  
بايع ثم استقال البيعة وباب من بايع رجلا لا يبايعه إلا للدنيا وباببيعة  
النساء وباب من نكث بيعته أنظره ، وكان الخلفاء من بني أمية وبني  
العباس يؤكدون البيعة بالامتنع والامتنع واستيعاب انحاء الإيمان وربما كانت  
على الإكراه ، ولما أفتى مالك بسقوط يمين المكره ناله من المحنة ما ناله  
ثم صارت البيعة كسروية من تقبيل الأرض أو الرجل أو الذيل استقتنا  
عن المصنف لما فيها من التزلزلات والابتذال المنافين للرياسة وصون الرتبة  
السلطانية إلا للخواص وهي اليوم عبارة عن وضع المبايع خطه في صك  
يتضمن الاعتراف للمبايع بالسلطنة وذلك فيمن يحسن الكتابة والا  
أشهد عليه في صك يبقى بيد المبايع ، وفي فوائد الدرر قال القاضي أبو  
بكر إن البيعة كانت في صدر الإسلام مقولة وهي اليوم مكتوبة إذ  
كان في ذلك العصر لا يكتب إلا القرآن وقد اختلف في السنة وكان  
عليه السلام لا يكتب أصحابه ولا يجمع لهم ديوانا إلا أنه يوما قال اكتبوا  
من تلفظ بالإسلام لا معرض له ، وأما اليوم فيكتب إسلام الكفرة  
كما يكتب سائر معالم الدين والتوايع لضرورة حفظها حين فسد الناس  
وخفت أمانتهم ومرج أمرهم لحكلامهم فأنظره في الفوائد فإنه نفيس .  
« مهمة » في ترجمة عمران بن حصين من طبقات ابن سعد ما مست ذكره  
بيمينني مندبايت رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي ترجمة سلمة بن الأكوع



منها عن عبد الرحمن بن زيد العراقي قال أتيت سلمة بن الأكوع فأخرج  
اليها يده ضخمة كأنها خف البعير قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بيدي هذه فأخذنا يده فقبلناها .

٥- (فصل فيمن تولى ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) -  
متولى في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة بن اليمان كما سبق  
عند البخاري وفي الاستيعاب كان حذيفة من كبار الكتاب مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وهو معروف في الصحابة بصاحب سر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم .

٥- (فصل في ثبوت العطاء في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) -  
خرج أبو داود عن عوف بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان إذا أتاه النبي قسمه في يومه فأعطى صاحب الأهل حظين وأعطى  
الأعزب حظاً فذعينا وكنت أدعى قبل عمار فذعيت فأعطاني حظين وكان  
لي أهل ثم دعي بعدي عمار بن ياسر فأعطى حظاً واحداً . وفي الموطأ أن  
أبا بكر كان إذا أعطى الناس أعطياتهم سأل الرجل هل عندك من مال  
وجبت عليك فيه الزكاة فإن قال نعم أخذ من عطائه زكاة ذلك المال  
وإن قال لا أسلم اليه عطاء ولم يأخذ منه شيئاً . ( زقلت ) قال الامام أبو  
يوسف في كتاب الخراج لم يكن في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتبة  
معينة للجنود الذين كانوا يتألفون من جميع أمراء المسلمين وإنما كانوا  
ياخذون ما لهم في أربعة أخماس ما يفتنون وفيما يرد من خراج الأرض

التي أبقيت في أيدي أهلها ، كأرض خيبر ، ولما ولي أبو بكر أعلى الناس رؤساً ،  
بينهم في العطاء ، قائلاً هذا مما شئنا فلا سوة فيه خير من الأثرة ، فلما ولي عمر رأى  
في ذلك غير رأي أبي بكر وقسم العطاء مفضلاً الأسبق فالأسبق ، لم يزل كلامه  
وفي ترجمة عمرو بن العوجاء من طبقات ابن سعد عنه قال دعا في رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقد أراد أن يعثني بال إلى أبي سفيان يقسمه في قرين  
بمكة بعد الفتح فقال التمس صاحباً لح القصة .

﴿ فصل في وضع عمر الديوان والسبب في ذلك ﴾

( ز قلت ) الديوان دفتر يكتب فيه أسماء أهل العطاء والعساكر  
على القبائل والبطون ، وفي النهاية الديوان دفتر يكتب فيه أسماء الجيش  
وأهل العطاء . ذكر أبو هلال العسكري في الأوائل والماوردي في الأحكام  
السلطانية أن أول من وضع الديوان في الإسلام عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه انظر صبح الأعشى ص ١٠٦ من الجزء الثالث عشر . وفي ترجمة  
عمر من تهذيب الاسماء للنووي وكان عمر هو أول من دون الديوان  
للمسلمين ورتب الناس على سابقته في العطاء وفي الاذن والاکرام فكان  
أهل بدر أول الناس دخولا عليه وكان علي بن أبي طالب أولهم وأثبت  
أسماءهم في الديوان على قريتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدأ ببني  
هاشم وبني المطلب ثم الأقرب فالأقرب ه وفي ص ١٣٤ من ج ١ من صبح  
الأعشى أيضاً ما نصه : هو أي عمر أول من رتب بيت المال فيما ذكره  
العسكري لا كنه ذكر في موضع آخر أن عمر كان على بيت المال من  
قبل أبي بكر فيكون أبو بكر قد سبقه إلى ذلك ه وفي ترجمة أبي بكر

من تأريخ الخلفاء للسيوطي في فصل اولياته وسنها أنه اول من اتخذ بيت المال ، أخرج ابن سعد عن سهل بن أبي خيثمة وغيره أن أبا بكر كان له بيت مال بالسنح ليس يحرسه احد فقيل له ألا تجعل عليه من يحرسه قال عليه قفل فكان يعلني ما فيه حتى يفرغ فلما انتقل الى المدينة حوله فجعله في داره فقدم عليه مال فكان يقسمه على فقراء الناس فيسوي بين الناس في القسم وكان يشتري الابل والحيل والسلاح فيجعله في سبيل الله واشترى قطائف أوقى بها من المدائن فقرعها في ارامل المدينة فلما توفي أبو بكر ودفن دعا عمر الامناء ودخل بهم في بيت أبي بكر منهم عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان ففتحو بيت المال فلم يجدوا فيه شيئا لا دينارا ولا درهما (قلت) وبهذا الاثر يرد قول العسكري في الاوائل إن اول من اتخذ بيت المال عمر وقد رددت عليه في كتابي الذي صنفته في الاوائل ثم رأيت العسكري تقيه له في موضع آخر من كتابه فقال إن اول من ولي بيت المال أبو عبيدة بن الجراح لاني بكر ص ٣١ (قلت) ويمكن الجمع بأن أبا بكر اول من اتخذ بيت المال من غير احصاء ولا تدوين وعمر اول من دون مثلاً . وفي تأريخ الكامل لابن الاثير وفي سنة ١٥ من الهجرة فرض عمر الفروض ودون الدواوين وأعطى العطايا وفي الاحكام السلطانية للهاوردي اقوال في السبب الذي حمل عمر على ذلك منها أن أبا هريرة قدم اليه بئال من البحرين فقال عمر ماذا جئت به قال خمسمائة الف درهم فاستكره عمر وقال أنتدري ما تقول قال نعم مائة الف خمس مرات فصعد

عمر وحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها الناس قد جاءنا مال كثير فإن شئتم  
 كلناه لكم كيلا وإن شئتم عددناه لكم عدا فقام اليه رجل فقال يا امير المؤمنين  
 قد رأيت الاعاجم يدونون لهم ديوانا فدون أنت ديوانا فاستشار عمر رضي  
 الله عنه الناس في تدوين الديوان فقال عثمان أرى مالا كثيرا يسم الناس  
 وإن لم يحصوا حتى يعلم من أخذ ممن لم يأخذ خشيت أن ينثر الامر فقال  
 خالد بن الوليد قد كنت بالشام قرأيت ملأ كاهم ديوانين وجندوا اجنادا  
 فدون ديوانا وجندجنودا فأخضع عمر يقوله ودعا عقيل بن أبي طالب ومخرمة  
 بن نوفل وجبير بن مطعم وكانوا من شبان قريش فقال اكتبوا الناس  
 على منازلهم - (زقلت) وفي وفيات الاسلاف للشهاب المرجاني ص ٣٦٨  
 واول من وضع ديوان المساكر في الدولة الإسلامية عمر في عزم سنة  
 عشرين أمر عقيل بن أبي طالب ومخرمة وجبيرا من كتاب قريش فكتبوا  
 ديوان الجيش بالابتداء من رسول الله صلى الله عليه وسلم وما بعدها على  
 ترتيب الانساب الاقرب فالاقرب هـ وقد استظهر الخزاعي هنا وفصل أن  
 كتابة الناس في عصر النبي صلى الله عليه وسلم وتدوينهم انما كانت في  
 اوقات مخصوصة نحو كتبهم حين أمر حذيفة بإحصاء الناس وكذلك  
 المعطاء في عصره عليه السلام لم يكن له وقت معين ولا مقدار معين فلما  
 كثرت الناس في خلافة عمر وجببت الاموال وتأكدت الحاجة الى ضبطهم  
 وضع الديوان بعد مشاوراة الصحابة على ترتيب الانساب الاقرب فالاقرب هـ  
 ولا كن وجدت في كتاب بدائع الصنائع للامام علاء الدين الكاساني

الحنفى حين تكلم على ما كان يعطيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لرؤساء قريش وصناديدهم مثل أبي سفيان بن حرب وصفوان بن أمية والاقرع بن عابس التميمي وامثالهم وذكر أن أبا بكر وعمر ما أعطيا المؤلفة قلوبهم شيئا قال فإنه روى أنه لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءوا الى أبي بكر واستبدلوا الخط منه لسهامهم فبدل لهم الخط ثم جاءوا الى عمر وأخبروه بذلك فأخذ الخط من يدهم ومزقه وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعطيكم ليؤلفكم على الاسلام فأما اليوم فقد أعز الله دينه فانصرفوا الى أبي بكر فأخبروه بما صنع عمر وقالوا أنت الخليفة أم هو فقال إن شاء الله هو فليكر أبو بكر قوله وفعله وبلغ الصحابة فلم ينكروا ه انظر ص ٤٥ من الجزء الثاني ، وهذا يدل على أن الناس في زمانه عليه السلام كانوا يأخذون العطاء بالضبط والتقيد فبدل ذلك على وقوع التدوين وجعل قوائم المعطون وهذا هو الديوان بعينه فتأمل ذلك وفي سبج الاعشى ص ١١ من ج ١ بعد أن نقل عن القضاعي أن الزبير بن العوام وجه بن الصلت كانا يكتبان له عليه السلام اموال الصدقات وأن حذيفة ابن اليمان كان يكتب له خرس النخل ما نصه: فإن صحح ذلك فتكون هذه الدواوين قد وضعت في زمانه عليه السلام ه وانظر الفصل الاول من باب كتاب الجيش وما نقل فيه عن الحافظ في الفتح مما يولول جميعه بخلاف ما للمتأخرين في هذه الترجمة ، وفي الاحكام لابن العربي وأما ولاية الديوان فهي الكتابة وقد كان للنبي صلى الله عليه وسلم كتاب وللخلفاء بعد وهي ضبط الجيوش لمعرفة ارزاقهم والاموال لتحصيل فوائد

لمن يستحقها هـ منها وفي ترجمة عبد الرحمان بن عبد القاري من الاصابة أنه كان على بيت المال لعمر . وأخرج الزوار قال السيوطي في الجمع وضعف عن عمر قال كتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لعبد الله بن ارقم أجب هؤلاء فأخذه عبد الله بن ارقم فكتبه ثم جاء بالكتاب فعرضه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحسنت فما زال ذلك في نفسي حتى ولنت فجعلته في بيت المال . وأخرج البيهقي في السنن عن أبي وائل أن عمر استعمل عبد الله بن مسعود على القضاء وبيت المال . وذكر المناوي في شرح السمائل في ترجمة أبي جحيفة وهب السوائي أن عليا كان يحبه ويسميه وهب الخير وجعله على بيت المال هـ وفي الخطط للشمس المبرقبي أن معاوية جعل كل قبيلة من قبائل العرب بمصر رجلا يصبح كل يوم فيدور على المجالس فيقول هل ولد اليك فيكم مولود وهل نزل بك نازل فيقال ولد لفلان غلام ولفلان جارية فيكتب اسماءهم ويقال نزل بهم رجل من اهل كذا بعياله فيسميه وبعياله فإذا فرغ من القبيلة أتى الى الديوان ليثبت ذلك هـ ( زقلت )

تسامح المسلمين في صدر الاسلام هـ مما يدل على تسامح الامراء الامويين والعباسيين في اول الاسلام أن الدواوين كانت بنير اللغة العربية ففي صبح الاعشى ص ٤٢٣ من ج ١ أن اول من نقل ديوان العراق من الفارسية الى العربية الحجاج بن يوسف في خلافة عبد الملك بن مروان نقله له صالح بن عبد الرحمان ، وفيه ايضا اول من نقل ديوان الشام من الرومية الى العربية عبد الملك بن مروان نقله له سليمان بن سعيد مولى الحسين كاتب رسائل عبد الملك فولاه عبد الملك جميع دواوين الشام . وفيه ايضا اول من نقل

ديوان مصر من القبطية الى العربية عبد العزيز بن مروان في امارته على مصر ذكره صاحب المنهاج في صنعة الخراج ه وقال الشهاب المرجاني في الوفية وأما ديوان الجبايات بعد الاسلام فديوان العراق بقي على الفارسية وديوان الشام على الرومية على ما كان عليه قبله وكتاب الدواوين كان من اهل العهد من الفريقين الى أن أمر عبد الملك بن مروان سليمان بن سعد أن ينقل ديوان الشام الى العربية فأكله لسنة من يوم ابتدأه وأمر الحجاج كاتبه صالح بن عبد الرحمان أن ينقل ديوان العراق من الفارسية الى العربية ه منه ص ٣٦٨ ( قلت ) وكان العرب لتسامهم كانوا يتخذون كتابا لتدوين الدواوين بلغتهم اوللغة السائدة في البلاد التي يدونون أمورها ونظير هذا في الغرابة ما في الروض القرطاس لدى كلامه على القرويين وخطبائها ص ٤٥ أن الدولة الموحدية لما حكم رجالها فاس عزلوا خطيبها وقدموا غيره لاجل حفظه اللسان البربري قال ابن أبي زرع لانهم كانوا لا يقدمون للخطابة والامامة الا من يحفظ التوحيد باللسان البربري ه منه وعبارة ابن القاضي في الجندوة ص ٣٣ ثم دخل الموحدون المدينة يعني فاس فصرفوه اي الخطيب الذي وجدوه عن الخطبة وقدموا مكانه أبا الحسن بن عطية لاجل حفظه اللسان البربري فخطب به ه « تنبيه » = قد سبق العرب علماء أوروبا في حل رموز الخطوط القديمة وترجمة كتبها الى اللغة العربية وبواسطة كتب العرب في ذلك وصلت أوروبا الى ما وصلت اليه في معرفة اللغات والخطوط القديمة وقد ألف في القرن الرابع او اواخر الثالث أحمد بن وحشية النبطي المتوفى سنة ٣٢٢ كتابه شوق

المستهام الى معرفة رموز الاقلام وهو كتاب عجيب جمع فيه مؤلفه صور  
الخطوط القديمة التي تدولتها الامم الماضية وترجم جميعها الى اللغة العربية  
ووضعها بطريقة تسهل للمطلع عليها أن يترجم ما على الآثار من الكتابة  
على اختلاف انواعها الى اللغة العربية في زمن لا يتجاوز للنبى اربع ساعات  
وقد ترجم الانكليز هذا الكتاب منذ مائة وثلاثين سنة ويانتشاره سهل  
الاطلاع على ما كان مجهولا من اخبار و احوال وعلوم الامم الماضية لاهل  
القرون الحالية .

﴿ فصل في اي سن يميز الامام من يرسم في الديوان ﴾

خرج الترمذي عن نافع عن ابن عمر قال عرضت على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في جيش ، وأنا ابن اربع عشرة فله يقبلني ثم عرضت عليه من  
قابل في جيش وأنا ابن خمسة عشر فقبلني فحدثت عمر بن عبد العزيز بهذا  
الحديث فقال هذا حد ما بين الصغير والكبير ثم كتب أن يفرض من بلغ  
الخمس عشرة . ( زقلت ) ترجم في الاصابة نافع بن خديج فقال عرض  
على النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر فاستصفره وأجازه يوم أحد ، وترجم  
ايضا لزيد بن حارثة الانصاري فذكر أن ابن منته روى أن المصطفى  
استصفره يوم أحد منهم زيد بن حارثة والبراء بن عازب وزيد بن ارقم  
وسعد بن جببة وابن عمر وجابر ، وترجم فيها ايضا لعمر بن أبي وقاص  
القرشي فذكر أن الحاكم أخرجه من طريق اسماعيل بن محمد بن سعد عن  
عمه عامر بن سعد عن أبيه قال عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم جيش



يوم بدر فرد عمرو بن أبي وقاص فبكى عمرو فأجازه معه وعليه حمائل سيفه ، وخرج ابن سعد عن سعد قال رايت اخي عمرو بن ابي وقاص قبل ان يعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر متواري فقلت مالك يا اخي قال إني اخاف ان يراني رسول الله صلى الله عليه وسلم فيستصغرنى فيردني وانا أحب الخروج لعل الله ان يرزقني الشهادة قال فعرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستصغره فردّه فبكى فأجازه فكان سعد يقول فكنت اعقد حمائل سيفي من صغري فقتل وهو ابن ستة عشر سنة .

### ﴿ فصل في عرض الناس كل سنة ﴾

ذكر ابن عبد البر في الاستيعاب عند ذكره سمرة بن جندب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرض غلمان الانصار في كل عام فريه غلام فأجازه في البعث وعرض عليه سمرة بن جندب من بعده فردّه قال سمرة فقلت يا رسول الله لقد أجزت غلاما ورددتني ولو صار غني لصارعتك قال فصارع فصارعتك فصارعتك فأجازني في البعث . ( زقلت ) نحوه في الإصابة نقلًا عن ابن اسحاق . وقال الامام الشافعي رد صلى الله عليه وسلم سبعة عشر صحابيا عرضوا عليه وهم ابنا اربع عشرة سنة لانه لم يرههم بلغوا وعرضوا عليه وهم ابنا خمس عشرة فأجازهم ، قال البرهان ويحتمل أن يريد ردهم في أحد ويحتمل مجموع من رده في هذا السن في غزواته وكل منهما قائمة ، وظاهر الشافعي احتمال الاول فإنه عد من رده في أحد سبعة عشر ثم اجاز منهم اثنين . واصلهم شارح المواهب الى عشرين .

سبعة عشر ثم أجاز منهم اثنين ، وأوصلهم شارح المواهب الى عشرين انظر ص ٢٤ من الجزء الثاني ، وكان صلى الله عليه وسلم في الاستعراض يقف الناس امامه صفوفا صفوفا . في طبقات ابن سعد في قصة قدوم العباس بن مرداس السلمي على رسول الله صلى الله عليه وسلم في تسعة من قوموه على الخيول والقنا والدروع الظاهرة ليحضروا معه غزوة الفتح قال العباس فصفقنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والى جنبه ابوبكر وعمر انظر ص ١٥ من ج ٤ من الطبقات . ( ز قلت )

﴿ باب في رده عليه السلام في الاستعراض من لم يستاذن ابويه ﴾  
روى ابو داود عن ابي سعيد الخدري أن رجلا هاجر الى النبي صلى الله عليه وسلم من اليمن فقال هل لك احد في اليمن قال ابواي قال أذن لك قال لا قال فارجع اليهما فاستاذنهما فإن أذن لك فجاهد والا برهما وأخرج احمد والنسائي عن معاوية السلمي أن رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أريد الغزو وجئتك استشيرك فقال وهل لك من أم قال نعم قال الزمها فإن الجنة تحت اقدام الامهات - انظر السيرة الشامية .

﴿ فصل في العريش يبنى للرئيس يشرف منه على عسكره ﴾

كان ابوبكر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في العريش يعني

العريش يوم بدر . ( ز قلت ) وفي سيرة ابن اسحاق وتهذيب ابن هشام أن سعد بن معاذ قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بدر يا نبي الله ألا ننزلك عريشا تكون فيه ثم نلقي عدونا فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحببنا وإن كانت الآخرة جلست على ركابك فلهجت بمن وراءنا

من قومنا فأثنى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا ودعاه بخير ثم بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عريشا فكان فيه هـ ص ٦٦ من الجزء الثاني قال ابن باديس العريش شبة المودج وليس به وهو ايضا خيمة من خشب والجمع عرش كقليب وقلب ومنه قيل لبيوت مكة العرش لانها عيدان تنصب ويضلل عليها ، وقال السهيلي ذكر ابو حنيفة ان العريش اربع فخلات او خمس في اصل واحد هـ ( ز قلت )

﴿ باب في تكليف الامام من مجلس يريس ليرى جنود الاسلام ﴾  
( وهو الاستعراض الذي يراد منه اليوم اظهار القوة )

في قصة الفتح قال المصطفى للمباس يا عباس احبسه يعني ابا سفيان بمضيق الوادي عند خط الجبل وهو ما تضايق منه حتى تمر به جنود الله فكان كلما مرت به قبيلة قال يا عباس من هذه فأقول بنو فلان فيقول ما لي ولبنى فلان حتى مر به النبي صلى الله عليه وسلم في كنيسته الخضراء اي لكثرة الحديد وظهوره فيها والمهاجرون والانتصار لا يرى منهم الا الحديد من الحديد قال من هؤلاء قلت رسول الله في المهاجرين والانتصار قال ما لاحد بهؤلاء قبل ولا طاقة والله لقد أصبح ملك ابن أخيك القداة عظيما والقصة معروفة في السير . قوله ما لي ولبنى فلان قال صاحب الصلة هو كلام يقوله الرجل اذا خاف من شيء او اشعر منه ضررا وهو من باب البلاغة والاصل فيه ما السبب الباعث على اضراي قال في الفوائد فيه ارباب العدو ينتظره لجيش المسلمين وإن كان قد أسلم ودخل فيهم ليكون اقوى لايمانه وابلغ فيما يتحدث به الى قومه عن ميانة وليعلم ان الله نصر

دينه وأعز رسوله وصدق وعده ، ومن هذا الباب أمر النبي صلى الله عليه وسلم بإيقاد النيران ليلة الدخول لمكة في قصة الفتح هذه .

﴿ باب في ذكر العرفاء وهم رؤساء الاجناد وقوادهم ﴾

ولعلمهم سموا بذلك لان بهم يتعرف احوال الجيش ، قاله الباجي في المتقى ( زقلت ) وقال غيره العريف بوزن عظيم ، وفي النهاية العريف القيم بأمور القبيلة والجماعة من الناس يلي أمورهم ويتعرف الامير منه احوالهم ه قال الحافظ وسمي بذلك لكونه يتعرف احوالهم حتى يعرف بها من فوقه عند الاحتياج ه في الصحيح في قصة مجي وفدهوازن مسلمين فسألوا أن يرد اليهم اموالهم وسبيهم فأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرد اليهم السبي دون المال فطلب في الناس لاجل ذلك فقال الناس قد رضينا ذلك فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا لا ندرى من أذن لكم في ذلك ممن لم ياذن فأرجعوا حتى يرفع الينا عرفاؤكم امركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه برضاهم . ( زقلت )

ترجم ابو داود في سننه في كتاب الخراج والامارة باب في العرافة وذكر حديث المقداد بن معدني كرب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب على منكبه ثم قال له أفلحت يا خديم إن مت ولم تكن اميرا ولا كاتباً ولا عريفاً ثم عقبه بحديث ان العرافة حق ولا بد للناس من العرفاء ولا كن العرفاء في النار ، قال الفنجاني في عون الودود فيه أن الخبر الوارد في ذم العرفاء لا يمنع اقامة العرفاء . وقال ابن بطال في حديث الصحيح دليل

على مشروعية اقامة العرفاء لان الامام لا يمكنه أن يباشر جميع الامور بنفسه  
 فيحتاج الى اقامة من يماونه ليكفيه ما يقيم فيه هـ وقال ايضا على قوله العرفاء  
 في النار يشعر بأن العرافة على خطر ومن باشرها غير آمن الوقوع في  
 المحذور فينبغي للعامل أن يتق الله هـ وأما قوله العرافة حق فالمراد به اصل  
 نصبهم فإن المصلحة تقتضيه لما يحتاج اليه الامير من المعاونة على ما يتعاطاه  
 بنفسه ويمكن في الاستدلال لذلك وجودهم في العهد النبوي كما دل  
 عليه حديث البخاري هـ ( قلت ) واصله في الفتح على قول البخاري باب  
 العرفاء للناس . ترجم في الاصابة جندب بن النعمان الازدي فنقل عن  
 تاريخ ابن عساكر قال قدم أبو عزيز على النبي صلى الله عليه وسلم فأسلم وحس  
 اسلامه وجعله عريف قومه هـ وترجم فيها ايضا رافع بن خديج الانصاري  
 فذكر أنه كان عريف قومه بالمدينة هـ وقد أخذ بعض من ذاكرناه في  
 مراکش من حديث الترجمة الاصل لتحمل الكبار بالصغار والرؤساء  
 بالمرءوسين في الحروب والضمائم وسائر المعاملات وهو تفقه ظاهر .  
 ( ز قلت )

﴿ باب في النقباء ﴾

ترجم في الاصابة لاسعد بن زرارة فخرج في ترجمته من طريق الحاكم  
 أنه لما مات جاء بنو النجار فقالوا يا رسول الله مات نقيبنا فنقب علينا قال  
 أنا نقيبكم لح هـ ونحوه في ترجمته من الاستبصار في انساب الانصار لابن  
 قدامة المقدسي .

﴿ باب في المحاسب ﴾

ذكر محاسبة النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من الازد علي صدقات

بني سليم يدعى ابن الليثية . خرج مسلم عن أبي حميد الساعدي قال استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الأزد على صدقات بني سليم يدعى ابن الليثية فلما جاء حاسبه فقال هذا مالكم وهذا هدية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فها جلست في بيت أبيك حتى تأتيك هديتك إن كنت صادقا ثم خطب صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه وقال أما بعد فإني أستعمل الرجل منكم على العمل فيأتيني فيقول هذا مالكم وهذا هدية أهديت لي أفلا جلس في بيت أبيه وأمه حتى تأتيه هديته إن كان صادقا والله لا يأخذ أحد منكم منها شيئا بغير حقه الا لقي الله عز وجل يحمله يوم القيامة الحديث . ( زقلت ) وفي الطرق الحكمية في السياسة الشرعية لابن القيم ص ٢٢٧ وكان النبي صلى الله عليه وسلم يستوفي الحساب على عماله يحاسبهم على المستخرج والمصروف كما في الصحيحين عن أبي حميد الساعدي ثم ذكر قصة ابن الليثية المذكورة . فأغفل الخزاعي عزوها للبخاري وهي فيه ترجم عليها في كتاب الأحكام بقوله باب محاسبة الامام عماله وخرجه ايضا مستوفى في باب هدايا العمال انظرهما . وقد كان الخلفاء بعده عليه السلام على طريقته في ذلك . قال ابن قتيبة في عيون الاخبار قدم معاذ من اليمن بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم على أبي بكر فقال ارفع حسابك فقال له احسبان حساب الله وحساب عنكم والله لا أني لكم عملا ابدا . وفي الاكفاء للكلاعي كان عمر في كل سنة ملازما للحج في سنى خلافته كلها وكان من سيرته أن يأخذ عماله لموافاته لكل سنة في موسم الحج ليحجزهم بذلك

من الرعية ويجبر عنهم الظلم ويتعرف احوالهم في قرب وليكون للرعية وقت معلوم ينيهون فيه شكواهم . ( زقلت )

﴿ باب في الاوصياء والوصاية ﴾

أخرج الحاكم من طريق السراج في تاريخه ثم من طريق محمد بن عمار عن زينب بنت نبيط أن المصطفى حلا أمها وخالتها اثنا من تبر وذهب فيه لؤلؤ وكان أبوها اسعد بن زرارة أوصى بهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر ترجمة اسعد من الاصابة والاستبصار لابن قدامة المقدسي قال وزينب بنت نبيط قد ذكرت في الصحابة من اجل روايتها لهذا الحديث وفي نهاية الارب في معرفة النساب العرب للقلقشندي صاحب صبح الاعشى لدى كلامه على الجافرة ابناء سيدنا جعفر بن أبي طالب قال كان له اولاد محمد وعبد الله مسح النبي صلى الله عليه وسلم علي رؤوسهم حين جاء نعي أبيهم جعفر وقال أنا وليهم في الدنيا والآخرة وترجم في سبط الجواهر الفاخر لذكر الايتام الذين كان صلى الله عليه وسلم وصيا عليهم فكانوا في حجره وهم محمد بن عبد الله بن جحش مات أبوه في أحد وأوصى به للنبي صلى الله عليه وسلم فاشتري له مالا بخير وأقطعه دارا بسوق الرقيق بالمدينة ثم ذكر قصة بنات أبي أمامة اسعد بن زرارة السابقة وقال وكان في حجره صلى الله عليه وسلم امرأة من بني ليث بن بكر يقال لها الصمينة بضم الصاد المهمل على وزن جمانة البتية ، وكانت طائشة استوهبت عبد الله بن الزبير من أبويه فكان في حجرها يدعوها أما ، وتقدم أن علي بن أبي طالب ضمه اليه فلم يزل معه الى أن زوجته بنته فاطمة بالمدينة . وروى

يعقوب بن سفيان عن مطيع بن الاسود أنه أوصى إلى الزبير فأبى فقال  
 أسألك بالله والرحم الا قبلت فأني سمعت عمر يقول الزبير ركن من اركان  
 الدين . وروى الحميدي في النوادر أنه أوصى إليه عثمان وأوصى إلى الزبير  
 سبعة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عثمان وعبد الرحمن بن عوف  
 والمقداد وابن مسعود وابن عوف وغيرهم فكان يحفظ اموالهم وينفق  
 على اولادهم من ماله . ونحوه في أسد القابة عن هشام بن عروة وزاد  
 الزبير بن بكار كما في الاصابة مطيع بن الاسود وأبو العاص بن الربيع  
 ووقع في شرح أبي عبد الله زبير السلمي على المعزية ما نصه : وأوصى  
 إليه سبعون من الصحابة بأموالهم واولادهم فحفظها وكان ينفق عليهم  
 من ماله هـ منه . « تنبيه » = خرج البخاري عن أبي هريرة وأحمد وأبو  
 داود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا اولى بكل مؤمن من نفسه  
 فمن مات وعليه دين ولم يترك وقاء فعلي قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته  
 وكان صلى الله عليه وسلم يوتي في اول الاسلام بالرجل المتوفى فيسأل هل  
 عليه دين وهل له وقاء فإن قالوا له عليه دين وليس له وقاء قال صلوا على  
 صاحبكم والا صلى عليه فلما فتح الله بالفتوح والغنائم قال عليه السلام من  
 مات وعليه دين فعلي قضاؤه فقل إنه كان واجبا عليه وارتضى امام  
 الحرمين والماوردي أنه لم يكن واجبا عليه ولما كان يفعله تكرما وهل  
 كان صلى الله عليه وسلم يقضيه من الغنائم او من خالص ماله احتملان قاله  
 في نسيم الرياض .



### ❦ القسم الرابع ❦

في العمليات الاحكامية وما يضاف اليها وفيه عدة ابواب :

#### ❦ باب في الامارة العامة على النواحي ❦

﴿ ذكر من ولاة النبي صلى الله عليه وسلم على النواحي ﴾

( ز قلت ) قال الزرقاني في شرح المواهب أمراؤه عليه السلام ولاته  
الذين ولاهم على البلاد والقضاء والصدقات ه الامراء الذين وجههم رسول  
الله صلى الله عليه وسلم على الجهات كثير من منهم امير مكة عتاب بن اسيد  
قال ابن جماعة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عتاب بن اسيد على مكة  
واقامة الموسم والحج بالمسلمين سنة ثمان . ( ز قلت ) قال ابن القيم في  
الهدى وهو دون العشرين سنة . ونقل الثعلبي في تفسيره على قوله تعالى  
( واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا ) قال الكلبي : إنه قال سلطانا نصيرا  
عتاب بن اسيد وذكر توليته صلى الله عليه وسلم له على مكة . ( ز قلت )  
في الاصابة أورد الحقيبي في ترجمة هشام بن محمد بن السائب الكلبي بسنده  
اليه عن أبيه عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى ( واجعل لي من  
لدنك سلطانا نصيرا ) قال هو عتاب بن اسيد ه وفي كتاب صلة الجمع  
وعائد التذييل لموصول كتابي الاعلام والتكميل للحافظ أبي عبد الله  
محمد بن علي بن محمد الاوسي الشهير بالبلنسي علي الآية ابن عسكر خرج  
أبو بكر الذهبي في تاريخه بسنده الى ابن عباس قال هو عتاب بن اسيد ه  
ومنهم بادان ويقال بادام ملك اليمن . ( ز قلت ) وفي صبح الاعشى

لما أسلم بآدان نائب كسرى ولاء النبي صلى الله عليه وسلم على جميع مخاليف اليمن وكان منزله بصنعاء مملكة التبابعة وبقي حتى مات بعد حجة الوداع فولى النبي صلى الله عليه وسلم ابنه شهر بن بآدان على صنعاء وولى على كل جهة واحدا من اصحابه . وذكر الثعلبي في بآدام أنه اول من أسلم من ملوك

العجم واول امير للاسلام على اليمن . (زقلت) نحوه نقل عن الثعلبي الزرقاني على المواهب وأقره وانظره مع ما سبق في الامارة على الحج من أن أبا بكر كان اول امير في الاسلام وقيل عتاب بن اسيد . وفي ترجمة عبد الله بن جحش من الاصابة عن البخوي أنه اول امير في الاسلام ويحتمل أن يكون ذلك باعتبار ما ذكر من الجهات . ولما مات بآدان استعمل النبي صلى الله عليه وسلم على صنعاء ابنه شهر ذكره الواقدي وابن اسحاق والطبري . وترجم في الاصابة لعامر بن شهر الحمذاني أنه احد عمال النبي صلى الله عليه وسلم على اليمن . وترجم فيها ايضا لعبد الله بن عمرو بن سبيع الثعلبي فذكر عن الشعبي أن المصطفى استعمله على بني تغلبة وعبس وبني عبد الله بن غطفان . وفي ترجمة أبي موسى الاشعري أنه عليه السلام استعمله على بعض اليمن كزيد وعدن واعمالها وترجم في الاصابة للحارث بن بلال المازني فنقل عن سيف في الفتوح أنه كان عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم على نصف جديلة بني طي . وترجم ايضا للحارث بن نوفل الماشمي فذكر عن ابن جبان في الصحابة ولاء المصطفى صلى الله عليه وسلم بعض اعمال مكة قال وكذا قال الزبير بن بكار ثم نقل عن ابن سعد صحب الحارث المصطفى عليه السلام فاستعمله على بعض

عمله بمكة وأقره أبو بكر وعمر وعثمان ، وترجم ايضا الحصين بن ثيار فقال  
كان احد عمال النبي صلى الله عليه وسلم ذكره سيف والطبري واستدركه  
ابن فتحون وترجم فيها ايضا للحارث بن عبد المطلب فذكر عن ابن أبي  
حازم أنه صحب المصطفى صلى الله عليه وسلم واستعمله على بعض اعمال  
مكة وولاه أبو بكر وعثمان ه ثم حرر أن الترجمة لحفيده الحارث بن نوفل  
السابق ، وترجم ايضا لرافع بن عمرو الطائي فذكر أن الحاكم خرج أنه  
لما كانت غزوة السلاسل استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص  
على جيش فيه أبو بكر وعمر ، وترجم فيها لزياد الباهلي والد الهرماس  
فذكر عن الدارقطني عن الهرماس قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مع أبي فولاه على عشيرته من باهلة ، وترجم ايضا للسائب بن عثمان عن  
ابن اسحاق أنه استعمله النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة في غزوة  
بواط . وترجم لسعد الدوسي فذكر أن أحمد وابن أبي شيبة خرجا عنه  
قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلمت فاستعملني علي قومي وجعل  
لهم ما أسلموا عليه من اموالهم الحديث . وترجم ايضا لسعيد بن خفاف  
التميمي فقال ذكره سيف في الفتوح وأنه كان عاملا للنبي صلى الله عليه  
وسلم على بطون تميم وأقره أبو بكر . وترجم ايضا لسعد بن عبد الله بن  
ربيعه فذكر عن ابن أبي شيبة أنه عليه السلام استعمله على الطائف .  
وترجم ايضا لسلمة بن يزيد الجعفي فذكر أنه عليه السلام استعمله علي  
مروان وكتب له كتابا . وترجم ايضا لصيني بن عامر من بني ثعلبة فقال  
أمره النبي صلى الله عليه وسلم علي قومه . وترجم ايضا للضحاك بن قيس فقال

فيه عامل النبي صلى الله عليه وسلم . وترجم لامري القيس بن الاصبغ الكلبي فقال كان زعيم قومه وبعثه النبي صلى الله عليه وسلم عاملا على كلب في حين ارساله الى قضاة ونقل عن سيف في الفتوح لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت عماله على قضاة من كلب امري القيس بن الاصبغ الكلبي من بني عبد الله وترجم ايضا للحارث بن بلال المزني فقال عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم في ص ٣٨٨ ، وترجم فيها ايضا لعبد الرحمان بن ايزى الخزاعي فنقل عن ابن السككن فقال استعمله النبي صلى الله عليه وسلم على خراسان ، وترجم ايضا عثمان بن أبي العاص فقال استعمله عليه السلام على الدائف وأقره أبو بكر وعمر . وفي عكاشة بن ثور أنه كان عامل المصنفى على السكاسك والسكون . وفي الملا بن الحضرمي أنه عليه السلام استعمله على البحرين . وفي عمرو بن حزم الانصاري استعمله عليه السلام على نجران وروى عنه كتابا كتبه له في الفرائض والزكاة والديات وغير ذلك أخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان والدارمي وغير واحد . وفي أسد الغابة استعمله عليه السلام علي اهل نجران وهو ابن سبع عشرة سنة بعد أن بعث اليهم خالد بن الوليد فأسلموا ه ونحوه للنووي في ترجمته من التهذيب . وفي عمرو بن الحكم القضاعي أنه عليه السلام بعثه عاملا علي بني القيس وفي عمرو بن سعيد بن العاص كان النبي صلى الله عليه وسلم استعمله علي وادي القرى وغيرها وقبض وهو عليها . وفي عمرو بن محبوب الامري أنه كان من عمال النبي صلى الله عليه وسلم وفي عوف الوردكاني أنه كان من عمال رسول الله صلى الله

عليه وسلم . وفي عبد الله بن زيد الكندي أنه كان عامل المصطفى على اليمن . وفي عبد الله بن سوار أنه من عمال المصطفى على البحرين . وفي فروة بن مسيك استعمله المصطفى على مرادومدحج وزبيد كلها . وفي مردة بن ثقاتة السلولي أنه قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في جماعة من بني سلول فأسلموا وأمره عليهم . وترجم السيوطي في در السحابة لآبي جديع المرادي فقال ذكره ابن وزير وعبد العزيز بن ميسرة أنه كان عاملا للنبي صلى الله عليه وسلم وأنه كان من اهل مصره . وفي ترجمة قضاة بن عامر الدوسي أنه كان عامل النبي صلى الله عليه وسلم على بني اسد . وفي الترجمة بعدها أزه ولى عليهم ايضا سنان بن أبي سنان ، وفي ترجمة قيس بن مالك الارحبي أنه لما أسلم وأسلم قومه كتب له عليه السلام عهدا على قومه هذان عربها ومواليها وخللائها أن يسمعوا له ويطيعوا وأن لهم ذمة الله ما أقاموا الصلاة ، وساق فيها ايضا أن المصطفى كتب الى قيس بن مالك : سلام عليك أما بعد فإني استعملتك علي قومك الحديث وفي مالك بن عوف النصري استعمله عليه السلام على من أسلم من قومه ومن تلك القبائل من اعماله فكان يقاتل بهم ثقيف فكان لا يخرج لهم سرح الا أغار عليه حتى يصبح وفي المنذر بن ساوى الدارمي قال ابن منده كان عامل النبي صلى الله عليه وسلم على هجر . وفي ترجمة أبي هيثم المزني نقلا عن الزبير بن بكار عن أبيه محمد قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم إني مستعمله على هذا الوادي فمن جاءك من هاهنا وهاهنا فامنعه قال سعد فراجمه فعمل عليه وفي ترجمة سواد بن عزية البلوي الانصاري من

الاستبصار لابن قدامة كان عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خيبر  
فأنه بتمر جنب قد أخذ منه صاعا بصاعين من الجمع وفي ترجمة عمر بن  
أبي ربيعة الشاعر من تهذيب النووي أن المصطفى صلى الله عليه وسلم ولّى  
والده عبد الله بن أبي ربيعة الخزومي الجند بفتح الجيم والنون بلد باليمن  
ومخاليقها فلم يزل عليها حتى قتل عمر بن الخطاب ثم ولّاه عثمان وأنه كان  
من أحسن الناس وجهاً وهو الذي بعثته قريش مع عمرو بن العاص إلى  
التجاشي وفي السيرة الشامية تراجم تضمنت تأمير النبي صلى الله عليه وسلم  
خالد بن الوليد على صنعاء وأعمالها وتأميره للمغافر بن أبي أمية الخزومي  
على كندة وتأميره زياد بن ليلى على حضرموت وتأميره لأبي موسى  
الأشعري على زبيد وعدن وريع الساحل ومعاذ بن جبل على الجند وأبا سفيان  
على نجران وأبا زيد بن سفيان على غيرها . وفي الفية الحافظ العراقي ذكر  
أمرائه عليه السلام قال ابن كيران المراد الولاية الذين ولاهم المصطفى  
صلى الله عليه وسلم على البلاد والقضاء والصدقات والحج :

أمر بأذان بلاد اليمن	ثم ابنه شهراً بصنعاء
وابن أبي أمية المهاجري	كندة والصدق قبل أن يسرى
لعمله قضى النبي بالموت	كذا زياد بن ليلى حضرموت
كذا أبو موسى زبيدا وعدن	ونافع الساحل من أرض اليمن
كذاك قد ولي معاذ الجند	كذاك عتاباً علي خبر البلد
كذاك قد ولي أبا سفيان	صخر بن حرب بعد ذا نجرانا
كذا ابنه يزيد أي قيساً	وابن سعيد خالدا صنعاء

كذلك عمرا اخذوا وادي القرا وحكما اخاهما على قري  
 هرينه كذلك ايضا اعطى اخاهما ابان منه الخطا  
 كذلك ابن العاص عمرا بسمان كذا على الطائف ولي عثمان  
 ابن ابي العاصي كذلك ولي محمية الاخماس ثم وليا  
 علي القضاء والاخماسا يمين وكان فيه راسا  
 كذلك امر ابن حاتم علي في صبلقات طي\* واسد  
 وغيره من أمراء الصدقة تجمع من قبائل مفرقة  
 وامر الصديق في الحج لدى سنة تسع وعلى في الندي  
 الا يحج بعد عام مشرك فقرأ السورة خاب المشرك  
 أما الا الى امرهم بالبعث فذكروا في كل بعث بعث

( زقلت ) ﴿باب كيف كان يوصي عليه السلام﴾

( عماله في صفة البريد الذي يردون اليه )

صرح السهيلي في الروض ونقله عنه ابن باديس انه عليه السلام كان يكتب الى امرائه اذا أبرتم اليه بريدا فليردوه حسن الوجه حسن الاسم وقال ذكره البزار من رواية بريدة مرفوعا وقد أورد الحديث المذكور في الجامع الصغير وعزاه لمن ذكر قال المناوي في التيسير وطرقه كلها ضعيفة كما قال الميشي لا كن له شواهد قوية ، وقال العلقمي في الكوكب يجانبه علامة الحسن وقال في الكبير وصحح ولطه عند الشيخ حسن ونقل التصحيح غيره ه منه وقال المناوي في كبيره قوله اذا أبرتم اليه بريدا اي ارسلتم الي رسولنا قال الزعخشري البريد الرسول المستعجل .

وفي محل آخر فارسية وهي في الاصل البغلة اصلها بريدة اي محذوفة الذنب لان بغال البريد كانت كذلك فعريت وخففت ثم سمي الرجل الزسول الذي يركبه بريدا .

﴿باب في اشتراطه عليه السلام مثل ذلك في عماله﴾

قال ابن باديس وكان اذا بعث عاملا سأل عن اسمه فإذا أعجبه اسمه فرح به ويرى بشر ذلك في وجهه وإن كره اسمه ريء كراهية ذلك في وجهه واذا دخل قرية سأل عن اسمها فإذا أعجبه فرح به ويرى بشر ذلك في وجهه وإن كره اسمها ريء كراهية ذلك في وجهه ، وفي طبقات ابن سعد أنه عليه السلام كتب الى الحارث ومسروح ونعيم بن عبد كلال من حمير وبعث بالكتاب مع عياش بن أبي ربيعة الخزومي وقال اذا جئت ارضهم فلا تدخل ليلا حتى تصبح ثم تطهر فأحسن طهورك وصل ركعتين وصل الله النجاح والقبول واستعد لذلك وخذ كتابي بيمينك وادفعه بيمينك في ايماهم فإنهم قابلون . ( ز قلت )

﴿باب في كيفية عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أمرائه﴾

ترجم القلقشندي لاصل مشروعية عهود الخلفاء في ص ٣٩٨ من الجزء التاسع فقال الاصل فيها ما رواه ابن اسحاق وغيره أنه لما رجع وفد بني الحارث بن كعب الى قومهم باليمن بعد وفودهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن ولي عليهم عمرو بن حزم يفقههم في الدين ويعلمهم السنة ومعالم الاسلام وياخذ منهم صدقاتهم وكتب له كتابا عهد فيه عهده وأمره فيه امره على ما سياقي ذكره في



اول نسخ العهد الواردة في هذا الكتاب فقد فوض صلى الله عليه وسلم امر اليمن في حياته الى عمرو بن حزم وذلك اصرح دليل واقوى شاهد لما نحن فيه ه ونص كتاب النبي صلى الله عليه وسلم في المجمل الذي أحال عليه وهو في ص ٨ من الجزء العاشر بعد البسملة فيما ذكر ابن هشام هذا بيان من الله ورسوله يالها الذين آمنوا أوفوا بالعقود عهدا من محمد النبي رسول الله لعمرو بن حزم حين بعثه الى اليمن أمره بتقوى الله في أمره كله فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وأمره أن يأخذ بالحق كما أمره الله وأن يشر الناس بالخير ويأمرهم به ويعلم الناس القرآن ويفقههم فيه وينهى الناس فلا يمس القرآن انسان الا وهو طاهر ويخبر الناس بالذي لهم والذي عليهم ويلين للناس في الحق ويشدد عليهم في الظلم فإن الله كره الظلم ونهى عنه فقال ألا لعنة الله على الظالمين ويشر الناس بالجنة ويعملها وينذر الناس النار وعملها ويستألف الناس حتى يفقهوا في الدين ويعلم الناس معالم الحج وسفنه وفريضته وما أمر الله به من الحج الا كبر والحج الاصغر هو العمرة وينهى الناس أن يصلي احد في ثوب واحد صغير الا أن يكون ثوبا يثني طرفيه على عاتقيه وينهى الناس أن يحتج احد في ثوب واحد يفضي بفرجه الى السماء وينهى أن لا يعقص احد شعر رأسه في قفاه وينهى اذا كان بين الناس هيج عن الدعاء الى القبائل والعشائر وليكن دعواهم الى الله عز وجل وحده لا شريك له فن لم يدع الى الله ودعا الى القبائل والعشائر فليقطعوا بالسيف حتى تكون دعواهم الى الله وحده لا شريك له ويأمر الناس بإسباغ الوضوء وجوههم وايديهم

الى المرافق وارجلهم الى الكمين ويمسحون برؤوسهم كما أمرهم الله وأمر  
 بالصلاة لوقتها واتمام الركوع والسجود والخشوع ويفلس بالصبح ويهجر  
 بالظهر حين تقيل الشمس وصلاة العصر والشمس في الارض مديدة والمغرب  
 حين يقبل الليل لا تؤخر حتى تبدو النجوم في السماء والعشاء اول الليل  
 وأمر بالسعي الى الجمعة اذا غودي اليها والغسل عند الرواح اليها وأمره  
 أن يأخذ من المغنم خمس الله وما كتب على المؤمنين في الصدقة في القمار  
 عشر ما سقت العين وسقت السماء وعلى ما سقى القرب نصف للعشر وفي  
 كل عشر من الابل شاتان وفي كل عشرين اربع شياه وفي كل اربعين من  
 البقر بقرة وفي كل ثلاثين من البقر تبيع جذع او جذعة وفي كل اربعين  
 من الغنم سائمة وحدها شاة فإنها فريضة الله التي افترض على المؤمنين في  
 الصدقة فمن زاد خيرا فهو له وأنه من أسلم من يهودي او نصراني اسلاما  
 خالصا من نفسه ودان بدين الاسلام فإنه من المؤمنين له مثل ما لهم وعليه  
 مثل ما عليهم ومن كان على نصرايته او يهوديته فإنه لا يرد عنها وعليه  
 كل حالم ذكر او أنثى حر او عبد دينار واف او عوضه ثيابا فمن أدي  
 ذلك فإن له ذمة الله وذمة رسوله ومن منع ذلك فإنه عدو لله ولرسوله  
 وللمؤمنين جميعا صلوات الله على محمد والسلام عليه ورحمة الله وبركاته  
 « تنبيه » = هذا المكتوب وامثاله هو اصل كتب الظهير للمتولي يستظهر  
 به لدى من ولي عليهم ليطيعوا امره ، وكانوا في القديم يعبرون عما يكتب  
 بذلك بالظهاز والصكوك فالظهاز جمع ظهير وهو المعين سمي مرسوم  
 الخليفة او السلطان ظهيرا لما يقع به من المعاونة لما كتب له والصكوك

جمع صك وهو الكتاب قال الجوهري وهو فارس معرب والجمع اصك وصكاك وصكوك ثم تعامي المتأخرون منهم لفظ الصك لما جرى به عرف العامة من غلبة الاستعمال في احد معنى الاشتراك فيه وهو الصفع واقتصروا على استعمال لفظ الظهير ه انظر ص ٢٢٩ من الجزء العاشر من صبح الاعشى

### ﴿ باب في القاضي وفيه فصول ﴾

﴿ فصل في قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الناس ﴾

في الموطن عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما أنا بشر وأنتم تختصمون إلي فلهل بعمضكم يكون الحق بحجته من بعض فأقضي له على نحو ما سمعت فن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذ منه شيئاً فإنما أقطع له قطعاً من النار ، قوله الحق بحجته أي افطن لها ( زقلت ) فائدة - في الشهاب على الشفا ص ٣٠١ من الجزء الرابع عن السيوطي أنه عليه السلام كان له حكم الباطن كالظاهر وحكمه في الظاهر كان تارة في القضاء وتارة بالسياسة والسلطنة أي الامارة العظمى وتارة بالفتوى كما فصله ابن السبكي في قواعده ه من الفواكه الجنوية ، وفي الامتدح وجمع له بين الشريعة والحقيقة ولم يجمع للانبيا عليهم السلام الا احدها بدليل قصة موسى مع الخضر وقوله إني على علم لا ينبغي لك أن تعلمه وأنت على علم لا ينبغي لي أن أعلمه ه قال الروضي في شرحه المراد بالشريعة والحقيقة الحكم بالظاهر والباطن وقد اعترض العلامة القسطلاني قول المؤلف وجمع له بين الشريعة والحقيقة لـ

ما نصه: هذه غفلة عظيمة وجرأة على الاتيياء اذ يلزم منه خلو بعض اهل العزم عليهم السلام من علم الحقيقة الذي لا يجوز خلو بعض آحاد الاولياء عنه وخلو الخضر بل بقية بعض الاتيياء عن علم الحقيقة واعجب من ذلك أنه بين له وجه الخطأ فأجاب بقوله مرادي الجمع بين الحكم والقضاء ه وقد أجاب المؤلف الجلال عن هذا الاعتراض في مؤلف له سماه الباهر في حكم النبي صلى الله عليه وسلم بالباطن والظاهر ثم أتى بملخص التاليف وامثلة حكمه عليه السلام بالظاهر والباطن وبأحدهما فقط . ( زقلت )

ذكر من دون في النوازل التي نزلت في حياته عليه السلام وحكم فيها عليه السلام أفرد النوازل التي نزلت في حياته عليه السلام وحكم فيها جماعة من الائمة بالتاليف اشهرها شيخ الفقهاء في عصره الامام محمد بن فرج مولى ابن الطلاع الاندلسي المتوفى سنة ٤٩٧ ه وهو ممن رحل اليه الناس من كل قطر واستجازاه الحافظ أبو علي الصدي وأبو الربيع الكلاعي وترجمه ابن فرحون في الديباج ص ٢٧٥ ويعرف كتاب ابن الطلاع في الموضوع بكتاب اقصية رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كتاب عظيم الشأن نادر الوجود ظفرت بنسخة منه في تونس في غاية التصحيف ثم ظفرت منه بنسخة أخرى عتيقة بفاس صحيحة الا أنها مخروقة وهو في جملة متوسطة في اوله بعد الفاتحة هذا كتاب أذكر فيه ما انتهى الي من اقصية رسول الله صلى الله عليه وسلم التي قضى فيها أو أمر بالقضاء فيها اذ لا يحل لمن تقلد الحكم بين الناس أن يحكم الا كما أمر الله عز وجل في كتابه او بما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه حكم به او بما أجمع العلماء عليه او بدليل

من هذه الوجوه الثلاثة الخ وراي في هذا الكتاب أن معالته متعينة على كل مسلم وبالإسف أن أكثر من يمكنه أن يطالعها إذا طالعها اليوم لا يحكم بما فيه ولا كن يعتبر به كما يعتبر بسائر الماكرات القديمة ، وقد ذكر في آخره أن الذي حمله على جمعه أنه وجد لابي بكر بن أبي شيبة صاحب المسند كتابا ترجمه بكتاب افضية رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه الا افضية قليلة وهو كتاب صغير ثم نقل عن ابن أبي شيبة قوله نظرت فيما قضى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم او أمر بالقضاء فيه فلم نجد الا نحو مائة حديث فرأيت أن أتبع افضيته عليه السلام تبركا ومحبة فيها وحرصا على الاقتداء بها ووقفا عند امره ونواهيه ، ثم عدد الكتب التي استمد منها وهي اربعة وثلاثون مصنفا ، فأنت تراه وقع له مع ابن أبي شيبة مثل ما وقع لي مع الخزازي في التخريج ، وفي النية إن شاء الله الالتفات الى كتابة ابن الطلاع هذه وتقديمها للعالم الاسلامي هدية بعد تحرير القول فيها .

وجمع ما يصح استدراكه عليه كما فعلنا في هذا الموضوع نسأل الله التيسير .

ومنهم ظهير الدين علي بن عبد العزيز بن عبد الرزاق المرغناني الحنفي المتوفى سنة ٥٠٦ له كتاب افضية الرسول عليه الصلاة والسلام ذكره في كشف الظنون وقال وله شروح ، ومنهم الامام أبو جعفر أحمد بن عبد الملك بن محمد بن ابراهيم الانصاري المعروف بابن أبي مروان الاشبيلي المتوفى سنة ٥٤٩ ببلدة شهيد ترجمه ابن البار في تكملة الصلة فقال تأليف مفيد وسماه المنتخب المتقى جمع فيه ما افرق في أمهات المسندات من نوازل الشرع وعليه بني كتابه أبو محمد عبد الحق بن عبد الرحمان الاشبيلي في

الاحكام ومنه استفاد و كان صاحباً لابي جعفر هذا وملازماً له ص ٧٢  
 ومنهم العلامة أبو علي حسين بن المبارك بن يوسف الموصلبي المتوفى سنة  
 ٧٤٢ له الفتاوي النبوية في المسائل الدينية والدنيوية انتخب فيه من الفتاوي  
 النبوية مسائل سئل عنها المصطفى عليه السلام فأجاب عنها بأجوبة قطعية  
 ورتبها على ترتيب الكتب الفقهية وهو في مجلد توجد منه نسخة بالمكتبة  
 الخديوية بمصر ، ومنهم الامام الحافظ شمس الدين محمد بن أبي بكر الزرعي  
 المعروف بابن القيم الحنبلي الدمشقي المتوفى سنة ٧٥١ استوعب ما ورد  
 من فتاويه صلى الله عليه وسلم واجوبته واحكامه ختمها كتابه اعلام الموقعين  
 عن رب العالمين ، وقد جردها منه وأفردها بتأليف الامير الطيب الذكرو  
 السيد صديق حسن خان ملك بوهبال من ارض الهند المتوفى سنة ١٣٠٧  
 سماه بلوغ السؤل في اقضية الرسول ، وقد طبع بالهند هو وتفسير آيات  
 الاحكام المسماة نيل المرام بآيات الاحكام للامير المذكور وجمعا في مجلدة  
 واحدة . لو لم تنشر الامة الهندية اثرا غير هذه المجموعة المقدسة لكان كافيا  
 وأرى أن التأبط بها على كل مسلم متعين . ( زقلت )  
 ﴿١﴾ باب في ذكر تراجم وأصول الابواب التي قضى فيها عليه السلام وأفتى ﴿٢﴾  
 ترجم لهذا الفصل الحافظ الشامي في سيرته فقال : جماع ابواب سيرته  
 صلى الله عليه وسلم في احكامه واقضيته وقال ليس الغرض من ذلك ذكر  
 الشريع العام وإن كانت اقضيته الخاصة شرعا عاما وانما الغرض ذكر  
 سيرته صلى الله عليه وسلم في الاحكام الجزئية التي فصل فيها بين الخصوم  
 وكيف كانت سيرته صلى الله عليه وسلم في الحكم بين الناس ولند ذكر تراجم

ابوابه وفصوله المتعلقة بهذا الفصل وذلك أنه عقد اولاً ترجمة جماع ابواب  
 شيرته صلى الله عليه وسلم في احكامه واقضيته وفتاويه ، ثم الباب الاول  
 في احكامه عليه السلام واقضيته في المراسلات وما يلحق به وفيه ابواب  
 الاول في تحذيره صلى الله عليه وسلم من القضاء بين الناس الثاني في تقسيمه  
 صلى الله عليه وسلم القضاء الى ثلاثة اقسام الثالث في نهيه صلى الله عليه وسلم  
 عن الحكم في حال الغضب والجوع الرابع في وعظه صلى الله عليه وسلم  
 الخصمين الخامس في حبسه صلى الله عليه وسلم في تهمة السادس في امره  
 صلى الله عليه وسلم رجلاً ببلالة غريمه السابع في نفيه صلى الله عليه وسلم  
 اهل الريب الثامن في امتناعه صلى الله عليه وسلم من كلام المجذومين  
 واهل المعاصي التاسع في شيرته صلى الله عليه وسلم في التحكيم العاشر  
 في حجره صلى الله عليه وسلم المغلس الحادي عشر في سيرته صلى الله عليه  
 وسلم في المعاملات . الباب الثاني في احكامه واقضيته عليه السلام  
 في الوصايا والفرائض ، الباب الثالث في احكامه صلى الله عليه وسلم في  
 النكاح والطلاق والخلع والرجعة والايلاء واللعان والحق الولد وغير ذلك  
 الباب الرابع في احكامه واقضيته في الحدود وفيه انواع الاول في  
 الشفاعة وفي الحدود الثاني في درء الحدود وشرها الثالث في حكمه  
 عليه السلام في التعزير الرابع في نهيه عليه السلام عن اقامة الحدود  
 في المسجد الخامس فيمن ذكر صلى الله عليه وسلم أنه لا حد عليه  
 السادس في كيفية اقامته صلى الله عليه وسلم الحد على الضعيف السابع  
 في اشارته صلى الله عليه وسلم لمن أتى ما يوجب الحد بالرجوع عن الاقرار

او الانتكار الثامن في عدم اقامة الحد علي من اعترف به ولم يذكر ما  
سبب الحد التاسع في حكمه عليه السلام في المرتدين والمخربين العاشر  
في حكمه عليه السلام في الزاني الحادي عشر في حكمه في المكره  
الثاني عشر في حكمه عليه السلام في وصل السفه الثالث عشر في  
حكمه صلى الله عليه وسلم فيمن تزوج امرأة أبيه الرابع عشر في الذين  
حدهم عليه السلام الخامس عشر في حكمه عليه السلام فيمن عمل عمل  
قوم لوط السادس عشر في حكمه في حد القذف السابع عشر في  
حكمه في حد السرقة الثامن عشر في حكمه في السكران . الباب  
الخامس في احكامه عليه السلام واقضيته في الجنائيات والقصاص والديات  
والجراحات وفيه فصول . الباب السادس في سيرته صلى الله عليه وسلم  
في الدعاوي والبيئات والخصومات . الباب السابع في قضايا شتى غير ما سبق  
الباب الثامن في فتاويه عليه السلام وفيه انواع وذكرفيه اثني عشر بابا من  
ابواب الامور الدينية . الحادي والعشرون في بعض فتاويه صلى الله عليه وسلم  
في الكسب والمعاش الثاني والعشرون في بعض فتاويه صلى الله عليه وسلم  
في البيوع والمعاملات وما يتعلق بها الثالث والعشرون في بعض فتاويه  
صلى الله عليه وسلم في القبط واللقطة والهبة والهبة والوصية الرابع  
والعشرون في بعض فتاويه صلى الله عليه وسلم في الفرائض والموايرث  
الخامس والعشرون في بعض فتاويه صلى الله عليه وسلم في العتق وما يتعلق  
به السادس والعشرون في بعض فتاويه صلى الله عليه وسلم في النكاح  
وما يتعلق به السابع والعشرون في بعض فتاويه صلى الله عليه وسلم في



الطلاق والخلع والايلاء والظهار واللعان والحاق الولد وما يتعلق بذلك الثامن والعشرون في بعض فتاويه صلى الله عليه وسلم في الجنايات والحدود التاسع والعشرون في بعض فتاويه صلى الله عليه وسلم في الايمان والتذوق الثلاثون في بعض فتاويه صلى الله عليه وسلم في الصيد والذبايح الحادي والثلاثون في بعض فتاويه صلى الله عليه وسلم في الاشربة وما يحل منها وما يحرم الثاني والثلاثون في بعض فتاويه صلى الله عليه وسلم في الامارة وما يتعلق بها الثالث والثلاثون في بعض فتاويه عليه السلام في الجهاد والغزو وما يتعلق به الرابع والثلاثون في بعض فتاويه عليه السلام في الحب في الله والصحبة وملاحظة الناس الخامس والثلاثون في بعض فتاويه عليه السلام في المرض والطب وما يتعلق بهما السادس والثلاثون في بعض فتاويه عليه السلام في الرقاق السابع والثلاثون في بعض فتاويه عليه السلام في التفسير .

### ﴿ فصل في قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

منهم عمر بن الخطاب في سنن الترمذي أن عثمان قال لعبد الله بن عمر اذهب فاقض بين الناس قال او فتعافى يا امير المؤمنين قال وما تكره من ذلك وقد كان أبوك يقضى . ( زقلت ) ساقط الشامي في سيرته في باب قضاياه صلى الله عليه وسلم عازيا له لاحد وعبد بن حميد وأبي يعلى وابن حبان قال ابن العربي في العارضة قول عثمان لعبد الله إن أباك كان قاضيا يعني لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك روى عنه ولم يرد به عثمان قضاءه في

خلافته ولا فهم ذلك عنه عمر رضي الله عنه ، ومنهم علي بن أبي طالب  
في الاستيعاب بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن وهو شاب  
يقضي بينهم وقال له اذا جلس بين يديك الخصمان فلا تقضي بينهم حتى  
تسمع من الآخر كما سمعت من الاول فإنه احرى ان تين لك القضاء  
قال فا زلت قاضيا او ما شككت في قضاء بعد وروي أن الخيرة بن شعبة  
حلف بالله ما أخطأ في قضاء قط . (زقلت) أخرج الحاكم في المستدرك اوائل  
كتاب الاحكام من طريق بن عباس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا  
الى اليمن فقال علمهم الشرائع واقض بينهم فقال لا علم لي بالقضاء فذفع  
في صدره وقال اللهم اهدني للقضاء وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين  
ولم يخرجاه ، وقصة بعثه عليه السلام عليا قاضيا ليمن خرجها أبو داود  
في سننه واحمد واسحاق بن راهويه وأبو داود الطيالسي في مسانيدهم  
وغيرهم انظر نصب الراية وتلخيص الحبير . وبوب عليه الحافظ محب الدين  
الطبري في كتابه ذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى باب ذكر دعاء  
رسول الله صلى الله عليه وسلم له رضوان الله عليه حين ولاء قضاء اليمن ثم  
ساق عن علي قال لما بعثني رسول الله الى اليمن قاضيا وأنا حديث السن  
فقلت يا رسول الله تبعثني الى قوم يكون بينهم احداث ولا علم لي بالقضاء  
فقال صلى الله عليه وسلم إن الله سيهدي لسانك ويثبت قلبك قال فا شككت  
في قضاء بين اثنين أخرجه أحمد قال الطبري والمراد بالاحداث الامور  
الحادثة وفي احكام ابن العربي وأما ولايته القضاء فقدم النبي صلى الله عليه

وسلم لها في حياته علي بن أبي طالب حين بعثه الى اليمن وقدم النبي صلى الله عليه وسلم غيره من ولاته هـ منها . وقد قال القراني في الفروق يقدم في القضاء من هو اعرف بالاحكام الشرعية واشد تقطنا لحجج الخصوم وخدعهم وهو معنى قوله عليه السلام اقضوا كم علي اي هو اشد تقطنا لحجج الخصوم وخدع المتحاكين . وبه يظهر الجمع بينه وبين قوله عليه السلام اعلمكم بالحلل والحرام معاذ واذا كان معاذ اعرف بالحلل والحرام كان اقضى الناس غير أن القضاء لما كان يرجع الى معرفة الحجج والتفطن لها كان امرا زائدا على معرفة الحلل والحرام فقد يكون الانسان شديد المعرفة بالحلل والحرام وهو يخدع بأيسر الشبهات فالقضاء عبارة عن هذا التفطن هـ ومنهم معاذ بن جبل بعثه النبي صلى الله عليه وسلم كما في الاستيعاب الى الجند يعلم الناس القرآن وشرائع الاسلام ويقضي بينهم وجعل له قبض الصدقات من العمال الذين باليمن وذلك عام فتح مكة ( زقلت ) أخرج الطبراني قال الشامي برجال الصحيح عن مسروق قال كان اصحاب القضاء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ستا عمر وعليا وعبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وأبا موسى الاشعري وأخرج أحمد والحاكم عن معقل بن يسار أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقضي قال إن الله مع القاضي ما لم يحف عمدا وجاءه صلى الله عليه وسلم خصمان فقال لعمر اقض بينهما وكذا قال لعقبة في خصمين جاءه اقض بينهما رواه أحمد وغيره . وفي ترجمة معاذ بن جبل من الاستبصار لابن

قدامة المقدسي بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم قاضيا على اليمن واميرا وجابيا للصدقات الخ. وقال ابن ابراهيم الوزير اليمني في الزهر الباسم في الذب عن سنة أبي القاسم النبي صلى الله عليه وسلم ولي أبا موسى الاشعري على اليمن مصدقا اي جامعا للصدقات وقاضيا وكان يقضي ويفتي في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم في زمنه وفي ايام الخلفاء الراشدين ه منه . وفي در السحابة في ترجمة المغيرة بن شعبه قال الشعبي القضاة اربعة أبو بكر وعمر وابن مسعود وأبو موسى والزهاد اربعة معاوية وعمر والمغيرة وزيد ه وبذلك كله تعلم ما في قول الحافظ الشامي وتبعه شارح هب أنه صلى الله عليه وسلم لم يستقض شخصا معيناً للقضاء بين الناس وانما استقضى جماعة في اشياء خاصة ه وفي صبح الاعشى القاضي عبارة عن يتولى فصل الامور بين المتداعين في الاحكام الشرعية وهي وظيفة قديمة كانت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فقد ذكر القضاعي أنه صلى الله عليه وسلم ولي القضاء باليمن علي بن أبي طالب ومعاذ بن جبل وأبا موسى الاشعري وأن أبا بكر ولي القضاء عمر ه وفي وفيات الاسلاف ص ٣٦٦ اول من نصب القاضي رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بعث عليا ومعاذا الى اليمن واول من دفعه الى غيره من الخلفاء عمر فولى أبا الدرداء بالمدينة وأبا موسى الاشعري بالكوفة وشريحا بالبصرة تخفيفا لنفسه في القيام بأعباء الخلافة والسياسة ه وفي طبقات ابن سعد اول من استقضى القضاة في الامصار عمر ولما ذكر أبو عمر بن عبد البر في ترجمة زيد بن الخطاب من الاستيعاب قول مالك اول من استقضى معاوية وأنه كان ينكر أن يكون اول من

استقضى احد من الخلفاء الاربعة قال وهذا عندنا محمول على حضرة هم  
لاعلى من نشأ عنهم وأمروا عليهم من اعمالهم غيرهم لان استقضاء عمر  
لشريح على الكوفة اشهر عند علمائها من كل شهرة وحجة هـ منه ، ولما  
وقع في العتبية عن مالك ما استقضى أبو بكر ولا عمر ولا عثمان قاضيا  
وما كان ينظر في أمور الناس غيرهم كتب عليها ابن رشد: هذا اصل ما  
تقدم أن اول من استقضى معاوية يريد أنه اول من استقضى في موضعه  
الذي كان فيه لاشتغاله بما هو سوى ذلك من أمور المسلمين كبعث  
البعوث وسد الثغور وقرض العنا ، فقد ولي عمر بن الخطاب على قضاء  
البصرة أبا شريح الخنزي وولى كعب بن سور القتيبي فلم يزل قاضيا حتى  
قتل عمر وولى شريحا قضاء الكوفة يدل على صحة ما ناولناه اذ لا يصح  
أن ينظروا بأنفسهم الا في مواضعهم لافيا بعد من البلاد هـ منه . وفي  
فتح الباري أن البيهقي خرج بسند قوي أن أبا بكر لما ولي الخلافة ولي  
عمر القضاء قال وبسند آخر قوي أن عمر استعمل عبد الله بن مسعود على  
القضاء وكتب عمر إلى عماله استعملوا صالحكم على القضاء واكفوهم  
قال وبسند آخر لين أن معاوية سأل أبا الدرداء وكان يقضي بدمشق من لهذا  
الامر بعدك فقال فضالة بن عبيد قال وهؤلاء من اكابر الصحابة وفضلاتهم  
هـ انظر باب اجر من قضى بالحكمة من كتاب الاحكام . وفي المدونة  
قال مالك وليس علم القضاء كغيره من العلوم ولم يكن بهذا البلد اعلم بالقضاء  
من أبي بكر بن عبد الرحمن وكان قد أخذ شيئا من علم القضاء عن ابان  
بن عثمان وأخذ ذلك ابان من أبيه عثمان هـ ( زقلت )

﴿ هل كان عليه السلام يشترط السن المديد فيمن يوليه القضاء ﴾  
خرج أبو داود عن علي بن أبي طالب قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن قاضياً فقلت يا رسول الله ترسلني وأنا حديث سني ولا علم لي بالقضاء فقال إن الله يهدي قلبك ويثبت لسانك فإذا جلس بين يديك الخصمان فلا تقضين حتى تسمع من الآخر كما سمعت من الأول فإنه أحرى أن يتبين لك القضاء قال فما زلت قاضياً وما شككت في قضاء من بعده هذا ونحوه أخرج أحمد والحاكم وصححه والترمذي وابن ماجه وغيرهم جاء أن يحيى بن اكرم لما ولي القضاء وهو ابن احدى وعشرين سنة قيل له كم سن القاضي قال مثل عتاب بن اسيد حين ولاه النبي صلى الله عليه وسلم اماره مكة وقضاءها يوم الفتح وأنا اكبر من معاذ بن جبل حين وجه به رسول الله صلى الله عليه وسلم قاضياً على اليمن قال الحافظ العراقي في المغني خرجه الخطيب في التاريخ بإسناد فيه نظر وما ذكره ابن اكرم صحيح بالنسبة إلى عتاب بن اسيد فإنه كان حين الولاية ابن عشرين سنة . ففي منحة واهب الهبات البهية :

عشرين حولاً كان سن أسامة لما توفي خاتم الامناء .  
في الصفوة الجوزي يرويه كذا الواقدي الخبر في الانباء .  
وأما بالنسبة إلى معاذ فإنه لم يتم له ذلك على قول يحيى بن سعد الانصاري ومالك وابن أبي حاتم أنه كان حين مات ابن ثلاث وثلاثين سنة في الطاعون سنة ثمانية عشر والله اعلم ، وفي باب اخذ الصدقة من الاغنياء وردّها على الفقراء من فتح الباري ما نصه : اختلف هل كان معاذ والياً او قاضياً

نجزم ابن عبد البر بالثاني والفسائي بالاول هـ منه . وفي ترجمة أسامة بن زيد من أسد الثابة استعمله النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ١٨ سنة هـ وقال القسطلاني في الارشاد علي قصة بعث أسامة على جيش فيه جماعة من الكبار في الحديث جواز تولية المولى وتولية الصغير على الكبير والمفضول على الفاضل هـ ( وقد رأيت ) لبعض المعتنين من اصحابنا بناس رسالة في بعض من ورد تقديمه في الامور الشرعية قبل الابان الذي الشأن فيه أن لا توجد فيه الاهلية وذكر فيه ما جاء في ترجمة ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم وعلي وابن عباس وزيد بن حارثة وابنه أسامة وعتاب بن اسيد ومعاذ بن جبل وكعب سور وبادان بن ساسان وابنه شهر وعمرو بن حزم وعبد الله بن عامر بن كريز وزيد بن ثابت وقيس بن سعد بن عبادة وزيد بن قنفذ بن زيد بن جدعان وغالب اعتماده في تراجمهم على الاسد والاصابة فقف عليه ( قلت ) وهاهنا غريبة: في تاريخ مصر لابن أبي اياس الحنفى المصري ص ٣٠٦ من الجزء الثاني وفيها من الحوادث أن الخليفة المتوكل على الله عبد العزيز عهد للشيخ جلال الدين السيوطي بوظيفة لم يسمع بها قط وهو أنه جعله على القضاة قاضيا كبيرا يولي منهم من يشاء ويمزل منهم من يشاء مطلقا في سائر ممالك الاسلام وهذه الوظيفة لم يلقها قط سوى القاضي تاج الدين ابن بنت الاعز في دولة بني ايوب فلما بلغ القضاة ذلك شق عليهم واستخفوا عقل الخليفة في ذلك وقالوا ليس للخليفة مع وجود السلطان حل ولا ربط ولا ولاية ولا عزل ولا كن الخليفة استخف بالسلطان لكونه صغيرا فلما قامت الدائرة والالسة على الخليفة رجع عن ذلك وبعث

أخذ العهد الذي كان كتبه لجلال الدين السيوطي وكادت أن تكون فتنة كبيرة بسبب ذلك ووقعت أمور يطول شرحها ثم سكن الحال بعد مدة ه وفي قوله لم يسمع بمثلهما قط نظر في تاريخ الخلفاء للحافظ السيوطي كان الخلفاء يولون القاضي المقيم ببلدهم القضاء لجميع الاقاليم والبلاد التي تحت ملكهم ثم يستيب القاضي من تحت امره من شاء في كل اقليم وفي كل بلد ولهذا كان يلقب قاضي القضاة ولا يلقب به الا من هو بهذه الصفة ومن عداه بالقاضي فقط او قاضي بلد كذا ه ومن خط ابن الطيب القادري نقلت ، وفي ترجمة أبي يوسف صاحب أبي حنيفة من طبقات الحنفية للحافظ قاسم بن قطلوبغا ص ٦٥ أنه ولي القضاء لثلاثة من الخلفاء المهدي والمهدي والرشد وكان اليه تولية القضاء بالشرق والمغرب وأنه اول من خوطب بقاضي القضاة وذلك كله في خلافة الرشيد ه وعبارة غيره في حق أبي يوسف وهو اول من دعي في الاسلام بقاضي القضاة وكان ايضا يقال له قاضي قضاة الدنيا لانه كان يستيب في سائر الاقاليم التي يحكم بها الخليفة ، وفي منظومة الشيخ عبد الغني النابلسي في الشطرنج :

ولا باس بالشطرنج وهو رواية عن الخبر قاضي الشرق والغرب تؤثر قال في شرح البيت المذكور وهو أبو يوسف لان ولايته شملت المشارق والمغارب لانه كان قاضي الخليفة الرشيد ه انظر الحديقة الندية له ص ٢٩٦ ج ٢ ، وفي ترجمة أبي شجاع نجم الدين التركي مولى الامام الناصر لدين الله المهدي بعد المجلس وسمائه من طبقات ابن قطلوبغا ايضا أنه عرض عليه الخليفة المنتصر قضاء القضاة فامتنع ه وفي وفيه الاسلاف وتحية الاخلاف



لعالم قازان شهاب الدين المرجاني في ص ٢٧٧ لدى كلامه على قاضي القضاة وأنه أطلق على خلق كثير من اجلة القضاة ولم يوجد حقيقة معناه كوجوده في اثنين وليا قضاء جميع البلاد الاسلامية من مشارقها ومنازلها وكان جميع قضاة الدنيا في عصرهما يحكمان بحكم النيابة عنهما ، اولهما أبو يوسف في خلافة الرشيد وثانيهما أبو عبدالله بن أحمد بن أبي داود بن مالك الايادي في خلافة المتصم . ( زقلت )

### ➤ هل كان للولاة والقضاة راتب ؟ ➤

في الهداية روي عنه عليه السلام أنه بعث عتاب بن اسيد الى مكة وفرض له قال الحافظ الزيلعي في نصب الراية غريب ثم ذكر عن ابن سعد في الطبقات أن عتاب قال ما أصبت منذ وليت عملي هذا الا اثنين كسوتهما مولاي كيسان ه ثم قال وذكر اصحابنا أنه عليه السلام فرض له كل سنة اربعين أوقية والاوقية اربعون درهما ، وذكر أبو الربيع بن سالم أنه عليه السلام فرض له كل يوم درهما ، وفي طبقات ابن سعد أن عمر رزق عياض بن غنم حين ولاه جند حمص كل يوم دينارا وشاة ومدا . وفي البخاري في باب رزق الحكام والعاملين عليها وكان شريح يأخذ على القضاء اجرا ، وقالت عائشة يا كل الوصي بقدر عمالته وأكل أبو بكر وعمر ه وفي مصنف عبد الرزاق انا الحسن بن عمارة عن الحكم أن عمر بن الخطاب رزق شريحا وسلمان بن ربيع الباهلي على القضاء ه وروي ابن سعد في الطبقات بلخني أن عليا رزق شريحا خمسمائة وأن عمر بن الخطاب استعمل زبد بن ثابت على القضاء وفرض له رزقا ولما تخلف أبو بكر أصبح قاديا

الى السوق فلقية عمر وأبو عبيدة فقالا انطلق حتى نفرض لك شيئا وأن  
أبا بكر لما استخلف جعلوا له الفين فقال زيدونا فزادوه خمسمائة (أقول)  
كان الحافظ الزيلعي والحافظ ابن حجر لم يستحضر في هذا الموطن حديث  
أبي داود والحاكم عن بريدة رفعه: إنما عامل استعملناه وفرضنا له رزقا  
فما أصاب بعد رزقه فهو غلول عزاه لهما الحافظ في تلخيص الحبير وقد  
وجدت أبا داود بوب عليه في ابواب الخراج والامارة باب في ارزاق  
العمال ثم أخرجه بلفظ من استعملناه على عمل فرزقناه رزقا فما أخذ بعد  
ذلك فهو غلول ثم أخرج عن المسور بن شداد رفعه: من كان لنا حاملا  
فليكتب زوجته فإن لم يكن له خادم فليكتب خادما فإن لم يكن  
مسكن فليكتب مسكنا قال قال أبو بكر أخرجت أن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال من اتخذ ذلك فهو غال او سارق ، وفي عون الودود على الحديث  
الاول سكت عنه أبو داود والمنذري ورجاله ثقات وفيه بينة على جواز  
اخذ العامل حقه من تحت يده فيقبض من نفسه لنفسه ، ثم نقل عن  
الطبري على الحديث الثاني فيه أنه يحل له أن يأخذ مما في تصرفه من بيت  
المال قدر مهر زوجته ونفقتها وكسوتها وكذا ما لا بد له منه من غير  
انصراف وتنعم هـ ثم أخرج أبو داود عن ابن الساعدي قال استعملني  
عمر على الصدقة فلما فرغت امر لي بعمالة ( ما يأخذه العامل من الاجرة )  
فقلت إنما عملت لله فقال خذ ما أعطيت فإني عملت على عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فعملني اي أعطاني عمالتي . قال الكنكوهي في التعليق  
المحمود على سنن أبي داود عليه فيه جواز اخذ العوض من بيت المال علي

العمل العام كاللديس والقضاء وغيرها بل يجب على الامام كفاية هؤلاء .  
ومن في معناهم من بيت المال . وظاهر هذا الحديث وغيره مما يبين  
وجوب قبول ما أعليه الانسان من غير سؤال ولا اشراف نفس وبه قال  
احمد وغيره وحمل الجمهور على الاستحياب والاباحة ه انظر الباب ٤٩ من  
سراج الملوك والموفي خمسين .

### ﴿ النظر في المظالم ( العدية ) ﴾

( زقلت ) قال المرجاني في وفيه الاسلاف ص ٣٦٦ النظر في المظالم  
وظيفة اوسع من وظيفة القاضي ممتزجة من السخوة السلطانية ونصفة  
القضاء بعلو بين وعظيم رغبة تقمع الظالم من الخصمين وتجر المتعدي  
وعيسى ما عجز القضاء ومن دونهم عن امثاله ويكون نظره في البيئات والتقرير  
واعتماد القرائن والامارات وتأخير الحكم الى استجلاء الحق وحمل الخصم  
على الصلح واستحلاف الشهود وكان الخلفاء يباشرونها بأنفسهم الى ايام  
المهتدي بالله وربما سلموها الى قضائهم ه ( اقول ) هذه الوظيفة كان يليها  
المصطفى بنفسه لانه كان ينتقد احكام قضائه وعماله ويناقشهم . لما  
تكلم الشهاب احمد السويدي في نهاية الارب على ولاية المظالم قال نظر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في المظالم في السرب الذي تنازعه الزبير بن  
العوام ورجل من الانصار في شراج ( جمع شرح بالفتح وهو مسيل الماء  
من اكرة الى السهل ) فخره رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه ه انظر  
ص ٢٦٨ ج ٦ وكذلك الخلفاء من بعده كما ذكر المرجاني وناهيك بما سبق  
وفي سيرة عمر من هذا الباب كثير وناهيك بما كان يفعله كل سنة في الحج

الاكبر من تقصيه البحث عن اعمال الولاية وسؤاله الناس بنفسه عن  
عمالهم وحكامهم انظر ما سبق في باب المحاسبة وذلك اصل مجالس الاستئناف  
والعدلية ، وفي ص ١٠٩ من الجزء الثالث من شرح نهج البلاغة لابن أبي  
الحديد المدائني وقال عمر في خلافته لئن عشت إن شاء الله لاسيرن في  
الرعية دولا فإني اعلم أن للناس حوائج تقتطع دوني أما عمالهم فلا يعرفونها  
إلي وأما هم فلا يصلون إلي . اسير إلى الشام فأقيم بها شهرين ثم اسير إلى  
الجزيرة فأقيم بها شهرين ثم اسير إلى مصر فأقيم بها شهرين ثم اسير إلى  
البحرين فأقيم بها شهرين ثم اسير إلى الكوفة فأقيم بها شهرين ثم اسير إلى  
البصرة فأقيم بها شهرين والله لنعم الحول هذا . وقال وقد خلب الناس  
والذي يمت محمدًا بالهدى لو أن جلا سلك ضياعا بشط الفرات خشيت أن  
يسأل الله أكل الخطاب قال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم يعني بأكل الخطاب  
نفسه ما يعني غيرها ه وفي سيرة عمر أيضا أنه أول من عين شخصا مخصوصا  
لاقتصاص اخبار العمال وتحقيق الشكايات التي تصل إلى الخليفة من عماله  
وهو محمد بن مسلمة ه وفي سراج الملوك للطروشني كان عمر إذا أحب  
أن يوقى بالامر كما هو عليه به ه وأخرج ابن راهويه والحاثل بن أبي أسامة  
ومسدد قال السيوطي في الجمع وصح عن عبد الله بن بريدة في خطبة ربيع  
بن زياد بين يدي عمر بن الخطاب بمحضر الوفود وإيثار عمر له بولايته  
وأنه قال في الملا لا ياتين عليكم وال إلا تعاهدت منه عمله وكتب إلي بسيرته  
في عمله حتى كآني أنا الذي أستعمله انظر ص ٣٦ من ج ٧ من كنز العمال  
وفي سراج الملوك للطروشني قال ابراهيم النخعي كان عمر إذا قدم عليه

الوفد سألهم عن حالهم واسعارهم وعن يعرف من اهل البلاد وعن اميرهم هل يدخل عليه الضيف وهل يعود المرضى فإن قالوا نعم حمد الله وإن قالوا لا كتب اليه أن أقبل ، وفيه ايضا كان عمر بن الخطاب يأمر اذا قدم عليه العمال أن يسلخوا نهارا ولا يدخلوا ليلا كي لا يحتجبوا شيئا من الاموال ، وعزى العقباني في تحفة الناظر للجامع الموطأ أن عمر بن الخطاب كان يذهب الى العوالي كل يوم سبت فإذا وجد العبد في عمل ثقيل لا يطيقه وضع عنه منه بقدر ما يظهر له . وفي الحثية قال مالك إن عمر بن الخطاب مر بحمار عليه لبن فوضع عنه دلويتين فأنت سيدته لعمر فقالت يا عمر مالك ولحمارى أنك عليه سلطان قال فاقعدني في هذا الموضع ثم ذكر القصة في خروجه الى الحوائط بالعوالي . قال ابن رشد المعنى في هذا بين لان المصطفى عليه السلام قال كلم راع وكلهم مسئول عن رعيته فالامام راع وهو مسئول عن رعيته وقد قال عمر في هذا ثومات جل بشاطئي الفرات ضياعا لحشيت أن يسألني الله عنه ه من البيان والتحصيل وبذلك كله تعلم ما في الخط للمقرئ اول من نظر في المظالم امير المؤمنين علي بن أبي طالب واول من أفرد للظلمات يوما يتصفح قصص المتظلمين من غير مباشرة النظر عبد الملك بن مروان ثم زاد الجور فكان عمر بن عبد العزيز اول من ندب نفسه للنظر في المظالم فردها ثم جلس لها خلفاء بني العباس ه وتعام ايضا ما في قول التويري في نهاية الارب لم ينتدب احد من الخلفاء للمظالم وانما كانت المنازعات تجري بين الناس في فصلها حكم القضاة ه فإنهم غفلوا جميعا عن سيرة المصطفى وعمر وبذلك كله تعلم

ما في نقل الحزامي في هذه الترجمة عن ابن العربي في الاحكام من أن هذه الولاية غريبة محدثة فإن غفلة منه عما نقله بنفسه عن الكلعي في الاكتفاء في باب محاسبة أبي بكر عماله ، وكذا قول النويري في النهاية لم يتدب احد للمظالم من الخلفاء وإنما كانت المنازعات تجري بين الناس في فصلها حكم القضاء . « تنبيه » = في تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية للزر كشي أن عمر بن الخطاب أوصى حين كتب عهده أنه لا يولي العامل أكثر من عامين استشهد بذلك حين ذكر عن الشيخ أبي محمد عبد الواحد القرياتي عمن يوثق به أن من عادة الموحدين قديما بتونس أنهم كانوا لا يولون القضاء أكثر من عامين وايضا فإنهم يرون أن القاضي اذا طالت مدة قضائه أكثر الاصحاب والاختدان واذا كان بمظنة العزل لا يقتر وايضا فإن الحال اذا كان هكذا ظهرت مخاليل المعرفة بين الاقران وكثرت فيهم القضية بتدريجهم على الوقائع فيبقى الحال محفوظا بخلاف ما اذا استبد الواحد بعمل فإنه لا يقع فيهم تناصف ولا يحصل لمن يلي بعده النفوذ بوظيفة ما قدم اليه الا بعد حين وتتطمئن القلوب الطلبة لاياسهم من الولاية الا بعد مشقة هـ منه ص ٤٤ ، وفي طبقات ابن سعد أن عمر كان اذا بعث عاملا على مدينة كتب ماله وقد قاسم غيره واحسنهم ماله اذا عزله منهم سعد بن أبي وقاص وأبو هريرة وكان يستعمل الرجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مثل عمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان والمغيرة بن شعبة ويدع من هو افضل منهم مثل عثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف ونظرائهم لقوة أولئك على العمل والبصر به ولاشراف عمر عليهم وهيبتهم له وقيل

له مالك لا توفي الا كابر من اصحاب المصطفى عليه السلام فقال أكره أن أدنسهم  
 بالعمل هـ ( زقلت ) ﴿ باب ابن كان مجلس القاضي للحكم والفصل ﴾  
 وفي الهداية من كتب الحنفية أنه عليه السلام كان يفصل الخصومات  
 في معتكفه ، قال الحافظ بن حجر في اختصار نصب الراية كأنه يشير الى  
 حديث كعب بن مالك أنه تقاضى ابن أبي حردرد دينا في المسجد وفيه أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم كشف سجوف حجرته فناداه يا كعب أن ضع الشدر  
 وفي الباب حديث ابن عباس بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ  
 جاء رجل فقال أقم علي الحدوفي حديث سهل بن سعد في قصة المتلاعنين قال فتلاعنا  
 في المسجد وأنا شاهد عليه ، وفي الهداية ايضا روي أن الخلفاء الاربعة الراشدين  
 كانوا يجلسون في المسجد لفصل الخصومات ، قال الحافظ في تخريج احاديثها  
 فيه آثار منها ما ذكره البخاري قال ولاعن عمر عند منبر النبي صلى الله  
 عليه وسلم وقضى مروان على زيد بن ثابت بالمنبر هـ وقال الجلال الزيلعي  
 في نصب الراية عن ابن تيمية في المنتقى على حديث كعب فيه جواز  
 الحكم في المسجد هـ وفي الصحيح باب من قضى ولاعن في المسجد  
 ولاعن عمر عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضى شريح والشعبي  
 ويحيى بن يعمر في المسجد وقضى مروان على زيد بن ثابت باليمين عند  
 المنبر هـ وفي الهداية ايضا قال عليه السلام انما بنيت المساجد لذكر الله  
 وللحكم قال الزيلعي غريب بهذا اللفظ هـ وقال الحافظ ابن حجر في اختصاره  
 لم أجده هكذا هـ منه وفي التيسير في احكام التفسير للقاضي ابن سعيد  
 المحملي وقد كان بعض اصحاب الشافعي لما قدم لها اي الحسبة ببغداد أقام

قاضيا وجده يقضي في المسجد فقال له ألم تسمع قوله تعالى : في بيوت  
أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه . ولا كن هذا يخالف ما روي من  
استحباب مالك الجلوس للقاضي في المسجد ليتوصل اليه القوي والضعيف  
والصغير والكبير ه وقال في المدونة : القضاء في المسجد من الامر القديم  
وهو الحق والصواب قال مالك لانه يرضى فيه بالدون من المجلس وهو  
اقرب على الناس في شهودهم ويصل اليه الضعيف والمرأة نقله ابن فرحون  
في تبصرته ، وفيها ايضا عن ابن حبيب احب الي أن يجلس في رحاب  
المسجد اللاصقة به من غير تضييق بالجلوس في غيرها وما كان من مضي  
يجلسون الا في رحاب المسجد خارجا عنه أما عند مواضع الجناز يريد  
بالمدينة المنورة وهو الآن الموضع المعروف بمصلى الجناز خارج باب  
جبريل وأما في رحبة دار مروان وهي التي تسمى رحبة القضاة وقد  
جعل ذلك في هذا الوقت مبخاة وهي على باب السلام ، قال ابن أبي  
زيد واحتج بعض اصحابنا في قضاة المسجد بقوله تعالى : وهل أتاك نبأ  
الحصم اذ تسوروا المحراب . فدل على أن حكم الحكومة وقعت عنده في  
مسجده . وروي ان النبي صلى الله عليه وسلم قضي في المسجد  
وفيها ايضا عن تنبيه الحكام لابن المناصف يكره للقاضي الجلوس  
في داره وقد انكره عمر بن الخطاب على ابي موسى الاشعري وامر  
بإضرام داره عليه نارا فدعا واستقال ولم يعد الى ذلك ه وفي تاريخ ابن  
عساكر عن ابي صالح مولى العباس قال ارسلني العباس الى عثمان ادعوه  
فأتيته في دار القضاء قال بعضهم اذا صح هذا يكون عثمان هو اول من



اتخذ في الاسلام دار القضاء ه وفي جامع التحصيل لابن رشد المساجد  
انما وضعت لذكر الله قال الله ( في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها  
اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن  
ذكر الله ) فوجب أن ترفع وتزهر ولا تتخذ لغير ما وضعت له وقد اتخذ  
عمر بن الخطاب رجة بناحية المسجد تسمى البطحاء فقال من كان يريد  
أن يلفظ أو ينشد شعرا أو يرفع صوتا فليخرج الى هذه الرجة .

﴿ باب في الشهادة وكتابة الشروط ﴾

أمر الله تعالى بالكتاب والاشهاد في بيع الأجل قال : يا أيها الذين  
آمنوا إذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه . ثم قال : وأشهدوا  
شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من  
الشهداء أن تضل أحداها فتذكر أحداها الأخرى . وكذلك أمر سبحانه  
بالاشهاد في الإلاق والرجعة وعلى الزنى . ( زقلت ) ومع ذلك قال اللسان  
ابن الخطيب في رسالته مثلى الطريقة في ذم الوثيقة أن الصحابة لم ينقل  
عنهم أن شاهدا اتخذ حانوتا وطلب على الشهادة اجرا انما كان الناس يشهدون  
بينهم ويستوثقون بخيارهم وفضلائهم . وفي قوله عز وجل فإن لم يكونا  
رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء . في آية الدين وكتابته  
دليل على أن المقصود غير متخذي الكاين لبعده ذلك وامتناعه في حق  
المرأة ه منها وقد أخرج الترمذي عن عبد الحميد بن وهب قال قال لي العلاء  
بن خالد بن هودة الا أقرئك كتابا كتبه لي رسول الله صلى الله عليه وسلم

قلت بلي فأخرج لي كتابا: هذا ما اشترى العداء بن خالد من رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى منه عبدا اوامة لاداء ولا غافلة يعني خديعة ولا خبثة وما كان طيب الاصل وكل حرام خيث بيع المسلم للمسلم قال الترمذي حديث حسن غريب . وفي الصحيح هذا ما اشترى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم من العداء بن خالد بيع المسلم من المسلم لاداء ولا خبثة ولا غائلة قال قتادة الغائلة الزنى والسرقة والاباق ، قال عياض في المشارق وهو مقلوب اذ العداء هو المشتري ولا يبعد أن يكون من باب شري واشترى وباع وابتناع بمعنى يتسملان جميعا ونحوه للزر كشي نقلا عن المطرزي وغيره قال وهو عكس ما ذكره البخاري هنا . وزاد الدماميني او يحمل على تعدد الواقعة فلامارضة ه وقال ابن زكري الظاهر ان هذا لفظ الوثيقة المكتوبة المشتعلة على بيان الثمن والمشمع ه وشرح ابن العربي على ما وقع في الترمذي فقال فيه البداءة باسم المفضول في الشروط اذا كان هو المشتري قال وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك وهو ممن لا يجوز عليه نقض عهدة لتعليم الخلق قال ثم ذلك على سبيل الاستحباب لانه قد يتعاطى صفقات كثيرة بغير عهدة وفيه كتابة الاسم واسم الاب والجد الا ان يكون مشهورا بصفة تخصه ولذلك قال محمد رسول الله فاستغنى بصفته عن نسبه ونسب العداء بن خالد . وعبارة الخزاعي هنا واذا ثبت هذا كان حجة لمن يرى من الموثقين تقديم الاشرف باثما كان او مشتريا ( زقلت ) سبقه الى ذلك ابن الفخار ففي ابن التلمساني على الشفا قال ابن العطار في وثائقه من حق كاتب الوثيقة ان يقدم الشريف على المشروف لمزيتة باثما كان او مبتاعا ورده ابن الفخار

بنص الحديث فإنه قدم فيه اسم المشروف على الشريف فتأمل هـ من المنهل  
الاصنى . ( زقلت )

﴿ باب في شهادة الصبيان وكتابة اسمائهم في الكتب النبوية ﴾  
( والعقود المصطفوية )

ذكر السهيلي كتابه عليه السلام لثقيف وقد ساقه أبو عبيد في كتاب  
الاموال وذكر فيه اي أبو عبيد شهادة علي وابنيه الحسن والحسين قال  
أبو عبيد فيه من الفقه شهادة الصبيان وكتابة اسمائهم قبل البلوغ وانما  
تقبل شهادتهم اذا أدوها بعد البلوغ . وفيها ايضا شهادة الابن ايضا مع  
شهادة أبيه في عقد واحد هـ نقله في نور النبراس . ( زقلت )

﴿ باب في سياق عقد من عقود ذلك العصر الطاهر ﴾  
( وهو عقد عتق أي رافع مولاة عليه السلام )

قال القاضي ابن باديس في شرح مختصر ابن فارس نقلا عن العمدة  
لاي عبد الله التلمساني الصحيح في اسمه اسم لاجل عقد عتقه ونصه بخط  
الحكم المنتصر بالله امير المؤمنين بن عبد الرحمان الناصر المرواني : بسم الله  
الرحمان الرحيم كتاب من محمد رسول الله لفتاه اسم إني أعتقتك لله عتقا  
مبتولا الله أعتقتك وله المن علي وعليك فأنت حر لاسبيل لاحد عليك  
الاسبيل الاسلام وعصمة الايمان شهد بذلك أبو بكر وشهد عثمان وشهد  
علي وكتب معاوية بن أبي سفيان كان في الكتب معاوية هـ ما كان بخط  
الحكم . قال الشيخ أبو عبد الله كتبت هـ من منقول نقله من خط الحكم  
هـ فهذا عقد في عتق نبوي بنصه من النسخ المكنونة والكتوز الثمينة

فتلقه شاكرا والمغاربة ذاكرا حيث ان كلاما من الحكم المنتصر وصاحب  
 العمدة وفوائد الدرر مغاربة ، وكأنه لم يقف عليه احد من اعلام المشرق  
 فلذلك لآتراه في مدوناتهم الاثرية . وسياقي في باب الوقف ما يقتضي أن  
 الصحابة كانوا يكتبون اوقافهم وسياق بعض نصوصها فانظره في محله (زقلت  
 ﴿باب فيمن كان يكتب بين الناس في قبائلهم ومياهم في الزمن النبوي﴾  
 وفي المقعد الفريد لابن عبد ربه و كان زيد بن ارقم والعلاء بن عتبة  
 يكتبان بين القوم في قبائلهم ومياهم وفي دور الانصار بين الرجال والنساء  
 ه انظر ص ١٤٤ من الجزء الثاني .

﴿باب في ذكر من كان يكتب العقود والمعاملات زيادة على ما سبق﴾  
قال القاضي القضاعي في كتاب الانباء كان المغيرة بن شعبة والحسين  
بن نمر وقيل ابن بشر يكتبان المداينات والمعاملات وقاله ابن حزم ايضا  
في كتاب جوامع السيرة . ( زقلت ) ذكر ذلك ايضا الحافظ في ترجمة  
 حصين انظر ما سبق عنه . وفي ترجمة العلاء بن عتبة من الاصابة ايضا  
 قرأت في التاريخ المصنف للمعتمد بن صامح ان العلاء بن عتبة والارقم  
 كانا يكتبان بين الناس المداينات والعهود والمعاملات ه ص ٢٥ من ج  
 الثالث ، ومن عجيب الاتفاق ان ما كان يبحث عن جمعه وتدوينه الجزاعي  
 في القرن الثامن وفق له ايضا أبو زيد العراقي الفاسي في اول القرن الثالث  
 عشر فإنه في اختصاره للاصابة يشير للايقاف على امثال هذه التراجم فإنه  
 في ترجمة العلاء المذكور وقف بقلم غليظ مانصه : من كان يكتب المداينات

والمعاملات والمهود بين الناس . وفي شرح الشيخ الطيب بن كيران على الفية العراقي في ترجمة الكاتب التاسع والثلاثين حصين بن غير (مصرغ بن) هو والمغيرة كانا يكتبان المعاملات والمدائبات ذكره القرطبي والقضاعي ه فزاد العزو للقرطبي ، وفي زمن التابعين قال مصعب كما في طبقات الفقهاء للشيرازي كان خارجة بن زيد وطلحة بن عبد الله في زمانها يستفتيان وينتهى الى قولهما ويقسمان المواريث بين اهلها من الدور والنخيل والاموال ويكتبان الوثائق للناس ( قلت ) وبذلك كله وما سبق في التراجم قبل تعلم ما في قول الامام الرافي في شرح الوجيز كان النبي عليه السلام ومن بعده من الائمة يحكمون ولا يكتبون المحاضر والسجلات ه . والعجب أن الحافظ ابن حجر في تخريج احاديثه المسمى بتلخيص الحبير لم يتمقبه بأكثر من قوله هو مستفاد من الاحاديث السابقة في هذا الكتاب لا كن قد كتب النبي صلى الله عليه وسلم لجماعة وأقطع لهم . وفي البخاري من حديث انس أنه دعا الانصار ليقطع لهم وأراد أن يكتب لهم كتابا ه منه . وقد ألف الامام لسان الدين والدنيا ابن الخطيب السلمي كتابه مثل الطريقة في ذم الوثيقة مد فيه القلم في ذم الموقنين وذكر مثالبهم بما لا يخلو عن مبالغة . وقد كتب الامام حافظ المذهب أبو العباس الوثريسي صاحب المفيد على اوله بخطه : جامع هذا الكلام قد كد نفسه في شيء لا يعنى الافاضل ولا يعود عليه في القيامة ولا في الدنيا بطائل وأفنى طائفة من نفيس عمره في التماس مساوى طائفة بهم تستباح الفروج والبروج وجعلهم اغموكة لذوي الفتك والمجانة وانتزع عنهم جلباب الصدق والديانة سامحة

الله وغفر له قاله وخله بيمنى يده عبد ربه أحمد بن يحيى بن محمد بن علي  
الوثرسي خا سبحاته له ه بواسطه ازهار الرياض . وقد وقعت الي  
نسخه من رسالة ابن الخطيب بخط العلامة أبي عبد الله محمد بن الطيب  
القادري الفاسي وهي في نحو كراسين تتبعها الكتاب المذكور مرة بالنقد  
ومرة بذكر النظائر والماتلات وذكر أنه نقلها من خط الوثرسي .  
( تنبيه ) = لشرح بن يونس كتاب القضاء ولاي عبيد كتاب القضاء  
وآداب الحكم ولاي بكر النقاس كتاب القضاء والشهود ذكر هذه  
الكتب واسانيدھا الشيخ عابد السندي في حصر الشارد انظر حرف  
القاف وصلة الرداني .

### ﴿ باب في فارض الموارث ﴾

( ذكر من كان فارضا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم )  
في جامع الترمذي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم افرضكم زيد  
قال الترمذي حسن صحيح . وفي الاستيعاب كان زيد احد فقهاء الصحابة  
الجليلة الفراض . ( زقلت ) في الاصابة أن ابن سعد يروي من طريق قبيصة  
قال كان زيد رئيسا بالمدينة في القضاء والفتوى والقراءة والفرائض ه  
وفي مسند الدارمي عن ابن شهاب لو هلك عثمان وزيد في بعض الزمان  
لهلك علم الفرائض لقد أتى على الناس زمان وما يعلمه غيرهما . وخرج  
ايضا عن مسلم سألت مسروق كانت عائشة تحسن الفرائض قال والذي  
لا إله غيره لقد رأيت ألا كابر من اصحاب محمد يسألونها عن الفرائض

انظر ص ٣٨٥ من الطبعة الهندية الاولى . وقال أبو يوسف السناني في شرح التلمسانية الاختيار أن يؤخذ في الفرائض بمذهب زيد بن ثابت فإنه افرض هذه الامة بشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال السهيلي وكان عمر ايام كان بالشام يكتب الى زيد بن ثابت وهو بالمدينة فيبدأ باسمه قبل انسمه وحين أشكلت عليه مسألة الجد مشى بنفسه الى منزل زيد يستفهمه فيها ه وروى عاصم الاحول عن الشعبي قال غلب زيد الناس على اثنين الفرائض والقرآن ذكره الذهبي في التذكرة . ونقل فيها ايضا عن سلمان بن يسار قال ما كان عمر وعثمان يقدمان على زيد احدا في الفتوى والفرائض والقراءة ه وانظر ما ياتي في القسم العاشر في فصوله وفي كتاب الاموال لابي عبيد القاسم بن سلام أن عمر بن الخطاب خطب في الناس بالجابية فقال من أراد أن يسأل عن المال فلياتي فإن الله قد جعلني له خازنا وقاسما إني باحثي بأزواج النبي صلى الله عليه وسلم فمعهن . وترجم في القسم الثالث من الاصابة للاكيدر بن حمام اللخمي وذكر أن له ادراكا ثم نقل عن أبي عمر الكندي في كتاب الخندق أنه كان ذا دين وفضل وفقه في الدين وجالس الصحابة وروى عنهم وهو صاحب الفريضة التي تسمى الاكدرية ثم ذكر عن ابن أبي شيبة أنه قيل للاعشى لم سميت الفريضة الاكدرية فقال طرحها عبد الملك بن مروان على رجل يقال له الاكدر وكان ينظر في الفرائض فأخطأ فيها . قال وكيع وكنا نسمع قبل ذلك أن قول زيد بن ثابت تكدر فيها قال الحافظ عبد الملك طرحها على الاكدر قديما وعبد الملك يطلب العلم بالمدينة . وترجم فيها ايضا عبد الرحمان بن ايزى الخزاعي

فذكر أن مسلماً خرج عن علي أن عمر قال لنافع بن عبد الحارث الخزاعي من استعملت على مكة قال عبد الرحمن بن الأزد قال استعملت عليهم ندلاً مولياً كما في الإصابة قال إنه قارئ القرآن عالم بالفرائض . وترجم فيه أيضاً لعقبة بن عامر الجهني فنقل عن ابن يونس كان قارئاً للقرآن عالماً بالفرائض والفقه فصيح اللسان شاعراً كاتباً . وفيها في ترجمة عائشة قال أبو الضحى عن مسروق رأيت مذيخة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الأكاير يسألونها عن الفرائض .

### ﴿ باب في الوكيل في غير الأمور المالية ﴾

( ذكر من وكله رسول الله صلى الله عليه وسلم )

ذكر ابن العربي في الأحكام له أن النبي صلى الله عليه وسلم وكل عمرو بن أمية الضمري على عقد نكاح أم حبيبة بنت أبي سفيان عند النجاشي ووكّل أبا رافع على نكاح ميمونة في إحدى الروايتين . وقصة توكيل علي رضي الله عنه عبد الله بن جعفر على طلحة بن عبيد الله في شأن صغير بين ضيعتهما فتنازعا في الخصومة أمام عثمان قصة عجيبية ذكرها ابن رشد في البيان والتحصيل . ( زقلت ) وجدها لابن رشد في جامع البيان والتحصيل أيضاً في كتاب الجامع الرابع تحت عنوان : إن الإمام لا ينظر في أمر قد قضى فيه من قبله من الأئمة العدول وعنه نقلتها هنا وسقتها في باب الزراعة من القسم التاسع إذ رأيت القصة هناك أنسب فأرجع إليها هناك .

### ﴿ باب في ذكر البصير بالبناء ﴾



( وهو الرجل يكون له البصر بالبناء يبعثه الامام يحكم بين المتنازعين )  
( فيؤخذ بقوله )

﴿ ذكر من كان كذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾  
ذكر أبو عمر في الاستيعاب في ص ٩٧ من ج ١ عن جارية بن ظفر الجامي أن  
دارا كانت بين اخوين فخطرا في ذلك حظارا ، والخطار كل شيء مانع بين  
شيئين فهو حظار ثم هلكا وتركا عقبا فادعى عقب كل منهما أن الخطار له  
من دون صاحبه فاختم عقباها الى النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل حذيفة  
بن اليان يقضي بينهما فقضى بالخطار لمن وجد معاقد القمط تليه ثم رجع  
فأخبر مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبت وأحسن وأصله في  
تاريخ البخاري . ( زقلت ) القصة مخرجة ايضا في طبقات ابن سعد في  
ترجمة جارية المذكور بلفظ إن قوما اختصموا في خص فارتفعوا الى النبي  
صلى الله عليه وسلم فبعث معهم حذيفة فقضى به حذيفة للذين يليهم القمط  
فرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فأجازه انظر ص ٤٠٣ من -  
ج ه والخص كما في القاموس بالضم البيت من القصب او البيت يسقف  
بخشبة كالأزج جمع خصاص وخصوص . وفي ترجمة العلاء بن عقبة من  
الاصابة ذكره المرزباني فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يبعثه هو والارقم  
في دور الانصار ه وقد وقع لابي زيد العراقي اجفاف في اختصار هذا  
الحل من الاصابة فإنه قال ما نصه: العلاء بن عقبة ممن كان في عهد عمرو  
بن حزم وبعثه مع الارقم لدور الانصار ه وعبارة الاصل تفيد ما لم يفده

الاختصار فتأمل ، وفي ترجمة تميم بن اسد الخزاعي من طبقات ابن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه عام الفتح جند انصاب الحرم ، وفي ترجمة الصحابي مخزومة بن نوفل من تهذيب النووي كان له سن وعلم بأيام الناس وبقرش خاصة وهو احد من أقام انصاب الحرم في خلافة عمر بن الخطاب أرسله عمرو ازاله بن عبدعوف وسعيد بن ربوع وحويطب بن عبد العزى جند دوها من منه ونحوه في ترجمة المسور بن مخزومة من التهذيب ايضا . وفي الخطط للحقريزي قال القضاعي ولما رجع عمر بن الخطاب من الاسكندرية ورئ مل موضع فستاخه انضمت القبائل بعضها الى بعض فتنافسوا في المواضع فولى عمرو على الخطط معاوية بن خديج التجيبي وشريك بن سمر القطيفي وعمرو مخزوم الخولاني وحوييل بن ناضرة المغافري وكانوا هم الذين أزلوا الناس وضموا بين القبائل وذلك في سنة احدى وعشرين هـ وإن تعجب فاعجب لقول « بطر » احد المشتغلين بتاريخ الاسلام من الارويين الظاهر أن الذي قام بتنفيذ هذا الامر انما هم القبط لدايتهم بفن العمارة التي كان يجملها العرب هـ وما ذلك الا من التمس على العرب وارادة طمس معلوماتهم وحب القضاء على آثارهم واي حاجة بقيت للتعقل بعد تصريح المقرئ باسمائهم وانسابهم ، وفيما سياتي في باب البناء كفاية في الدلالة على علم العرب بالبناء الصحي الهندسي واساليبه . ( زقلت ) .

﴿ معرفة عليه السلام واهل الصدر الاول بأهـ والهندسة ﴾

( والبناء واصلاح الطرقات )

في طبقات ابن سعد لما أقطع عليه السلام الدور بالمدينة خط لعثمان

بن عفان داره اليوم ويقال إن الخوخة التي في دار عثمان اليوم وجاء باب النبي عليه السلام الذي كان المصطفى عليه السلام يخرج منه إذا دخل دار عثمان . وفي ازهار الرياض للامام أبي العباس المقرئ نقلا عن خط أبي زيد عبد الرحمن القرناطي على هامش الشفا عند ذكر عياض أنه عليه السلام قال وهو يوضع نعم موضع الحمام هذا مانصه: هو داخل في معرفته صلى الله عليه وسلم بالهندسة والبناء؛ ذكره أبو نعيم في رياضة المتعلمين ورواه عن أبي رافع قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على موضع فقال نعم الحديث قال فبني فيه الحمام ه وقال الحفاجي في نسيم الرياض على هذا المحل فيه الاخبار بحال البناء ومهاب الاهوية ه وسياقي في باب المنادي عن سنن أبي داود أن النبي صلى الله عليه وسلم بمث أن ينادى في معسكره أن من ضيق منزلا او قطع طريقا فلا جهاد له وذلك لما ضيق الناس المنازل وعلقوا الطرق فيؤخذ منه عليه السلام كان يحب النظام حتى في نصب الاخبية في السفر فكيف لا يحب ذلك في محل الاستيطان والبناء المشيد ه قال شارح السنن فيه أنه لا يجوز لأحد تضيق الطريق التي يمر منها الناس وفي جهاد من فعل ذلك على طريق المبالغة في الزجر والتنفير وكذلك لا يجوز تضيق المنازل لما في ذلك من الاضرار ه وفي سيرة عمر أنه لما اذن ببناء البصرة والكوفة خملوا الشوارع على عرض عشرين ذراعا وطول اربعين ذراعا والازقة تسعة اذرع والقطائع ستين ذراعا وبنوا المسجد الجامع الوسط بحيث تنفرع الشوارع وذلك بأمر عمر رضي الله عنه ه وهذا يدل على نفاد سوق الهندسة حتى في البناء

في الزمن الاول سفرا وحضرا وتخطيطا ، وفي سيرة عمر ايضا أنه لما جاء الشام سنة ١٧ رتب الشواقي والصوائف اي الجنود التي تنزرو في الصيف والجنود التي تنزرو في الشتاء ، وسد فروج الشام ومساكنها وهي النقط العسكرية وخبوط الدفاع ، وفي فتوح البلدان أن معاوية كتب الى عمر بعد موت أخيه يزيد يصف له سوء حال الشام فيكتب اليه في حرمة حصونها وترتيب المقاتلة فيها واقامة الحرس على مناظيرها واتخاذ المواقيد لها ( والمناظير قباب مبنية على رؤس الجبال العالية بين كل بلد وآخر بحيث يتقارب بعضها ويشرف بعضها على بعض ويقام فيها حراس يوقدون النيران عند ما يرون اقبال العدو من جهتهم فيوقد حراس المناظير الذين يلونهم كذلك وهكذا حتى يصل الخبر الي المدينة او الثغر او المسلحة في زمن قليل فيسرعون لامداد الجهة التي أقبل منها العدو وهذا كذلك يدل على نفاق اسواق الهندسة في البناءات الحربية والمراكز العسكرية وفي فتوح البلدان ايضا أن عمر كان يشترط على اهل الذمة اصلاح الجسور والطرق ، وفي باب المفعول فيه من حاشية ابن غازي على الالفية «لطيفة» ذكر أبو حيان عن السهيلي عن قاسم بن ثابت قال نسمي الميل ميلا لانهم كانوا ينصبون على الطرق اميالا كانوا يعرفون بها الخطي التي مشوها فيجعلون على رأس كل ثلاثة آلاف ذراع بناء كهية الميل يكتبون فيه العدد الذي مشوه . وقال هشام لاعرابي كان يسير معه انظر في الميل كم مشينا و كان الاعرابي أميا لا يقرأ فنظر ثم جاء فقال فيه مخطف وحلقة وثلاثة كأطياء الكلبة وهامة كهامة القطا فضحك هشام وعلم أن في الميل

خمسـة هـ وهذا يدل على عبرهم للطرق وضبطهم المسافات للذاهب والجاى وممقول أنهم ما عرفوا وعبروا بالفرسخ والميل حتى كتبوا الاعداد ورسومها خشية الغلط وانظر المصباح المنير للفيومي ، وفي الخطط للمقرئى ص ٣٣٩ ج ١ أن عبد العزيز بن مروان كانت له وهو على مصر الف جفنة كل يوم تنصب حول داره وكانت له مائة جفنة يناف بها على القبائل على العجل هـ وهذا يدل على نجر الطرق وترصيفها لتجري فيها العجل .

### ﴿ باب في القسام ﴾

قال ابن اسحاق كانت المقاسم على اموال خير وكانت عدة الذين قسمت عليهم اموال خير من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي سهم وثلاثمائة سهم يرجالهم وخيلهم الرجال اربع عشرة مائة والخيل مل مائتا فرس فكان لكل فرس سهمان ولقارسه سهم ولكل رأس سهم جميع اليه مائة رجل فكانت ثمانية عشر سهما .

### ﴿ باب في المحتسب ﴾

في الحكم احتسب فلان على فلان أنكر عليه قبيح عمله وأنه يخسن الامر ( اي جيد التدبير والنظر ) وفيه فصول :

﴿ فصل فيما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحسبة ﴾

خرج الترمذي عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على صبرة طعام ( الصبرة واحدة صبر الطعام يقال اشترت صبرة اي بلا وزن ولا كيل ) فأدخل يده فيها فتالت اصابعه بلالا فقال يا صاحب الطعام ما

هذا قال أصابته السماء يارسول الله قال أفلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ثم قال من غش فليس منا قال الترمذي حسن صحيح .

﴿ فصل فيمن ولاء رسول الله صلى الله عليه وسلم امر السوق ﴾  
وكيف كان يضرب من يعمل بالرأبي في الاسواق على عهده صلى الله عليه وسلم في الصحيح عن ابن عمر أنهم كانوا يشترون الطعام من الركبان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث عليهم من يمنهم أن يبيعوه حيث اشتروه حتى ينقلوه حيث يباع الطعام وفيه ايضا عن سالم عن أبيه رأينا الذين يبيعون الطعام مجازفة ( والمجازفة بيع الشيء بغير كبل ولا وزن ولا عدد ) يضربون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعوه حتى يذهبوا به الى رحالهم قال ابن عبد البر في الاستيعاب استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم سعيد بن سعيد بن العاص بعد الفتح على سوق مكة ( زقلت ) ترجمه في الاصابة وذكر أن ابن شاهين ذكر عن بعض شيوخه أن اسلامه كان قبل الفتح ييسر فاستعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على سوق مكة ، وفي الاستيعاب سمراء بنت نهيك الاسدية أدركت النبي صلى الله عليه وسلم وعمرت و كانت ترق في الاسواق تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتنهى الناس عن ذلك بسوط معها ، وفي التيسير في احكام التسمير للقاضي أبي العباس احمد بن سعيد من شرط المحتسب أن يكون ذكرا اذ الداعي للذكورة اسباب لا تحصى وامور لا تستقصى ولا يرد ما ذكر ابن هارون أن عمر ولي الحسبة في سوق من الاسواق امرأة تسمى

أم الشفاء وهي أم سليمان بن أبي خيثمة الانصارية لان الحكم للغالب والنادر لاحكم له وتلك القضية من التدور بمكان ولعله في امر خاص يتعلق بأمرور النسوة هـ (قلت) عبارة ابن عبد البر وكانت تمر في الاسواق وتنتهي عن المنكر وتنتهي الناس صريحة في خلاف تأويله نعم عبارته كالصريحة في أنها لم تول ذلك في زمنه عليه السلام ويؤيده ما في جمهرة ابن حزم كان عمر استعملها على السوق . وفي احكام القرآن لابن العربي علي قوله تعالى (إني وجدت امرأة تملكهم) وقد روي أن عمر قدم امرأة على حسبة السوق ولم يصح فلا تلتفتوا اليه وانما هو من صائس المبتدعة في الاحاديث هـ منها وما سبق عن ابن عبد البر من الجزم بما ذكر في ترجمة سمراء . وعن القاضي ابن سعيد من توجيه ان ولايتها كانت في امر خاص يتعلق بأمر النساء ما ينحل به ايراد ابن العربي والا فهو وجه لان المرأة كما قال هو ايضا في الاحكام لا يتأتى لها أن تبرز الى المجالس وتخالط الرجال وتفاوضهم مفاوضة النظير للنظير لانها إن كانت فتاة حرم النظر اليها وكلامها وإن كانت متجالة برزة لم يجمعها والرجال مجلس تردح فيه معهم ولم يعلم قط من تصور هذا ولا اعتقده هـ منها وفي التيسير لابن سعيد ايضا اعلم أن الحسبة من اعظم الخطط الدينية فلمعوم مصلحتها وعظيم منفعتها تولى امرها الخلفاء الراشدون لم يكلوها امرها الى غيرهم مع ما كانوا فيه من شغل الجهاد وتجهيز الجيوش للمكافاة والجلاد هـ منه وفي السيرة الحلبية ص ٣٥٤ من ج ٣ في ذكر من ولي السوق في زمنه صلى الله عليه وسلم أن هذه الولاية تعرف بالحسبة ومولياها بالمحتسب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

استعمل سعيد بن العاص بعد الفتح على سوق مكة واستعمل عمر على سوق المدينة ه وبذلك تعلم ما في قول القلقشندي في صبح الاعشى اول من قام بهذا الامر يعني الحسبة وصنع الدرة عمر بن الخطاب ه خلافة ه من ص ٤٥٢ من ج ه فإن كان مراده الاولى في كل منهما مع التقييد بجملة خلافة عمر فلا اشكال أنه تقصير لان عمر كان يحمل الدرة في العهد النبوي كما أن تكليفه بالسوق كان في زمنه عليه السلام كما كلف غيره بذلك اذ ذلك . وفي كشف الظنون علم الاحتساب علم باحث عن الامور الجارية بين اهل البلد من معاملاتهم اللاتي لا يتم التمدن بدونها من حيث اجراؤها على القانون المعدل بحيث يتم التراضي بين المتعاملين وعن سياسة العباد بنهي المنكر وامر بالمعروف بحيث لا يؤدي الى مشاجرات وتفاخر بين العباد بحيث ما رآه الخليفة من الزجر والمنع ، ومبادئ بعضها فقهي وبعضها امور استحسانية ناشئة من رأي الخليفة والفرض منه تحصيل الملكة في تلك الامور ، وفائدته اجراء امور المدن في المجاري على الوجه الاتم وهذا احق العلوم ولا يدر كه الا من له فهم ناقب وحس صائب اذ الاشخاص والازمان والاحوال ليست على وثيرة واحدة بل لا بد لكل واحد من الازمان والاحوال سياسة خاصة وذلك من اصعب الامور فلذلك لا يليق بمنصبها الا من له قوة قدسية مجردة عن الهوى كعمر بن الخطاب كان عالما في هذا الشأن كذا في موضوع لطف الله ه وفيه عدة تأليف ذكرت في حروفها من كشف الظنون فانظروا . « مهمة » يعوز كثير من العلماء تحريز القول في الدرة التي كان سيدنا عمر يحملها ويضرب



المستحق بها في مدة حسبه وخلافته . ولم أر من حرر القول فيها كشيخنا  
 الاستاذ الوالد في كتابه المسمى « التوفيق من الرب القريب » في عدد  
 شيب وخضاب النبي الجيب » وهذا ملخص ما له فيها : ما اشتهر من أن  
 سيدنا عمر كانت له درة صحيحة وقع ذلك في كتاب العتق وكتاب الديات  
 من صحيح البخاري وفي الاخير واقاد عمر من ضربه بالدرة ولم يبين حقيقة  
 هذه الدرة عياض في المشارق وابن الاثير في النهاية ولا شروح البخاري  
 كالحافظ والزركشي والسيوطي وغيرهم واقتصر في القاموس والصباح  
 والمصباح ولسان العرب والمختص لابن سيدة على ما لا يفيد وعبرة الصراح  
 الدرة التي يضرب بها ه والقاموس على قوله ممزوجا بشرحه درة السلطان  
 التي يضرب بها . وقال الحفاجي في شرح الشفا الدرة بكسر الدال  
 وتشديد الراء المهملتين وهي سوط عريض يضرب به ه وقال أبو عبد الله  
 جسون على تصوف ابن عاشر ذكر بعض شراح الرسالة أن عمر كان اذا  
 جن عليه الليل حاسب نفسه وربما ضرب نفسه بالدرة قال ولعلها عود في  
 رأسه سوط ه وكلام الفقهاء في باب الشرب صريح في المناهضة بينها وبين  
 السوط في المواق لدى قول خليل والحدود بسوط من المدونة ولا يحزني  
 الضرب في الحدود بقضيب وشراك ولا درة ولكن السوط وانما كانت  
 درة عمر للادب ه وتحوه للحطاب وغيره . وأعرب صاحب الفتح الرباني  
 في غنف المترض على القطب الجيلاني حيث قال كان عمر كثيرا ما يؤدب  
 الناس بالسوط المشهور بالدرة وهو بكسر الدال جلد مزكك بمضه  
 على بعض ه ومثله في الغرابة ما وجدته بخط الشيخ مصطفى بن محمد البناني

المصري على هامش تأليفه روضة الطالبين لاسماء الصحابة البدرين ونصه  
 الدرة بكسر الباء وتشديد الراء كانت من نعل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وقيل إنه ما ضرب بها احد على ذنب وعادله فاعله ه وقال الدسوقي  
 في حواشيه على شرح الدردير على المختصر الدرة سوط رفيع مجدول اي  
 معتدل من الجلد ه ونحوه للصابي في حواشيه على اقرب المسالك وفيه  
 ايضا أنها كانت من جلد مراكب بعضه فوق بعض ه وهو بعيد عندي  
 لأنها تدخل اذ ذاك فيما في صحيح مسلم ومسنند أحمد عن أبي هريرة رفعه  
 صنفان من اهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها  
 الناس . وفي حديث آخر لمسلم إن طالت بك مدة يوشك أن ترى قوما  
 ينفذون في سخط الله ويروحون في لعنة الله في ايديهم مثل اذناب البقر  
 قال المناوي قوله كأذناب البقر تسمى في ديار العرب بالمقاريع جمع مقرعة  
 وهو جلدة طرفها مشدود وعرضها كالاصبع يضربون بها الناس ه ونحوه  
 في روح البيان . ( أقول ) اتخذ عمر لما للأذن له في حملها والضرب على  
 حسب ما حد له فلم يكن يصل في اضرب بها الى حد ما أنذره الشارع  
 وكما كانت الدرة لعمرك كانت لثمان ايضا الا أنها اشد من الدرة العبرية  
 كما في اوائل السيوطي وغيره . وفي سراج الملوك للطرطوشي قال الحسن  
 رأيت عثمان بن عفان وقد جمع الحباء في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عند رأسه وقد وضع احد جانبي ردائه عليه وهو يومئذ امير المؤمنين  
 ما عنده احد من الناس ودرته بين يديه ه وكان لسيدنا علي ايضا درة  
 فقد أخرج عبد بن حميد في مسنده عن مطرف قال خرجت من المسجد

فإذا رجل ينادي من خلني ارفع اذارك فإنه انقي لثوبك وابقى له فثبت خلفه وهو بين يدي مؤثر يزار مر تديداً ومعه الدرة كأنه اعراي بدوي فقلت من هذا فقال لي رجل هذا علي بن أبي طالب امير المؤمنين حتى انتهى الى الابل فقال بيعوا ولا تحلقوا فإن اليمين تنفق السلعة وتمحق البركة ثم أتى الى اصحاب التمر فإذا خادم يكي فقال ما يبيك قال باعني هذا الرجل ثرا بدرهم فردده علي مولاي فقال له علي خذ ترك وأعطه درهمه فإنه ليس له من الامر شيء فدفعه الحديث بلوله ، فعلى هذا كانت الدرة للخلفاء الثلاثة وقد رأيت من يطلق عليها درة السلطان يغرب بها انظر ما سبق عن القاموس وشرحه . ثم وجدت في ابن سلتان على مسند أبي حنيفة وصف السوط الذي ضرب به عمر في الحد انه أتى بسوط فيه شدة فقال أريد الين من هذا فأتي بسوط فيه لين فقال أريد اشد من هذا فأتي بسوط بين سوطين وفي رواية فدعا بسوط ثم أمر به فدقت ثمرته بين حجرين حتى صارت درة ثم نقل القاري المذكور عن القاموس تعريف الدرة بما سبق عنه وقال عقبه لا يخفى أنه تعريف قاصر وهو كذلك .

باب في المنادي وهو الذي يقال لصوته البريح

في الصحيح عن عبد الله بن عمر قال لما كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نودي إن الصلاة جامعة وفي الصحيح ايضا عن انس كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة وكان خمرهم يومئذ البطيخ فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم متاديا ينادي ألا إن الخمر قد حرمت قال

فجرت في سكك المدينة ، وفي الصحيح ايضا عن زاهر الاسلمي قال إني  
 لا وقد تحت القدور بلحوم الجر اذ نادى منادي النبي صلى الله عليه وسلم إن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهاكم عن لحوم الجر . وفي سنن أبي داود عن  
 معاذ الجهمي قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم فضيق الناس المنازل  
 وقطعوا الطرق فبعث المصطفى مناديا ينادي في الناس إن من ضيق منزلا  
 أو قلع طريقا فلا جهاد له . ( ز قلت ) وفي الإصابة روى ابن منده من  
 طريق الوازع بن نافع عن أبي سلمة عن رفاعة قال أمرني رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أن أطوف في الناس لا يبتذن أحد في المقير واستاده ضعيف  
 وترجم فيها أيضا لاوس بن الحدان فذكر أن مسلما خرج من طريق أبي  
 الزبير عن كعب بن مالك عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه واوس  
 بن الحدان يتاديان أيام التشريق إن أيام منى أيام اكل وشرب قال ابن  
 منده هذا حديث صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . وترجم فيها  
 أيضا لبديل بن ورقاء الخزاعي فذكر أن أبا نعيم خرج عن الحارث بن  
 عباس بن أبي ربيعة أنها رأت بديل بن ورقاء يطوف على جبل اورق بمنى  
 يقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهاكم أن تصوموا هذه الأيام فإنها  
 أيام اكل وشرب ورواه البخاري أيضا وفي رواية لابن السكن أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم أمر بديلا فذكر نحوه . وترجم فيها أيضا لربيعة بن أمية  
 بن خلف القرشي في القسم الرابع فذكر عن ابن شاهين عن ربيعة المذکور  
 قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقف تحت صدر راحلته وهو

واقف بالموقف بعرفة وكان رجلا حيا فقال ياربعة قل ياايها الناس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لكم تدرون اي بلد هذا الحديث ولغيره أن المصطفى أمر أمة وهو الصواب ( قلت ) وقد وقع هكذا في الكلام على حجة الوداع من الفرائد قائلا بعد ذكر الخطبة وكان الذي يصرخ في الناس بقوله صلى الله عليه وسلم وهو على عرفة حيثئذ ربعة بن أمية بن خلف لا كن قال بعد ذلك وذكر أن الذي كان يصرخ بخطبته عليه السلام ربعة بن أمية بن خلف لم أقف على ترجمته في كتاب الصحابة لابي عمره وترجم فيها ايضا لسجيح فذكر عن ابن شاهين أنه عليه السلام قال لملي ومعاذ بن جبل وبديل بن ورقاء وسجيح أن نادوا في الناس فانهوهم أن يصوموا ايام التشريق فانها ايام اكل وشرب .

### ﴿ باب في صاحب العس بالمدينة ﴾

وكان يسمى في المغرب قديما بالحاكم وفي الاندلس بصاحب المدينة وفي تونس والقيروان بالمريف . ( زقلت ) واليوم بمقلمي الحارات وفي خطط المقرئ السلف كانوا يسمونها الشرطة وبعضهم يقول صاحب العس والعس الثواف بالليل لتتبع اهل الريب يقول عس يص عسا وعسسا ه

﴿ ذكر من ولي ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

خرج الترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت سمر رسول الله صلى الله عليه  
مقدمه المدينة ليلة فقال ليت رجلا يحرسنا الليلة فيينا نحن كذلك اذ  
سمعنا خشخشة السلاح فقال من هذا قال سعد بن أبي وقاص فقال له  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء بك قال سعد وقع في نفسي خوف على

رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أحرسه فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثم قال قال الترمذي حسن صحيح ، وكان المولى ذلك في زمن أبي بكر  
عمر بن الخطاب وابن مسعود وفي زمن عمر كان يتولى العسس بنفسه  
ويستصحب معه أسلم مولاه وربما استصحب معه عبد الرحمن بن عوف  
وقد ذكر الخزاعي هنا أنه لم يجد نصا في متولي حراسة ابواب المدينة زمن  
المرج في زمنه عليه السلام قال لا كنها نستخرج من حديث حراسة سعد  
ثم نقل عن كشف مشكل الصحيحين لابن الجوزي في قصة ادعاء طليعة  
بن خويلد للنبوّة وتوابع الناس فأمر أبو بكر عليا بالقيام على نقب من  
انقواب المدينة وأمر الزبير بالقيام على نقب آخر وأمر طلحة بالقيام على  
نقب آخر وأمر عبد الله بن مسعود بمس ما وراء ذلك بالليل ثم ترجم  
الخزاعي في الباب الخامس عشر في الرجل يكون ربيعة القوم ( طليعة  
فوق شرف ) في زمن المرج وقال هذا العمل كالعمل قبله في عدم النص  
في كونه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لا كنه استخرج من حديث سعد  
الذي تقدم ونقل ايضا أن أبا بكر أمر ابن مسعود في العسس بالليل والارتباء  
بالنهار والارتباء الارتفاع . ( زقلت ) غاب عن الخزاعي رحمه الله ما  
جاء في الإصابة ص ٨٢ ج ١ ففيها عن ذيل ابن فتحون أنه عليه السلام خلف  
بدليل بن ورقاء في حرس المدينة هو واوس بن ثابت واوس بن عرابة ورافع  
بن خديج انظر الكلام على الحارس من القسم الخامس . وفي درر الفوائد  
المنظمة في اخبار الحج ومكة المعظمة للشمس محمد بن عبد القادر الانصاري

الحنبلي لما تكلم على وظائف امير المحمل الشريف وذكر منها اتخاذ العسس  
الذين يطوفون ليلاً مع الحجيج يتعرفون الاخبار وينعون ما همسى يقع  
من الشجار قال واول من عس ليلاً عبد الله بن مسعود أمره على ذلك  
أبو بكر الصديق رضي الله عنه ه وفي الخط للمقرئ اول من عس ليلاً  
عبد الله بن مسعود أمره أبو بكر الصديق بعس المدينة . خرج أبو داود  
عن الأعمش عن زيد قال أتى عبد الله بن مسعود فقبل له هذا فلان تقطر  
لحيته خراً فقال عبد الله إنا نهيئنا عن التجسس لا كن إن يظهر لنا شيء  
نأخذ به وكان عمر في خلافته يتولى العسس بنفسه ومعه مولاة اسلم وكان  
ربما استصحب معه عبد الرحمن بن عوف ه وفي طبقات ابن سعد اول  
من اشتد على اهل الريب والتهم وأحرق بيت رويشد الثقيف وكان حانوتا  
وغرب ربيعة بن أمية بن خلف الي خيبر وكان صاحب شراب وهو اول  
من عس في عمله بالمدينة وحمل الدرة وأدب بها ولقد قيل بعد لدرة عمر  
اهيب من سيفكم ه ص ٢٠٢ ج ٣ القسم ١

### ﴿باب في السجن للرجال﴾

خرج أبو داود عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أن النبي صلى  
الله عليه وسلم حبس رجلاً في تهمة وفي جامع الترمذي مثله وقال حديث  
حسن ه وفي الصحيح أنه قال يمض رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلاً قبل  
تجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له تمامة بن أثال فربطوه بسارية من  
سواربي المسجد الحديث وذكر ابن اسحاق خبر بني قريظة حين نزلوا على

حكيم رسول الله صلى الله عليه وسلم نجسهم بالمدينة في دار بنت الحرث امرأة  
من الانصاريين ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سوق المدينة التي هي  
سوقها اليوم فنخندق بها خنادق ثم بعث اليهم فضرب اعناقهم في تلك  
الخنادق يخرج بهم ارسالا . ( زقلت ) قال الماوردي في الاحكام السلطانية

الجبس الشرعي ليس هو السجن في مكان ضيق وانما هو تعويق الشخص ومنعه من التصرف بنفسه سواء كان في بيت او مسجدا وكان يتولى نفس الخصم او وكيله عليه وملازمته له ولهذا سماه النبي صلى الله عليه وسلم اسيرا كما روى أبو داود وابن ماجه عن الهرماس بن حبيب عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بنعيم لي فقال لي الزمه ثم قال لي يا أخا بني تميم ما تريد أن تفعل بأسيرك ، وفي رواية ابن ماجه ثم مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر النهار فقال ما فعل أسيرك يا أخا بني تميم وهذا كان هو الجبس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر الصديق ولم يكن له مجبس معدي مجبس الخصوم ، وتنازع العلماء هل يتخذ الامام جبسا على قولين فن قال لا يتخذ جبسا احتج بأنه لم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا لخليفته بعده جبس ولا كن يعوضه بمكان من الامكنة او يقيم عليه حافضا وهو الذي يسمى الترسيم او يامر غريمه بملازمته ومن قال له أن يتخذ جبسا احتج بفعل عمر . وأما الجبس الذي هو الآن فإنه لا يجوز عند احد من المسلمين وذلك أنه يجمع الجمع الكثير في موضع يضيق عنهم غير متمكنين من الوضوء والصلاة وقد يري بعضهم عورة بعض ويؤذيهم



الحرف والصيف . وقال الامام أبو عبد الله بن فرج مولى ابن الطلاع في كتاب الاقضية اختلف اهل العلم هل سجن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر احدا قط ام لا فذكر بعضهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له سجن ولا سجن احدا قط ، وذكر بعضهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجن في المدينة في تهمة رواه عبد الرزاق والنسائي في مصنفيهما من طريق بهز بن حكيم عن أبيه عن جده وذكر أبو داود عنه في مصنفه قال حبس رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا من قومي في تهمة بدم ، وبهز بن حكيم مجهول عند بعض اهل العلم وأدخله البخاري في كتاب الوضوء فدل على أنه معروف . وفي غير المصنف عن عبد الرزاق بهذا السند أن النبي صلى الله عليه وسلم حبس رجلا في تهمة ساعة من نهار ثم خلى عنه . ووقع في احكام ابن زياد عن الفقيه أبي صالح أيوب بن سليمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجن رجلا أعتق شريكا له في عبد فأوجب عليه استتمام عتقه وقال في الحديث حتى باع غنما كانت له وقال ابن شعبان في كتابه وقد رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه حكم بالسجن والضرب . واحتج بعض العلماء ممن يرى السجن بقول الله تعالى (فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا) ويقول النبي صلى الله عليه وسلم في الذي أمسك رجلا لا خسر حتى قتله أقتلوا القاتل واصبروا الصابر قال أبو عبيدقوله واصبروا الصابر يعني أحبسوا الذي حبسه الموت حتى يموت ه وفي بدائع السلك للقاضي ابن الأزرقي نقلا عن ابن فرحون عن ابن القيم الجوزية إن الجلس الشرعي ليس هو

السجن في مكان ضيق وانما هو تفريق الشخص ومنعه من التصرف كان في بيت او مسجد او ملازمة الغريم له ولهذا سماه النبي صلى الله عليه وسلم اسيرا . وفي سنن أبي داود عن الهرماس بن حبيب عن أبيه عن جده قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بغريم لي فقال لي الزمه ثم قال لي يا أبا بني تميم ما تريد أن تفعل بأسيرك قال وكان هذا هو السجن في زمنه عليه السلام وزمن أبي بكر رضي الله عنه هـ وفي اتعاف الرواة بمسلسل القضية للإمام أحمد بن الشبلي الحنفي الموقدي ذكره اوليات علي واول من بنى السجن في الاسلام وكانت الخلفاء قبله يجلسون في الآبار هـ وفي شفاء الغليل للخفاجي السجن لم يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان سجن وكان يجلس في المسجد او في الدواليز حيث أمكن فلما كان زمن علي أحدث السجن وكان اول من أحدثه في الاسلام وسماه نافعا ولم يكن حصينا فانفلت الناس منه فبني آخر وسماه مخيسا بالخاء المعجمة والياء المشددة فتعا وكسرا وانما ذكرته هنا لان هذه الاسماء حدثت بعد العصر الاول هـ ( قلت ) فالحاصل من كلامهم أن السجن بمعنى حبس الغريم غريمه مثلا كان موجودا وأما اتخاذ محل معين بني لذلك خصيصا فلم يكن الا في زمن عمر . ( تنبيه ) = ذكر الخزاعي هنا سجن عمر للحطيئة عن بهجة المجالس لابي عمر بن عبد البر أن عليا بنى سجنًا بالكوفة ولم يستوعب ما يجب أن يذكر في الباب فقد أخرج قصة سجن عمر للحطيئة الزبير بن بكار في الموقفيات وأبو الفرج الاصبهاني بالاعاني انظر الاستيعاب للادفوي ووقع في شرح الشواهد الكبرى للبدر محمود العيني ان الزيرقان كان استعدى

عليه عمر الخطاب وزعم انه هجاء فلما اشد عمر رضي الله عنه :  
 ، واقعد فإنك انت الطاعم الكاسي ، قال ما أراه قال لك باسا قال الزريقان  
 سل ابن الفريعة يعني حسان بن ثابت الانتصاري فإن لم يكن هجائي فلا  
 سبيل عليه فأرسل الى حسان فسأله هل هجاء بقوله : واقعد فإنك انت  
 الطاعم الكاسي قال قد هجاء فخبسه فقال الخطيئة وهو محبوس :

ماذا تقول لافراخ بندي مرخ زغب الحواصل لاما ولاشجر  
 القيت كاسيهم في قعر مظلمة فاغفر عليك سلام الله يا عمر  
 انت الامير الذي من بعد صاحبه القى اليك مقاليد النهى البشر  
 لم يوثوك بها اذ قدموك لها لاكن لانفسهم كانت بها الخير  
 قال العيني وكانت السجون آبارا فأول من بنى السجن علي بن ابي طالب  
 ثم قال علي قوله في قعر مظلمة اي بير مظلمة وقد قلنا إن السجون كانت  
 آبارا هـ منه ص ٥٢٥ من الجزء الرابع الذي بهامش خزائن الادب (قلت)  
 ولعل عمر كان يحبس في الآبار قبل شراء الدار التي أعدها للسجن فقد  
 أخرج البيهقي من حديث نافع بن عبد الحارث أنه اشترى من صفوان بن  
 أمية دار السجن عمر بن الخطاب بأربعة آلاف وعلقه البخاري انظر تلخيص  
 الحبر للحافظ بن حجر ، ونحوه في ترجمة نافع بن الحارث الخزاعي من  
 تهذيب النووي نقلا عن المذهب ونحوه للمقرئ في الخطط . وفي بدائع  
 السلك عن ابن فرحون عن ابن القيم بعد ما سبق عنه أنه لما اشتدت  
 الرعية في زمن عمر ابتاع بمكة دارا وجعلها سجنا وفيه دليل على جواز  
 اتخاذها ملخصا . وقد كان السلطان أبو الاملاك المولى اسماعيل بن الشريف

العلوي دفين مكناس سأل علماء فاس القاضي بردلة والمناوي وابن رحال وغيرهم من اول من أحدث السجن وكيف كان الناس يسجنون في الآبار وكيف الجمع بين ما ذكره السيوطي من أن اول من أحدث السجن علي وبين ما ذكره ابن فرحون من أنه عمر لما اتسعت مملكته فأجاب الشيخ المناوي بأن التعارض يدفع ما بين ابن فرحون والسيوطي بحمل كلام السيوطي على أن عليا اول من أحدث له مكانا مخصوصا واتخذ به قصده في ابتداء وما كان من عمر فإنه كان في تاتي حال وعارضا للدار المتخذة بالقصد الاول لغيره من السكنى ونحوها وأما استشكال السجن في الآبار فإن المراد بها السرائب والمطامير المتخذة تحت الارض وقد تكون من الاتساع بحيث تحمل المئين من الناس لاسيما مصانع ملوك الامم السالفة فإنه كانت على قدر قواهم التي لانسبة بينها وبين من جاء بعدهم وتسمية ذلك بالآبار للشبه الصوري بالكون تحت الارض مع ضيق ابوابها ومدخلها وقد تكون مع هذا متعددة ومتكثرة على قدر الحاجة لئلا انظر نوازل الشيخ المناوي . « تنبيه » قال القاضي ابن سعيد في التيسير في احكام التسمير من عرض من الكتاب والشعراء بسب احد اوهجوه سجن وأدب وقد فعل ذلك عمر بالخطيئة سجنه حين عرض بالزبرقان بن بدر التميمي بقوله: اقمذ فانك أنت الطاعم الكاسي هـ

﴿سجن النساء﴾

في كتب السيرة من خبر اسلام عدي بن حاتم وفراره الى الشام حين سمع يحيش رسول الله صلى الله عليه وسلم وطني بلادهم فخرج يتبعه خيل

رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصابته بنت حاتم ممن أصابه فقدم بها في سبايا طي، وقد بلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه هرب إلى الشام فجعلت بنت حاتم في حصيرة بباب المسجد وكانت النساء تحتبس فيها . ( زقلت )

➤ هل كانوا يحرون على المساجين ارزاقا ➤

قال الامام أبو يوسف في كتاب الخراج لم تزل الخلفاء تجري على اهل السجون ما يقتوهم في طعامهم وادامهم وكسوتهم الشتاء والصيف واول من فعل ذلك علي بن أبي طالب بالمرأى ثم فعله معاوية بالشام ثم فعله الخلفاء بعده ه وانظر ترجمة عمر بن عبد العزيز من طبقات ابن سعد ، وفي خلط المقرئ قبيل اول من وضع السجن والحرس معاوية ه ( زقلت )

➤ باب في التأديب بالضرب ➤

في كتاب الاقضية لابن العلاء عن كتاب لابن شعبان عن الأوزاعي عن عمرو بن شعيب عن أبيه أن رجلا قتل عبده متعمدا فجلده النبي صلى الله عليه وسلم مائة جلدة ونفاه سنة وأمره أن يعتق رقبة ، وقال ابن شعبان في كتابه وقد رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه حكم بالسجن والضرب ه وفي نور التبراس على قصة الافك اختلف في جلداهم على قولين والذي يظهر انه عليه السلام جلداهم وقد جزم البخاري في آخر تاريخه بذلك في باب قول الله تعالى (وامرهم شورى بينهم) وقد روى اصحاب السنن الاربعة من حديث عمرة عن عائشة انها لما نزل فيها امر برجلين وامرأة فضربوا حدهم قال الترمذي حسن غريب لا نعرفه الا من حديث ابن اسحاق

وقد جزم ابن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة مسطح بأنه جلد الحد . وفي ترجمة حسنة بأنها جلدت مع من جلد عند من صحح جلد هم . وفي الطبراني عن عائشة عن عبد الله بن أبي جلد مائة وستين ، قال عبد الله بن عمر وهكذا يفعل في كل من قذف زوجة نبي ه ( زقلت )

### ﴿التأديب بالنبي﴾

نفي عليه السلام الحكم بن أبي العاص الى الطائف لكونه حاكما في مشيته وفي بعض حر كاته فسبه وطرده وقال له كذلك فلتكن فكان الحكم متخلجا يرمش وقد عير عبد الرحمان بن ثابت مروان بن الحكم بذلك فقال يهجو إن اللعين أبوه فارم عظامه إن ترم ترمي متخلجا مجنونا يمشي خنيس البطن من عمل التقى ويظل من عمل الخبيث بطينا قال ابن ابراهيم الوزير في الروض الباسم ولم يخبر عليه السلام اهل الطائف انه يحرم عليهم مجاورة الحكم ويحب عليهم نفيه وهم مسلمون ممتثلون لاوامره ه وفي زمان سيدنا عثمان رده الى المدينة قيل بتنص عنده في ذلك وقيل لاجل القرابة فقط وبلوغ العقوبة حدها . ( زقلت )

### ﴿الادب بالمجران﴾

في الصحيح ان في غزوة تبوك تخلف عنه صلى الله عليه وسلم عن غير شك في الدين ولا ارتياب كعب بن مالك وصرارة بن الربيع وهلال بن أمية لا يهتمون في اسلامهم ثم لحقوا به عليه السلام يعتذرون ويحلفون فصفح عنهم ولم يعذرهم وقال للصحابة لا تكلمن احدا من هؤلاء الثلاثة يعني كعبا وصاحبيه فبقوا خمسين ليلة على ما هو

مبسوط في السيرة والصحيحين من حديث كعب بطوله حتى تاب الله عليهم  
وقد قاسوا من هجر المصطفى واصحابه لهم ما أخبر عنه القرآن بقوله :  
( ضاقت عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ  
من الله الا اليه ) قوله تعالى : بما رحبت اي مع رحبها اي سعتها فلا يجدون  
مكانا يطمثون اليه قلقا وجزعا تمثيل لحيرتهم في امرهم وضاقت عليهم  
انفسهم قلوبهم للغم والوحشة بتأخير توبتهم فلا يسعها سرور ولا أنس  
وفي حديث كعب حتى تنكرت في نفسي الارض فما هي بالتي أعرف  
وفي رواية وتنكرت لنا الحيطان حتى ما هي بالحيطان التي نعرف وهذا  
يحمده الحزبن والمهموم في كل شيء حتى قد يجده في نفسه . وعند ابن  
مائد حتى وجلوا اشد الوجل وصاروا مثل الرهبان . والبيهقي في الدلائل  
قال كانوا عشرة رهط تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة  
تبوك فلما رجع صلى الله عليه وسلم أوثق سبعة منهم انفسهم بسوارى المسجد  
وكان عليه السلام ممره اذا رجع في المسجد عليهم فقال من هؤلاء قال  
هذا أبو لبابة واصحاب له تخلفوا عنك يا رسول الله حتى تطلقهم وتعذرهم  
قال أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى يكون الله هو الذي يطلقهم رغبوا  
عني وتخلفوا عن الغزو فآثرل الله ( وآخرون اعترفوا بذنوبهم ) فلما نزلت  
أرسل اليهم النبي صلى الله عليه وسلم فاطلقهم وعذرهم الا أبا لبابة لم يرض  
أن يطلقه الا النبي صلى الله عليه وسلم بيده ففعل ولما نزلت توبتهم نادى البشير  
كعب فخر ساجدا لله وقام اليه طالحة بن عبيد الله فغياه ومشاه ولم يقم اليه  
احد ممن كان في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم غيره فقال له صلى

الله عليه وسلم أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك قال النووي اي  
سوى يوم اسلامك وانما لم ينبه لانه معلوم لا بد منه . وفي ترجمة حمزة بن  
عمر الاسلمي من طبقات ابن سعد ان حمزة بن عمر هو الذي بشر كعب  
بن مالك بتوبته وما نزل فيه من القرآن فزاع كعب ثوبين كانا عليه  
فكساها اياه قال كعب والله ما كان لي غيرها قال فاستعرت ثوبين من أبي  
قتادة (قلت) يؤخذ من هذه القصة الخلق على البشر والمنشد اذا أثر الإنسان  
قال القاضي ابن باديس كنت بمكة في موسم سنة ٧٥٥ وكان هناك قاضي  
قضاء الديار المصرية عز الدين بن عبد العزيز بن القاضي بدر الدين أبي عبد  
الله محمد بن جماعة وشيخ القدس الشريف الحافظ صلاح الدين العلاوي وجماعه  
من الفضلاء فوقعت مسألة لبعض الشيوخ الساكنين بالحرم من المتصوفة  
نقل عنه قصيد يقول فيه :

فيا ليلة فيها السعادة والمنى لقد صغرت في جنبها ليلة القدر

فمقدوا عليه بذلك الشهادة وأفتى بعض اهل الشرح ممن كان هناك بالتشديد  
عليه حتى تجاوز بعضهم الى ما هو اشد فأراد قاضي القضاة الايقاع بالقائل  
قال لي الشيخ صلاح الدين فلم أزل أخفض منه وألتمس وجوه السلامة  
وأقول للقاضي لأحب منك التعرض للمتصوفة ولا المبادرة فيما لم يتحقق  
الامر فيه واستشهد بقول النبي صلى الله عليه وسلم أبشر بخير يوم مر عليك  
ومعلوم أنه مرت عليه ليلة القدر فجعل النبي صلى الله عليه وسلم أنها خير  
ليلة مرت عليه لان الله تاب عليه فيها فهذه انما هي بالنسبة لكل شخص  
وهو مراد القائل هـ (قلت) انما استطردت هذه الفائدة هنا ليعلم مقدار



تسامح المحدثين والحفاظ في القديم مع الصوفية ونزوعهم الى تدعيم شطحاتهم ومباغتتهم من السنة ، قال ابن باديس نهى النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة عن كلام كعب وصاحبيه دليل وجوب هجران من ظهرت معصيته او بدعته ومقاطعتهم وعدم السلام عليهم الي أن يقلعوا وتظهر توبتهم تحقيرا لهم وزجرا ، قال الطبراني حديث كعب اصل في هجران اهل الماصي والفسوق والبدع ألا ترى نهيه عن كلامهم لتخلفهم ولم يكن ذلك كفرا ولا ارتدادا وانما كان معصية ارتكبوها فهجروا حتى تاب الله عليهم ثم أمر بمراجعتهم فكذا كل من أذنب ذنبا خالف به امر الله ورسوله مما لا تاويل له وركب معصية علم منه أنها معصية أن يهجر غضبا لله ورسوله ولا يكلم حتى يتوب توبة ظاهرة معلومة . ولا يلزم هذا في المشركين فإن الاجماع منعقل على جواز مبايعتهم ومعاملتهم ولا يهجون وذلك وقع من الرسول في هؤلاء وإن كانوا مقرين بالتوحيد والرسالة مع ارتكابهم معصية هو في تشنيف المسامح على حديث لا يحل لرجل ان يهجر اخاه فوق ثلاث قال ابن زرقون في شرح الموطا هذا مخصوص بحديث كعب بن مالك وهو اصل في هجر اهل البدع ومن احدث في الدين ما لا يرضى ومن خشي من مجالسته الضرر في الدين او في الدنيا والزيادة في العداوة والبغضاء فهجرتة والبعد عنه خير من قربه لانه يحفظ عليك زلاتك ويماريك في صوابك وربما صرم جميل خير من مخالطة موزية . وانظر الاحياء في كتاب العزلة فقد ذكر حديث لا يحل لاحد ان يهجر اخاه فوق ثلاث قال الا ان يكون ممن لا تومن بوائقه وعليه ينزل قول الحسن هجران الاحق قربة الى الله

تعالى فإن ذلك يدوم الى الموت اذ الحماقة لا ينتظر علاجاً ، وقال ابن فرحون  
في التبصرة قد عزز النبي صلى الله عليه وسلم بالمجر وذلك في حق الثلاث  
الذين خلفوا وأمر عمر بن الخطاب بهجر صبيغ الذي كان يسأل عن مشكلات  
القرآن فكان لا يكلمه احد ه ولما ذكر أبو داود حديث تعرض الاعمال  
في كل اثنين وخميس فيغفر الله في ذلك اليوم لكل امرئ لا يشرك بالله  
شيئاً الا امره كانت بينه وبين اخيه شحنا فيقول اتركوا هذين حتى  
يصطلحا قال واذا كانت الهجرة لله فليس شيء من هذا فان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم هجر بعض نسائه اربعين صباحا وهجر ابن عمر ابنا له  
حتى مات ه وقال النووي وردت الاحاديث بهجران اهل البدع والفسوق  
ومنابذي السنة ه وقال الزرقاني على الموطا واصله للسيوطي وما زالت  
الصحابة والتابعون ومن بعدهم يهجرون من خالف السنة او من دخل  
عليهم من كلامه مفسدة ه وفي الخطاب عن التادلي أنه قال ويجب أن  
لا يواصل من لم ترج مودته واثلافة وإن طلبك في المواصله لان فائدة  
المواصله انما هو تطيب القلوب وأما من يظهر الود ويكتم البغض فيجب  
هجرانه ه وفي الغار ابن فرحون عن أبي بكر الوراق في جامع مختصره  
الكبير أن الرجل اذا علم من انسان أنه يتنقل من سلامه فانه يحوز له  
ترك السلام عليه ولا يدخل ذلك في الهجرة المنهي عنها ه انظر كتاب  
الجامع من درة الغواص (قلت) عندي في مجموعة رسالة للحافظ السيوطي  
سمها الزجر في الهجر نحو كراسة ملاها نقلا واسنادا فيما يرجع للتهاجر  
في الله وفي هجر اهل البدع في الاعمال او الاقوال او الاعتقاد من الصحابة

والتابعين فمن بعدهم صدرها بقصة كعب واصحابه وقال فيها جمع بعضهم اسما .  
من كان يزجر بالمجر من الصحابة فذكر منهم عائشة وحفصة وسعد بن أبي وقاص  
وعمار بن ياسر وعثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وغيرهم انظرها وقف على  
صدر جواهر العقدين في فضل الشرفين للسيد السهمودي ترجيا لا كن قال  
الشيخ جسوس لدي كلامه على هجران المبتدع اذا كان لا يصل الى عقوبته ولا  
يقدر على موعظته لا كذا يخاف منه اذا هجره وترك مخالطته كان له مخالطته .  
﴿ باب في معاملة صلى الله عليه وسلم للمستحق بالتميس ونحوه ﴾  
في الموطا وغيرها عن هشام بن عروة عن أبيه موقوفا ووصله الترمذي  
من طريق سعد بن يحيى الاموي عن أبيه عن هشام عن أبيه عن عائشة  
قالت أتت عيسى وقول في عبد الله بن أم كلثوم جاء الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول يا محمد استدنيني وعنده رجل من عطاء المشركين في مسند  
أبي يمل أنه أبي بن خلف وفي تفسير ابن جرير أنه كان ينساجي عتبة بن  
ربيعه وأبي جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب فجعل النبي صلى الله عليه  
وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول يا أبا فلان هل ترى بما أقول  
باسا فيقول لا والدماء لأرى بما تقول باسا فأنزلت ( عيسى وقول أن جاءه  
الاعمى ) قال الامام نضر الدين الرازي في تفسيره في سورة عبس الظاهر  
أنه كان صلى الله عليه وسلم ما ذونا له أن يعامل اصحابه على حسب ما يراه  
مصلحة وكيف لا يكون ذلك وهو انما بحث ليؤدبهم ويعلمهم محاسن  
الآداب واذا كان ذلك كذلك كان التمسيس داخلا في تأديب اصحابه فكيف  
وقعت المعاتبة اي في قوله تعالي ( عبس وقول أن جاءه الاعمى ) قال

والجواب أنه صلى الله عليه وسلم كان ماذوناً له في تأديب أصحابه لا كنهنا  
لما أوهم تقديم الاغنياء على الفقراء وكان ذلك يوم ترجيح الدنيا على  
الدين فلهذا السبب جاءت هذه المعاتبه هـ لطيفة قال الصلاح الصفدي اثره  
في نكث الحميان ليس في هذا ما فيه ايها تقديم الدنيا على الدين لان هؤلاء  
الكفار لو أسلموا أسلم بإسلامهم جمع عظيم من اشيائهم وازواجهم ومن  
يقول بقولهم ولهذا المعنى رغب صلى الله عليه وسلم في اسلامهم وطمع فيه  
وذلك غاية الدين هـ وقد أخرج أبو يعلى عن انس فكان النبي صلى الله عليه  
وسلم بعد ذلك يكرم ابن أم مكتوم بعد نزول هذه الآية زاد غيره كافي نكث  
الحميان الصلاح الصفدي ويقول صلى الله عليه وسلم اذا رآه مرحباً بمن  
عاتبني فيه ربي ويقول هل لك من حاجة واستخافه على المدينة مرتين  
(قلت) بل في شرح منظومة الآداب للسفاريني نقلاً عن الخطابي في  
باب الضرير يولى في كتاب الامارة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم  
لابن أم مكتوم كلما أقبل ويقول مرحباً بمن عاتبني فيه ربي قال وذكره  
جماعة من غير الخطابي بغير لفظ القيام انظر ص ٢٧٩ من الجزء الاول .  
« نكتة » أخرج ابن جرير عن ابن زيد قال كان يقال لو أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كتم من الوحي شيئاً كتم هذا عن نفسه . « نكتة أخرى »  
في كتاب السماع من الاحياء لدى الكلام دلي قوله تعالى ( ومن الناس  
من يشتري لهو الحديث ) لو قرئ القرآن ليضل به عن سبيل الله كان  
حراماً كما حكي عن بعض المنافقين أنه كان يؤم الناس ولا يقرأ الا سورة  
عبس لما فيها من العتاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم عمر بقتله

ورأى فعله حراما لما فيه من الاضلال ه منها ص ٥١٧ ج ٦ من شرحها طبع مصر . وفي المجاجي على مختصر ابن أبي جمرة نقلا عن ابن فرحون لا يجوز للامام أن يداوم على قراءة سورة معينة ويقصد بذلك اضلال الناس كقراءة سورة عبس وآية الجهاد وتحوها ه منه وانظر الفايز ابن فرحون . «نكتة» وقد كان الشيخ الوالد رحمه الله عاتب مرة بعض موارد في وجهه فعرض له بأن المصطفى كان لا يواجه احدا بما يكره في وجهه ولا كن كان يقول ما بال اقوام فأجبت بقول المصطفى لاني ذر كما في الصحيح فيك خصلة من خصال الجاهلية وتمييزه عليه السلام في وجه ابن أم مكتوم ، هذا وجماع القول في الباب أنه عليه السلام كان يختلف حاله باختلاف الناس بين راسخ الود ثابت الاعتقاد وبين غيره من المذبذبين فكان يخاطب كل واحد على حسب منزلته وإيمانه والله اعلم . ( ز قلت )

### ﴿ باب في قتله عليه السلام بيده ﴾

قتل عليه السلام بيده الكريمة أبي بن خلف في غزوة أحد وذلك أنه عليه السلام تناول الحربة من يد الحرث بن الصمة فأخذها عليه السلام وانتفض بها انتفاضة تالو منها من حضر تالو الشعرا ( ذباب صغير له لدغ ) عن ظهر البعير اذا انتفض ثم استقبله عليه السلام فلحنه طعنة في عنقه وقع بها عن فرسه فكسر ضلعا من اضلاعه فأت بسرف وذكر الحافظ الباي في سيرته أنه عليه السلام لم يقتل بيده الا هذا واصله لابن تيمية كما نقله الزرقاني على المواهب في مواضع انظر ص ٥٦ من الجزء الاول وص ٥٤ من الجزء الثاني ايضا وص ٣٠٤ من ج ٤ وفي مفاتيح

العلوم للامام أبي عبد الله محمد بن أحمد بن يوسف الكاتب الخوارزمي لما تكلم على الحربة التي أهدى النجاشي الى النبي صلى الله عليه وسلم قال وكانت تقدم بين يديه اذا خرج الى المصلى يوم العيد قال وهي الحربة التي قتل بها النبي صلى الله عليه وسلم أبي بن خلف بيده يوم أحد وتسمى العترة ايضا فأفاد أن الحربة الحبشية هي التي قتل بها عليه السلام . ( زقلت )

﴿ باب في تعذيب طية السلام بالاحراق والهدم ومن بمثله لذلك ﴾  
 روى ابن هشام عن عبد الله بن حاتم عن أبيه قال بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ناسا من المنافقين يجتمعون في بيت سويلم اليهودي يثبطون الناس عن تبوك فبعث صلى الله عليه وسلم طلحة بن عبد الله في نفر وأمره أن يحرق عليهم بيت سويلم ففعل واقتحم الضحاك بن خليفة من ظهر البيت فانكسرت رجله واقتحم اصحابه فأفلتوا ، وفي غزوة تبوك جاءه عليه السلام خبر مسجد الضراد من السماء فدعا مالك بن الدخشم ومنع بن عدي المجاني فقال انطلق الى هذا المسجد الظالم اهله فاهدمه وأحرقه فخرجا فخرقا وهدماه ، وفي رواية فدعا مالكا ومعنا وأخاه زاد البخوي وعامر بن السكن ووحشيا قاتل حمزة وزاد في التجريد سويد بن عباس الانصاري فقال انطلقوا الى هذا المسجد الظالم اهله فاهدموه وأحرقوه قال الزرقاني في شرح المواهب فيحتمل أنه أرسلهما أولا وخطبهما بلفظ التثنية وعززهما بالاربعة وخطبهم بالجمع فحفظ بعض الرواة ما لم يحفظ الآخر فخرجا قال ابن اسحاق أنبا بني سالم بن عوف وهط مالك بن الدخشم فقال مالك لمن أنظرني حتى أخرج اليك بنار من اهلي فدخل

الى اهله فأخذ سيفا من النخل فأشعل فيه نارا ثم خرجا يشتدان حتى دخلاه وفيه اهله فحرقاه وهدماه ، وفي رواية فخرجوا مسرعين حتى أتوا بني سالم فأخذ مالك سيفا وأشعلته ثم خرجوا يشتدون حتى أتوه بين المغرب والعشاء وفيه اهله فحرقوه وهدموه حتى وضعوه في الارض وتفرق عنه اصحابه وراجع ما سياتي في القسم التاسع لدى الكلام على البناء وصناعته . وفي الصحيح أن المصطفى عليه السلام أمر بقطع نخل بني النضير ، وقال الامام أبو عبد الله بن غازي في تكميل التقييد على قول المدونة وقد قطع النبي صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير وأحرق قراهم روى ابن وهب ان النبي صلى الله عليه وسلم قطع نخل بني النضير وهي البويرة ( اسم موضع ) وفيها يقول حسان :

وهان على سراة بني لؤي حريق بالبويرة مستطير  
وليس في الامهات شعر الا هذا البيت ولهذا قال الشيخ ابو الفضل ابن النحوي  
اصحبت فيمن له دين بلا ادب ومن له ادب عار عن الدين  
اصحبت فيهم غريب الشكل منفردا كبيت حسان في ديوان سحنون  
هـ ( زقلت ) ﴿ باب في معاملته عليه السلام ﴾

المستحق بسمل الاعين والالقاء في الحرة وقطع الايدي والارجل ونحو ذلك  
قصة المرنيين مشهورة خرجها البخاري في مواضع ولنسقتها من باب  
ابوال ابليل والدواب والغنم ومرابضها عن انس قال قدم أناس من عكل  
او عرينة فاجتووا المدينة اي استوخموها فأمر لهم النبي صلى الله عليه وسلم  
بلقاح وان يشربوا من ابوالها والبانها فانللقوا فلما صحوا قتلوا راعي النبي

صلى الله عليه وسلم وساقوا النعم فجاء الخبر في اول النهار فقمنا في آثارهم فلما ارتفع النهار جئ بهم فأمر بقطع ايديهم وارجلهم وسملت اعينهم وألقوا في الحرة ( ارض ذات حجارة سود ) يستسقون فلا يسقون زاد فيه الاوزاعي حتي ماتوا وعند ابن أبي عوانة من رواية عقيل عن انس فيه فصلب اثنين وقطع اثنين وسمل اثنين فإن كان عفوا فمقبوتهم كانت موزعة ، وقال جماعة منهم ابن الجوزي إن ذلك وقع عليهم على سبيل القصاص ، وفي الصحيح قال أبو قلابة فهو لاسرقوا وقتلوا وكفروا بعد إيمانهم وحاربوا الله ورسوله ، وخرج مسلم عن انس قال إنما سمل النبي صلى الله عليه وسلم عين الرنين لأنهم سملوا عين الرعاء والى هذه الرواية أشار البخاري في كتاب الجهاد بتبويبه باب اذا أحرقت المشرك المسلم هل يحرق ، وقيل السبب في تعذيبهم لكونهم كفروا نعمة سقى البان الابل التي حصل لهم بها الشفا من الجوع والوخم لان المصطفى دعا بالعلمش على من علمش آل بيته في قصة رواها النسائي فيحتمل أن يكون في تلك الليلة منعوا ارسال ما جرت به العادة من اللبن الذي كان يراح به الى النبي صلى الله عليه وسلم من لقاحه في كل ليلة كما ذكر ذلك ابن سعد قاله الحافظ ابن حجر في فتح الباري ، وروى الطبراني والبارودي وابن عدي وغيرهم من طريق زيد بن الحريش عن عبيد الله بن عمر عن أيوب وعن نافع عن ابن عمر قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم بسارق فقطعه وكان غريبا في شدة البرد فقام رجل يقال له فأتاك فضرب عليه خيمة وأوقد له نيرة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فأخبر بذلك فقال اللهم اغفر لفاتك



كما آوى عبدك هذا المصاب . ( تنبيه ) = في شرحي الشفا للخفاجي وابن عبد السلام بناني الفاسي سئل العتبي عن قوله تعالى ( إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور ) وقوله ( وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ) اي مناسبة بين ذلك وبين الحديد وما هو الا كما يجمع بين الغضب والنون فأجاب بان ملك الملوك سبحانه أرسل رسوله لاجراء اوامره ونواهيه بين عباده وهما قسمان عقلاء ذوو بصيرة وارشادهم بالكتب الالهية وما حوته من الادلة القطعية وجهلة وتسخيرهم بالقهر والارهاب بالسيف والستان فصار المعنى أرسلناهم لضبط العامة والخاصة واي مناسبة اتم من هذه هـ ( زقلت )

### ﴿ باب في الرجل يجعل على الاسارى ﴾

في الاصابة أسلم ابن مجرة الانصاري فذكر أنه خرج الطواني في الصغير من طريق الزبير بن بكار عن عبد الله بن عمر والفهرى عن محمد بن ابراهيم بن محمد بن اسلم عن أبيه عن جده اسلم الانصاري قال جعلني النبي صلى الله عليه وسلم على أسارى بني قريظة الحديث . وترجم فيها ايضا لبديل بن ورقاء فذكر أن البخاري خرج في تاريخه عن ابن بديل بن ورقاء عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بحبس السبايا والاموال بالجرانة حتى يقدم عليه ففعل وقال إنه حديث حسن انظر ص ١٤٦ من الجزء الاول . وترجم فيها ايضا لمسلم بن اسلم بن بحرة الانصاري الخزرجي فذكر أن ابن أبي عاصم خرج عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم جعله على أسارى بني قريظة ينظر الى فرج الغلام فإذا رآه أنبت ضرب عنقه . وقد أخرجه الطبراني عن أحمد بن المولى عن هشام . وفي طبقات ابن سعد ان

المصطفى عليه السلام أمر بأسارى المريسع فكثفوا وجعلوا ناحية واستعمل  
 بريدة بن الحصيب عليهم ، وفيها في ترجمة شقران مولى رسول الله أنه عليه  
 السلام استعمله على جميع ما وجد في رجال اهل المريسع من رثة المتاع  
 والسلاح والنعم والشاء وجميع الذرية ناحية .

➤ باب في المقيمين للحدود ومن كان يتولى ذلك ➤

( في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم )

قال ابن العربي في الاحكام الحدود على قسمين الاول ايجابها وذلك  
 للقضاة وتناول استيفائها وقد جملة النبي صلى الله عليه وسلم لقوم منهم علي بن  
 أبي طالب ومحمد بن مسلمة . ( زقلت )

➤ باب في الرجل يجعل لقطع الاشجار في الغزو ➤

في ترجمة عبد الغني بن كعب المزني من الاصابة أنه عليه السلام  
 استعمل أبا ليلى المزني وعبد الله بن سلام على قطع نخل بني النضير .

### ❦ القسم الخامس ❦

في ذكر العمليات الحربية وما يتشعب عنها وما يتصل بها وفيه ابواب :

➤ باب في الامارة على الجهاد وفيه فصول ➤

➤ فصل في مخرج النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه وكم غزوة غزاها ➤  
 قال في الاستيعاب اكثر ما قيل في ذلك أن غزواته بنفسه كانت  
 ستة وعشرين غزوة وكانت اشرف غزواته واعظمها حرمة عند الله وعند

رسوله وعند المؤمنين غزوة بدر الكبرى حيث قتل صناديد قريش وظهر  
دينه من يومئذ ( زقلت ) هاهنا نكتة ليلفة : لشاعر مصر أحمد بك  
شوقي في سيرته :

قلوا غزوت ورسل الله ما بعثت      لقتل نفس ولا جاءت لسفك دم  
جمل وتضليل احلام وسفسفة      فتحت بالسيف بعد الفتح بالقلم  
لما أتى لك عفوا كل ذي حسب      تكفل السيف بالجهال والعمم  
والشر إن تلقه بالخير ضقت به      تكفل السيف بالجهال والعمم  
علمتهم كل شيء يجهلون به      حتى القتال وما فيه من الدم  
﴿ فصل في بعثه صلى الله عليه وسلم الامراء للثزو وفيه عدد بعوثة ﴾  
﴿ صلى الله عليه وسلم وسراياه ﴾

قال أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب كانت بعوثة صلى الله عليه وسلم  
وسراياه خمسة وثلاثين من بين بعث سرية ه وقال غيره بلغت ستا وخمسين  
كما ذكر الحافظ الدماطي وقيل ثمانيا واربعين وقيل سبعا واربعين وقيل  
ستا وثلاثين .

( باب في الرجل يستخلفه الامام على حمزته اذا خرج عنها للفرار وغيره )  
كان يستخلف المصطفى صلى الله عليه وسلم في كل غزواته وآخرها  
غزوة تبوك استخلف محمد بن مسلمة الانصاري ( زقلت ) وفي الاصابة نقلا  
عن ابن عبد البر وجماعة من اهل العلم بالنسب والسير أن النبي صلى الله  
عليه وسلم استخلف ابن أم مكتوم ثلاث عشرة مرة حتى في تبوك وخروجه

لحجة الوداع وفي خروجه الى بدر ثم استخلف أبا ليابة لما رده من الطريق ه وفيها ايضا في ترجمة جمال بن سراقه الضمري نقلا عن ابن اسحاق لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بني المصطلق في شعبان سنة ست استعمل على المدينة جمالا الضمري ، وفيها لما ترجم لسباع بن عرفة الغفاري ذكر أنه عليه السلام استخلفه على المدينة لما ذهب لغزوة خيبر ، وفيها في ترجمة أبي رهم الغفاري استخلفه النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة في غزوة الفتح . وفي المواهب وشرحها واستخلف النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة في غزوة تبوك على ما قال ابن هشام محمد بن مسلمة الانصاري قال الديلمياطي تبعا للواقدي وهو عنده اثبت ممن قال استخلف عليا او سالما او ابن أم مكتوم ولاكن قال الحافظ زين الدين العراقي في ترجمة علي من شرح التقريب لم يتخلف علي عن المشاهد الا تبوك فإن النبي صلى الله عليه وسلم خلفه على المدينة كما رواه عبد الرزاق في مصنفه بسند صحيح عن سعد بن أبي وقاص ولفظه إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى تبوك استخلف على المدينة علي بن أبي طالب . وفي الاستيعاب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة يستخلف عليا في اكثر غزواته وفي محاضرات الامرار للشيخ الاكبر محيي الدين بن العربي نوابه صلى الله عليه وسلم الذين استعملهم على المدينة في وقت خروجه لغزوة اوصرة أبو ليابة وبشير بن المنذر وعثمان بن عفان وعبد الله بن أم مكتوم وأبو ذر وعبد الله بن عبد الله بن أبي سلول وسباع بن عرفة ونميلة بن عبد الله الليثي وعريف بن اضبط الديلمي وأبو رهم ومحمد بن مسلمة الانصاري وزيد بن حارثة

والسائب بن عثمان بن ملعون وأبوسلمة بن عبد الاسد وسعد بن عباد وأبو  
دجانة الساعدي ثم فصل ولاية كل واحد من هؤلاء انظر ص ٢٨ منها ولا بد .

﴿ باب في الرجل يستخلفه الامام على اهله اذا سافر ﴾

خلف المصطفى في غزوة تبوك علي بن أبي طالب على اهله وأمره بالقيامة فيهم  
( زقلت ) في المواهب نقلا عن شرح التقريب أن النبي صلى الله عليه وسلم  
استخلف عليا على المدينة وخلفه على عياله ه قال الزرقاني خلفه على عياله  
فقال يا علي اخلفني في اهلي واضرب وخذ وأعط ثم دعا نساءه فقال اسمعن  
لعلي وأطعن رواء الحاكم في الاكليل من مرسل عطاء بن أبي رباح . وأخرج  
ابن اسحاق عن سعد بن أبي وقاص خلف صلى الله عليه وسلم عليا على امر  
اهله وأمره بالاقامة فيهم ه وفي طبقات ابن سعد لدى ترجمة صفية بنت  
عبد المطلب أن النبي عليه السلام كان اذا خرج لقتال عدوه من المدينة  
رفع ازواجه ونساءه في اطم حسان بن ثابت لانه كان من احصن اطام  
المدينة وتحلف حسان يوم أحد فجاء يهودي فلفصق بالاطم يستمع ويختبر  
فتمالت صفية بنت عبد المطلب لحسان انزل الى هذا اليهودي فاقتله فكأنه  
هاب ذلك فأخذت عمودا فزلت تختلته حتى فتحت الباب قليلا قليلا  
ثم حملت عليه فغمرته بالعمود فقتلته . ( زقلت )

باب في الرجل يستخلفه الامام في طريقه يظن أن العدو يستعمل له فيها مكيدة  
ترجم في الاصابة لاوس بن خولى الانصاري فذكر عن المدائني  
وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم خلفه في عمرة القضاء بنذي طوى ليقـلـع  
كدا إن كاده به قريش وخلف بشر بن سعد بمصر الفهران .

### ﴿ باب في المستنفر ﴾

بعث النبي صلى الله عليه وسلم بسر بن سفيان الخزاعي مع بديل بن أم اصرم الى خزاعة يستنفرهم الى قتال اهل مكة عام الفتح ذكره في الاستيعاب وفيه ايضا أن بديل بن أم اصرم الخزاعي هو الذي بعثه صلى الله عليه وسلم الى بني كعب يستنفرهم لغزو مكة هو وسر بن سفيان الخزاعي ونحوه ( زقلت ) نقله عنه في الاصابة انظر ص ١٢٠ وفي ترجمة أبي رهم الغفاري منها عن ابن سعد كان بعثه صلى الله عليه وسلم يستنفر قومه الى تبوك . وفي طبقات ابن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث بريدة بن الحصيب حين أراد غزوة تبوك الى اسلم يستنفرهم الى عدوهم .

### ﴿ باب في صاحب اللواء وفيه فصول ﴾

﴿ فصل في ذكر اول لواء رفع بين يديه صلى الله عليه وسلم ﴾

في كتاب اخلاق النبي صلى الله عليه وسلم لابن حبان الاصبهاني في ذكر قصة الهجرة ولحاق بريدة به واسلامه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تدخل المدينة الا ومعك لواء قال فجعل عمامته ثم شدها في رمحه ثم مشى بين يديه ثم دخل المدينة . ( زقلت ) اللواء بكسر اللام والمدروى أبو يعلى عن انس إن الله أكرم أمته في الاولوية وسنده ضعيف كما في فتح الباري وهم العلم الذي يحمل في الحرب ليعرف به موضع صاحب الجيش وقد يحمله امير الجيش وقد يدفعه لمقدم المسكر ، وفي الفتح ايضا في كتاب الجهاد اللواء الراية ويسمى ايضا العلم وكان الاصل أن يمسكها

ردئش الجيش ثم صارت تحمل على رأسه ، وقد صرح جماعة من اهل اللغة بترادف الراية واللواء فقالوا في كل منهما علم الجيش ويقال اصل الراية الممززة وآثر العرب تركه تخفيفا ومنهم من ينكر هذا القول ويقول لم يسمع الممز لا كن رواه أحمد والترمذي عن ابن عباس كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولواؤه ابيض ومثله عند الطبراني عن يزيد ومثله عند ابن عدي عن أبي هريرة وهو ظاهر في التباين بين اللواء والراية وبه جزم ابن الحري فقال اللواء غير الراية فاللواء ما يعقد في طرف الرمح ويلوي عليه والراية ما يعقد فيه ويترك حتى تصفقه الرياح . وقيل اللواء دون الراية . وقيل اللواء العلم الضخم والعلم علامة لمحل الامير يدور معه حيث دار . والراية يتولاها صاحب الحرب فلعل التفرقة فيه عرفية فلا يخالف ما صرح به الجماعة من الترادف .

﴿ فصل في ذكر من حمل رايته ولواءه صلى الله عليه وسلم بين يديه ﴾  
( ومن حملها ليقاتل بها )

فمنهم أبو بكر وعمر وعلي والزبير بن العوام وسعد بن معاذ وسعد بن عباد  
وقيس بن سعد بن عباد ومصعب بن عمير وذلك مفرق في غزواته صلى  
الله عليه وسلم . انظر سيرة ابن هشام والروض وغيره .

﴿ فقل في جواز القبائل على راياتهم وانفراد كل قبيلة برأيتها ﴾  
في الصحيح لما ساق قصة الفتح وقول النبي صلى الله عليه وسلم للعباس  
أجسأ أسفيان عند الوادي ليرى جيوش الله فجعلت القبائل تمر مع النبي

صلى الله عليه وسلم كتيبة كتيبة على أبي سفيان فمرت كتيبة فقال من هذه فقال هذه غفار ثم مرت جهينة ثم مرت سليم حتى مرت كتيبة لم ير مثلها فقال من هذه قال هذه الانصار عليهم سعد بن عباد مع الراية حتى جاءت كتيبة فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وراية النبي صلى الله عليه وسلم مع الزبير .

﴿ فصل في عقده صلى الله عليه وسلم الرايات لامراء البعوث والسرائب ﴾  
 ( وذكر اول راية عقدها صلى الله عليه وسلم في الاسلام ولمن عقدت )  
 في السنة الثانية من الهجرة بعث صلى الله عليه وسلم عبيدة بن الحارث بن المطلب بن عبد مناف على سرية وعقده راية قال ابن اسحاق فكانت فيما بلغنا اول راية عقدها رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحد من المسلمين وبعث في تلك المدة ايضا حمزة بن عبد المطلب الى جهة اخرى فقال بعض الناس ايضا انها اول راية عقدت ويحتمل التوفيق بأن بعثها متوافق متقارب . ( زقلت ) وروى السراج من طريق زر بن جيس قال اول راية عقدت في الاسلام لعبد الله بن جحش ( أقول ) وبذلك تعلم ما في قول السيوطي في اوائله اول ماعقد الرايات يوم خيبر وكانت قبل ذلك الاولى ، وعزا ذلك الحافظ في الفتح لابن اسحاق وأبي الاسود عن عروة قال الزرقاني في شرح المواهب وهذا ظاهر في التنازع بينهما انذار ص ٤٥٣ من الجزء الاول . ( زقلت )

﴿ فصل في مقدار الراية ﴾



خرج اسحاق بن ابراهيم الرمي في الافراد من احاديث باذية الشام من طريق  
 حرام بن عبد الرحمان الخثعمي عن ابي زرعة الفزعي ثم التمالى ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عقد له راية رقعة بيضاء ذراعاً في ذراع هذا اللفظ ابن  
 منده وفي رواية الدولا في راية بيضاء وقال اذهب يا ابا زرعة الى قومك فناد فيهم  
 من دخل تحت راية ابي زرعة فهو آمن ففعلت . ( ز قلت )

### ﴿ فصل في رسم الهلال فيها ﴾

ترجم في الاصابة لسعد بن مالك الازدي فتقل عن ابن يونس وقد  
 علي النبي صلى الله عليه وسلم وعقد له راية على قومه سوداء وفيها هلال  
 ابيض وشهد فتح مصر وله بها عقب فيؤخذ من هذا اصل رسم صورة  
 الهلال في الراية الاسلامية وبذلك تعلم ما وقع لصاحب وفيات الاسلاف  
 فإنه قال في ص ٣٨٠ ان وضع رسم صورة الهلال على رؤوس منارات المساجد  
 بدعة وإنما يتداول ملوك الدولة العثمانية رسم الهلال علامة رسمية اخذاً  
 من القياصرة واصله أن فيلبش المقدوني والد الاسكندر الاكبر لما هاجم  
 بمسكروه على دنطية وهي القسطنطينية في بعض الليالي دافعه اهلها وغلّبوا  
 عليه وطرّدوه عن البلد وصادف ذلك وقت السحر فقتلوا به واتخذوا  
 رسم الهلال في علمهم الرسمي تذكيراً للحادثة وورث ذلك منهم القياصرة  
 ثم العثمانية لما غلبوا عليها ثم حدث ذلك في بلاد قازان هـ

﴿ فصل في الوان الويت وراياته صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ واسم رايته وما كتب على لوائه الابيض ﴾

قال ابن اسحاق دفع صلى الله عليه وسلم اللواء يوم غزوة بدر الكبرى الى مصعب بن عمير و كان ابيض وفي سنن النسائي وأبي داود عن جابر أنه كان لواءه صلى الله عليه وسلم يوم دخول مكة ابيض الاصفر وفي سنن أبي داود عن سمالك بن حرب عن رجال من قومه عن واحد منهم قال رأيت راية النبي صلى الله عليه وسلم صفراء الاغبر ذكر ابن جماعة في مختصر السير في باب سلاح رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان له لواء اغبر الاسود قال ابن اسحاق في اخبار غزوة بدر وكان امام رسول الله صلى الله عليه وسلم ريتان سوداوان احدهما مع علي بن أبي طالب والاخرى مع بعض الانصار وذكر عبد الله بن حبان الاصبهاني في كتاب اخلاق النبي صلى الله عليه وسلم عن الحسن كانت راية النبي صلى الله عليه وسلم سوداء تسمى العقاب وفي تاريخ البخاري عن الحرث بن حسان قال دخلت المسجد فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم قائما على المنبر يخالب وفلان قائم متقلد السيف واذا رايات سود تحفق قلت ما هذا قالوا عمرو بن العاص قدم من جيش ذات السلاسل .

### ﴿٣٢٢﴾ راية الصوف

قال القضاعي في كتاب الانباء كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم راية تدعى العقاب من صوف اسود . ( زقلت ) جمع الحفاط بين هذه الروايات باختلاف الاوقات .

## ❦ الراية من النمرة ❦

وهي شملة مخططة من صوف وقيل فيها مثال الالهة ، وفي المحكم النمرة النكتة من اي لون كان والاغر الذي فيه غرة بيضاء وأخرى سوداء والنمرة شملة فيها خطوط بيض وسود قال ابن جماعة في مختصر السير له وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم راية سوداء مربعة وغرة مجلدة يقال لها العقاب .

## ❦ ما كان مكتوبا فيها ❦

ذكر أبو عبد الله بن محمد بن حبان الاصبهاني في كتاب اخلاق النبي صلى الله عليه وسلم عن بريدة أن راية النبي صلى الله عليه وسلم كانت سوداء ولواؤه ابيض زاد ابن عباس مكتوب على لواثيه لا إله الا الله محمد رسول الله . ( زقلت ) هذا من تقصير الخزاعي في العزو والا فالحديث في مسند أحمد والترمذي عن ابن عباس ومثله عند الطبراني عن بريدة الاسلمي وعند ابن عدي عن أبي هريرة ايضا .

## ❦ اسم رايته صلى الله عليه وسلم ❦

قال قاسم بن ثابت السرقسطي في الدلائل كان اسم راية النبي صلى الله عليه وسلم العقاب . ( زقلت ) وفي فتح الباري وقيل كانت له راية تسمى العقاب سوداء مربعة وراية تسمى الرية بيضاء وربما جعل فيها شيئا اسود . ( زقلت )

## ❦ باب في لون راية الانصار ❦

ترجم في الاصابة لمزينة المصرية فقال ذكرها أبو نعيم وأخرج عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عقد رايات الانصار وجعلها صفراء ، وفي طبقات ابن سعد أن وفد سليم لما وردوا على النبي صلى الله عليه وسلم قالوا له اجعل لواءنا احمر وشعارنا مقدم ففعل ذلك بهم . ( تنبيه ) = في تاريخ الوزير جودت باشا التركي الشهير نقلا عن تاريخ واصف افندي مقالة يبين فيها ما كان للالوية من الاعتبار في الدول صدرها بقوله إن السر في احداث السنجق واللواء هو أنه اذا اجتمع قوم تحت لواء واحد يجعل بينهم الاتحاد بمعنى أن هذا اللواء يكون علامة على اجتماع كلمتهم ودلالة على اتحاد قلوبهم فيكونون كالجسم الواحد ويالف بعضهم بعضا اشد من ائتلاف ذوي الارحام واذا كانوا في معركة القتال لا يياسون من الظفر ما دام لواءهم منشورا بل تقوى هممتهم ويشدد عزيمتهم فإذا سقط لواءهم أخذوا من جانب العدو وباتوا موضوعا للخوف والرهبة فيهمز بعضهم ويتبدد البعض الآخر بخلاف ما اذا كان عليهم مرفوعا خافقا مزدهيا تبتهج به تقوسهم فتأخذهم شدة الفرح والبسالة وتتسلط على اعدائهم هزيمة الرعب فتأخذ بجماع قلوبهم وكما أن الموسيقى العسكرية تنعش ارواحهم وتحثهم على الاقدام والشجاعة كذلك مناظر الالوية وتموجها فإنها تحدث فيهم دواعي العزة وتجلب لاعدائهم الدهشة والفتور وكان لجميع الامم السالفة والدول الماضية آلات موسيقية واعلام عديدة ولم يكن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم موسيقى بل اعلام فقط لح انظر بقية في ص ٣٠٣ من مقدمة التاريخ المذكور . ( زقلت )

### ﴿ باب في تعميم الامام للصبي ﴾

ترجم في الاصابة لقرط ويقال له قريظ بن أبي رمتة البلوي فذكر عن أبي موسى في ذيله عن ابن منده أنه هاجر مع أبيه فلما دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي رمتة ابنك هذا قال نعم أشهد به قال إنه لا يجني عليك ولا تجني ودعا بقرط فأجلسه في حجره ودعا له بالبركة ومسح على رأسه وعمه بعمامة سوداء وهو والد لاهز بن قريظ أحد الرؤساء الذين كانوا مع أبي مسلم الخراساني ( أقول ) إن صحت هذه القصة كان فيها الدليل لما كنا نرى الشيخ الوالد يعتني به من تعميم من في سن البلوغ او قريب منه مع ارخاء المذنبات ، وبذلك تعلم ما في توقف بعضهم في ذلك قائلًا لم أقف على شيء من الاحاديث ولا من نصوص الفقهاء على الوقت الذي يطالب فيه التعميم هل هو من بلوغ السبع او العشر او حين البلوغ او حين بدء طلوع اللحية الخ انظر ص ٢٩ من الدعامة في احكام العمامة واهل الحجاز الى الآن يعتنون بتعميم الصغار وكأنه عمل قديم متوارث بدليل ما أخرجه ابن عساكر في تاريخه عن مالك قال لا ينبغي أن تترك العمامة ولقد اعتمد وما في وجهي شعرة . وفي المدارك قال أبو مصعب سمعت مالكا يقول إني لادكر وما في وجهي شعر وما منا أحد يدخل المسجد الا معتمًا اجلالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

### ﴿ باب في انقسام الجيش الى خمسة اقسام المقدمة والمجنبتين والقلب ﴾

( والساقة وكون الرئيس في القلب منها )

كان العرب يسمون الجيش خميسا لقسمه على خمسة اقسام قلب وميمنة

وميسرة ومقدمة وساقه قال ابن اسحاق في السير في اخبار يوم فتح مكة  
حدثني عبد الله بن أبي نجيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرق  
جيشه من ذي طوى أمر الزبير بن العوام أن يدخل في بعض الناس من  
كدى وكان الزبير على المجنبه اليسرى وأمر سعد بن عبادَةَ الانصاري أن  
يدخل في بعض الناس من كدى وكان خالد على المجنبه اليمنى وفيها اسلم  
وسليم وغنار ومزينة وجينة وقبيل من العرب وأقبل أبو عبيدة بن الجراح  
بالصف من المسلمين بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل صلى  
الله عليه وسلم حتى رُئِيَ بأعلا مكة وضربت له هناك قبة . ( ز قلت )

### ﴿ باب في امير الرماة ﴾

ترجم في الاصابة لعبد الله بن جبير الانصاري فقال كان امير الرماة  
 في أحد ثبت ذكره في حديث البراء بن عازب في الصحيح وفيه أن المشركين  
 لما انهزموا ذهب الرماة لياخذوا من الغنيمة فنهاهم عبد الله بن جعفر  
 ففضوا وتركوه .

﴿ باب في الرجل يقيمه الامام يوم لقاء العدو بمكانه من قلب الجيش ﴾  
 ويلبس الامام لامته ويلبس هو لامة الامام حيطة للامام حتى لا يعرف فيقصد  
 في الاستيعاب كان كعب بن مالك يوم أحد لبس لامة النبي صلى الله  
 عليه وسلم وآله وكانت صفراء وليس النبي صلى الله عليه وسلم لامته فجرح  
 كعب بن مالك احد عشر جرحا ( قلت ) وينبغي أن يذكر هنا ايضا ما  
 وقع في قصة الهجرة فإن عليا نام على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان

قريش يظنون أنه عليه السلام فلما أصبح الصباح خرج عليهم علي وذلك ليظمن  
بال كفار قريش حتى لا يتبعوه عليه السلام والقصة شهيرة وفيها نزل قوله  
تعالى (واذ يكررك الذين كفروا) الآية حتى قال الامام أبو عثمان عمرو  
بن بحر المشهور بالجاحظ في كتابه العجيب: التاج في اخلاق الملوك ص  
١٢٤ يجب علي ملوكنا حفظ مقامهم وصيانتهم عن كل عين تطرف وأذن  
تسمع ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم فعله وهو من الله بمكانه المخصوص  
من كلالته إياه وحراسة الروح الامين له لقد كان يحق عليهم أن يقتلوا  
به ويمتثلوا فعله وقد كان المشركون هموا بقتله فأخبره جبريل بذلك فدعا  
علي بن أبي طالب فأنامه علي فراشه ونام هو صلى الله عليه وسلم بمكان آخر  
فلما جاء المشركون الى فراشه فنهض منه علي انصرفوا عنه في هذا الكبر  
الادلة ووضح الحجة علي ما ذكرنا اذ كانت نفس الملوك هي الانفس  
الخطيرة الرفيعة التي ترن كل من أغلت الخضراء وأقلت الغبراء وكانت  
الاعاجم تقول لا ينبغي للملك أن يطلع علي موضع منامه الا الوالدان  
فقط أما من دونهما فالوحشة منه وترك الثقة به ابلغ في باب الحزم واوكد  
في سياسة الملك واوجب في الشريعة ووقع في الهويته منه

﴿باب فيمن كان علي مواقف الجيش ميمنة وميسرة وقلبا وفي المقدمة﴾

قال ابن اسحاق في السير وأقبل أبو عبيدة بن الجراح بالصف من  
المسلمين في يوم الفتح ، وفي الاستيعاب في ذكر خالد بن الوليد أنه  
كان علي مقدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين في بني سليم وكان

خالد بن الوليد على المجبة اليمنى يوم الفتح والزيبر على المجبة اليسرى  
وجعل أبا عبيدة بن الجراح على البياضة وهم الرجال وهم ايضا اصحاب  
 الملك والمتصرفون له وبطن الوادي وفي غزوة بدر الكبرى وكان  
على الساقة قيس بن صمصمة أخو بني مازن بن النجار وجعل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم على الرحالة يوم أحد عبد الله بن الزبير أخا بني عمرو  
بن عوف . ( زقلت )

﴿باب في شعار المحاربين والعلامة التي يتعارفون بها في الحرب﴾  
 خرج أبو يعلى بسند جيد عن علي قال كان شعار رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يا كل خير وروى الطبراني عن عقبة بن فرقد أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم را في اصحابه متأخرا فقال يا اصحاب سورة البقرة وخرج  
 الامام أحمد وأبو داود عن سلمة بن الأكوع قال غزوت مع أبي بكر  
 زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان شعارنا أنت أنت مرتين ، وروى  
 أبو الحسن بن الضحاك عن رجل من مزينة او جعينة سمع رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قوما يقولون في شعارهم يا حرام فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يا حلال ، ترجم في الاصابة لسنان بن ويرة الجهني فذكر أن الطبراني  
 روى من طريق خارجة بن الحزث بن رافع الجهني عن أبيه سمعت سنان  
 بن ويرة الجهني يقول كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة بني المصطلق  
 وكان شعارنا يا منصور امت ، وقال في الاوسط لا يروى عن سنان الا  
 بهذا الاسناد تفرد به محمد بن جهم قال البرهان الحلبي في نور النبراس



امت امر من الموت والمراد به التفاؤل بالنصر مع الامر بالامانة مع حصول  
 الغرض بالشعار فانهم جعلوا هذه الكلمة علامة بينهم يتعارفون بها لاجل  
 ظلمة الليل ه وفي الغريبين على حديث اذا بيتتم فقولوا حم لا ينصرون  
 عن أبي عبيد أنه قال كان المعنى اللهم لا ينصرون ه وذكر في الاصابة  
 ايضا المهلب رجل غير منسوب فقال ذكر ابن شاهين من طريق ذكوان  
 مولى لنا قال كان شعار المهلب حم لا ينصرون وقال المهلب وكان شعاره  
 صلى الله عليه وسلم وأخرج النسائي عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال إنكم تلقون عدوكم غدا فليكن شعاركم حم لا ينصرون دعوة بينهم  
 وأخرج أبو داود والترمذي إن بينكم العدو فقولوا حم لا ينصرون قال  
 بعض الفضلاء من المشاركة قيل إن معناه إن السور السبع التي فيها حم  
 سور لها شأن فتنبه صلوات الله وسلامه عليه أن ذكرها لشرف منزلها  
 ونفامة شأنها مما يستظهر به على اثرال رحمة الله في نصرته المسلمين وقوله  
 لا ينصرون مستأنف كأنه حين قال حم قال له قائل ماذا يكون اذا قلت  
 هذه الكلمة فقال لا ينصرون قال ابن حبيب ولم يزل الشعار من امر الناس  
 قال ابن عباس كان الشعار يوم بدر يامنصور ويوم حنين حم لا ينصرون  
 وشعارهم حين انهزموا يا اصحاب سورة البقرة تخصيصا حکاه ابن يونس  
 عنه قال بعض الشافعية وقد ذكر الحقوق المرتبة على امير الجيش لهم  
 فقد منها أن يجعل لكل طائفة شعارا يتداعون به ليصيروا به متميزين  
 وبالاجتماع به متظافرين قال وروی عروة بن الزبير عن أبيه أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال ببني عبد الرحمان شعار الخزرج يا بني عبد الله وشعار

الاولس يابني عبيد الله وسمي خيله خيل الله قال وجاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر تسوموا فإن الملائكة قد تسومت وقد علم أبو دجانة بمصابة حمراء يوم بدر حين أخذ السيف الذي قال فيه الرسول صلى الله عليه وسلم من يأخذه بحقه الحديث انظر فوائد الدرر . وفي ترجمة أبي دجانة سماك بن حرشة من الاستبصار أنه كان يعلم في الحرب بمصابة حمراء وكان اذا علم بمصابة حمراء يعصبها على رأسه علم الناس أنه سيقا تل . وفي ظل النعمة لابي عبد الله بن أبي الحصال النافقي في ترجمة سيدنا حمزة الذاهب بصيت الملاحم وعلاء الايام المعلم بريش النمامة ووطيس الحرب في احتما واحتماء لتترا آه الابطال علما من الاعلام يصادم الخيس المرمر قد اوييد الابطال الممنعين بدا .

﴿ باب في الوازع الذي يتقدم الى الصف فيصلحه ويقدم ويؤخر ﴾  
يقال وزعت الجيش اذا حبست اولهم على آخرهم . في الاكتفاء .  
في قصة الفتح ولما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذي طوى وقف على راحلته معتجرا بشقة برد جره ولما وقف هناك قال أبو قحافة وقد كف بصره لابنة له من اصغر ولده ايمنة اظهر لي على أبي قبيس فأشرفت به عليه فقال اي بنيتي ماذا ترين قالت أرى سوادا مجتمعا قال تلك الخيل قالت وأرى رجلا يسمر بين ذلك السواد مقبلا ومدبرا قال اي بنيتي ذلك الوازع يعني الذي يأمر الخيل ويتقدم اليها ثم قالت قد والله انكسر ذلك السواد قال اذا دفعت الخيل فأسرع بي الى بيتي لح القصة . ( ز قلت )

ترجم في الاصابة جندب بن الالجم الاسلمي فذكر عن الواقدي في غزاة حنين قال وعبار رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه ووضع الرايات والالوية لح انظر ص ٢٥٦ وفي سيرة ابن اسحاق حدثني حبان بن واسع عن اشياخ له أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عدل اصحابه يوم بدر في يده قدح يعدل الصفوف به فرسواد بن غريبة حليف ابن عدي وهو متنقل في الصف قال ابن هشام ويقال متنصل من الصف فالعن في بطنه وقال استوي اسواد القصة انظرها فيه وفي ابن التلمساني على الشفا .

### ﴿ باب في اتخاذ الخيل ﴾

في جامع الترمذي عن علي كانت اموال بني النضير مما آفاه الله على رسوله مما لم يوجب عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خالصة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعزل نفقة اهله سنة ثم يحمل ما يتر في الكراع الخيل والسلاح عدة في سبيل الله قال الترمذي حسن صحيح وذكر ابن اسحاق في غزوة بني قريظة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن زيد الانصاري اخا بني عبد الاشهل بسبايا من سبايا بني قريظة الى نجد فابتاع له بها خيلا وسلاحا . ( ز قلت ) حديث الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة رواه البخاري ومسلم من حديث مالك عن زفع عن ابن عمر قال الخطابي فيه الاشارة الى أن المال المكتسب بالخيل من خير وجوه الاموال واطيبها والعرب تسمي المال خيرا كما في قوله إن ترك خيرا ، وقال ابن عبد البر فيه اشارة الى تفضيل

الحيل على غيرها من الدواب لانه لم يات عنه صلى الله عليه وسلم في شيء  
غيرها مثل هذا القول ، وفي النساوي لم يكن شيء احب الي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بعد النساء من الحيل ، وانظر كتاب الحيل للحسن بن  
عرفة والحافظ أبي محمد عبد المؤمن بن خلف الديماطي والحافظ السيوطي  
كتاب جر الذيل من علم الحيل وللشمس محمد بن الامير عبد القادر الجزائري  
كتاب الصافيات الجياد وهو مطبوع ايضا واختصر وهو مطبوع ايضا  
وللشمس محمد بن محمد البخشي الخلوقي رشحات المداد فيما يتعلق بالصافيات  
الجياد وهو موجود بالمكتبة الخديوية بمصر والحافظ ولي الدين أبي زرعة  
العراقي المصري فضل الحيل وما جاء فيها من الفضل والنيل والحافظ  
سراج الدين محمد بن رسلان البلقيني قطر السيل في امر الحيل لخصه من  
تأليف الحافظ الديماطي وزاد عليه اشياء وحلية الفرسان وشعار الشجعان  
لابي الحسن علي بن عبد الرحمن المعروف بابن هذيل الاندلسي وتحفة الانفس  
وشعار سكان الاندلس له ايضا وهو ينقسم الى قسمين الاول في الجهاد  
والثاني في الحيل والسلاح وكتاب بقطة الناعس في تدريب المجاهد  
الفارس وتهذيب الامعان في الشجاعة والشجعان وراحة القلوب والارواح  
في الحيل والسلاح .

﴿ ذكر خيله صلى الله عليه وسلم ﴾

ذكر ابن جماعة في مختصر السير خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
منها السكب وهو اول فرس ملكه اشتراه صلى الله عليه وسلم من امرأتي

وكان اغر محجلاً طلق اليمين كيت ، وقال ابن الاثير كان ادهم ثم تعدد  
 اسماء افراس سبعة متفتى عليها وقيل كانت له صلى الله عليه وسلم افراس آخر  
 ١٥ مختلف فيها وكان عليه السلام يسابق عليها ويجلس لذلك في الملا  
 العام ويفرح للسابق وراكبه وفي الاكتفاء كان عمر رضي الله عنه قد اتخذ  
 في كل مصر خيلاً لا على قدره من فضول اموال المسلمين عدة لما يعرض  
 فكان من ذلك بالكوفة اربعة آلاف فرس يشتبها في قبلة قصر الكوفة  
 ويسرته في مكان لاجل ذلك يسمى الاروي ويربها فيما بين الفرات من  
 الكوفة مما يلي العاقول فسمته الاعاجم آخر الشاهجان يعنون معلف  
 الامراء وكان قيمه عليها سلمان بن ربيعة الباهلي في نفر من اهل الكوفة  
 يجرها كل يوم وبالبصرة نحو منها وقيمه عليها جزء بن معاوية وفي كل  
 مصر من الامصار على قدره وفي الاسدياب معاوية اول من قيدت بين  
 يديه النجائب . ( زقات ) في التهذيب للنووي كان له طيه السلام افراس  
 فأول فرس ملكه السكب بفتح السين المهملة واسكان الكاف وبالباء  
 الموحدة وكان اغر محجلاً طلق اليمين وهو اول فرس غزا عليه وفرس  
 آخر يقال له شبة وهو الذي سابق عليه فسبق وفرس آخر يقال له المرتجز  
 وهو الذي اشتراه من الاعرابي الذي شهد له خزيمه بن ثابت وقال سهل  
 بن سعد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة افراس لاز بكسر اللام  
 وزاين والظرب بفتح الظاء المعجمة وكسر الراء واللعيف بضم اللام  
 وفتح الحاء المهملة وقيل بالمعجمة فأما لاز فأهداه له المقوقس واللعيف

أهداه له ربيعة بن أبي البراء فأثابه عليه فرائض والظرب أهداه له فروة بن عمر الجدامي وكان له فرس يقال له الورد أهداه له نعيم الداري وهبه لعمر وكان له صلى الله عليه وسلم دلدل يركبها في الاسفار وعاشت بعده حتى كبرت وذهبت أسنانها وكان يحش لها الشعير وماتت بينبع وكان له صلى الله عليه وسلم ناقته العضباء ويقال لها الجدعاء والقصواء وقيل هي ثلاث وكان له حمار يقال له عفير وكان له في وقت عشرون لقعة ومائة شاة وثلاثة ارماع وثلاثة اقواس وستة اسياف ودرعان وترس وانظر كتاب امتاع الاسماع بما للرسول من الابناء والاموال والخفة والمتاع للثقي المقرئ وهو في ست مجلدات . ( فائدة ) في حواشي ابن غازي على الصحيح نقلا عن ابن بتال على قول الراوي كان السلف يستحبون الفحولة ما نصه لم ينقل عن السلف ركوب الاناث الا عن سعد بن أبي وقاص فإنه كانت له فرس أنثى بلقاء . ( المعجوبة ) ترجم الحافظ في الاصابة للزريقان بن بدر بن امرئ القيس التميمي السعدي الصحابي الجليل ذكر الكوكبي أنه وفد على عبد الملك وقاد اليه خمسة وعشرين فرسا ونسب كل فرس الى آبائه وأمهاته وحلف على كل فرس منها يمينا غير التي حلف بها على غيرها فقال عبد الملك عجي من اختلاف ايمانه اشد من عجبى بمعرفته بأنساب الخيل .

### ﴿ باب في المرسج ﴾

في كتاب اخلاق النبي صلى الله عليه وسلم لابن حبان الاصبهاني عن أبي عبد الرحمن الفهري قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم

حنين في يوم صائف شديد الحر فقال يابلال أسرج لي فرسي فأخرج سرجا رقيقا من لبد ما فيه بخر ولا اثر وفي مسند أبي داود الطيالسي من حديث أبي عبد الرحمن الفهري قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حنين وذكر قصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يابلال فثار من تحت الشجرة كأن ظله ظل طائر قال لبيك وسعديك وأنا قد امك قال اسرج لي فرسي فأثاء بفرستين ليس فيهما اثر ولا بخر .

﴿ باب من اي شيء كان سرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾  
في كتاب ابن حبان أنه من لبد وعن الطيالسي والسجستاني أنه من ليف ولم يحن في اشعار العرب في سروجهم الا أنها من لبد .

﴿ باب في ذكر من أخذ بر كاذب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ركوبه ﴾  
خرج النسائي عن عبد الله بن بشر عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عليه فذكر قصة قال ثم قام بر كب بغلة له بيضاء فقامت لا تأخذ بر كابه .

﴿ ما جاء في ضم ثياب الفارس في سرجه عند ركوبه ﴾  
ذكر الثعالي في فقه اللغة والمطرزي في البواقيت عن ابن عباس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا في سرية فرأيته قد أسبله ثيابه وعمه فركب علي فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يدعو له ويوصيه وصفي ثيابه في سرجها أي جمعها .

➤ باب في الرجل يركب خيل الامام يسابق عليها وفيه فصول ➤

➤ فصل في أنه صلى الله عليه وسلم كان يسابق بين الخيل ➤

في البخاري عن ابن عمر قال سابق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الخيل التي اضرمت فارسها وكان ابن عمر ممن سابق عليها . سابق بين الخيل أجراها ليرى ايها اسبق .

➤ فصل في ذكر مسابقة النبي صلى الله عليه وسلم بخيله ➤

( وذكر من ركبها من الصحابة للمسابقة بها )

ذكر أبو عبيد البكري عن الزهري قال سبق سهل بن سعد الساعدي على فرس لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقال له القرب فكساه رسول الله صلى الله عليه وسلم بردا يمانيا وسبق أبو اسيد الساعدي على فرس لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما طلع الفرس جثا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبته واطلع من الصف وقال كانه بحر وكسا أبا اسيد حلة يمانية .

( ز قلت ) وقد ترجم البخاري في الصحيح باب السبق بين الخيل وباب اضرار الخيل للسبق وباب السباق للخيل المضمرة وترجم الترمذي باب المراهنة على الخيل انظر فتح الباري .

➤ باب في صاحب الراحلة ( الناقة ) ➤

ذكر ابن جماعة والقسطلاني في ذكر خدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلم بن شريك بن عوف قال وكان صاحب راحلة النبي صلى الله عليه وسلم ( ز قلت ) قال الزرقاني اي الذي كان ينزل الرحل عنها ويضمه عليها ، وفي



معجم الطبراني من طريق الهيثم بن رزين عن أبيه عن الاسلع بن شريك الاشجعي عن الربيع بن بدر حدثني أبي عن أبيه عن رجل يقال له الاسلع قال كنت أخدم النبي صلى الله عليه وسلم وأرجل له فقال لي ذات يوم يا اسلع قم فأرجل فقلت يا رسول الله أصابني جنابة ، ثم خرج عنه أيضا قال كنت أرجل ناقة النبي صلى الله عليه وسلم فأصابني جنابة في ليلة باردة وأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحلة فكرهت أن أرجل ناقته وأنا على جنابة فأسخت ماء فاغتسلت ثم لحقت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال يا اسلع مالي أرى راحلتك تغيرت فقلت يا رسول الله لم أرحلها راحلها رجل من الانصار قال ولم قلت أصابني جنابة فأمرته يرحلها ، قال الحافظ في الاصابة وقع للشيخ مغلطاي في شرح البخاري اول التيمم نسبة قصة الاسلع الى الجاحظ في كتاب البرهان وهذا تقصير شديد منه مع كثرة اطلاعه وأخرج الحاكم أن البراء بن مالك أخا انس بن مالك كان يرحل له صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره ، وفي ترجمة كلثوم بن الهدم من الاستبصار صاحب رحل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف بذلك .

### ❦ باب في صاحب البغلة ❦

ذكر ابن جماعة في مختصر السير له في ذكر خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم عتبة بن عامر الجهني كان صاحب بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقود به في الأسفار . ( ز قلت ) قال الزرقاني في شرح المواهب رفقا به صلى الله عليه وسلم في صعود الدابة لمرتفع وهبوطها منه أو خروجه عن الطريق وأنه كان في سيره مشغولا بالعبادة كصلاة نافلة واشتغاله بالدابة يشغله

عن ذلك ه ص ٣٤١ من الجزء الثالث واصله للشير املسي ( قلت ) وقع ذكر عقبة بذلك في مسند احمد وأبي داود والنسائي وكان عامرا المذكور عالما بالفقه والفرائض شاعرا مفوها ولي مضر لماوية . ( فائدة ) في اوائل السيوطي اول بغلة ركبت في الاسلام لدل بغلة النبي صلى الله عليه وسلم أهداها اليه المقوقس وعزا ذلك لابن سعد عن محمد بن ابراهيم التميمي وفيها أن اول بغلة شهباء ويث بالمدينة البغلة التي أهداها فروة بن عمرو الجدامي للنبي صلى الله عليه وسلم . وترجم في الاصابة لبسر بن أبي بسر المازني فذكر أن ابن السكن خرج عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أنهم وهو راكب علي بغلة كنا فسميها الحمار الشامية انظر ص ١٥٣ وترجم فيها ايضا لعروة بن عامر الجدامي عامل الروم على من سلفهم من العرب وكان منزله معان وما حولها من ارض الشام فذكر اسلامه واهداه للمصطفى صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء انظر ص ٢١٧ من ج ٥ وفي آخر كتاب بدء الخلق من تصنيف المسامع على الصحيح الجامع على قول الراوي سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الحر . ابن العربي سؤال السائل عن الخير لا كي فيها ولا فر كالخيل ولانهم لم تكن لهم بغال ولا دخل الحجاز منها شي . الا بغلة النبي صلى الله عليه وسلم دلل التي أهداها اليه المقوقس ه ( قلت ) عبارة ابن سعد في الطبقات لما ذكر اهداء المقوقس له عليه السلام لدل ولم يكن في العرب يومئذ غيرها وذكر غيره بغالا كانت له عليه السلام غير هذه فلمها دخلت بعدها . وذكر في السير أنه كان المرتجز من افراسه عليه السلام اشهب وكذلك كان حماره عفير اشهب ايضا وكانت ناقته

القصواء شهباء وهي التي هاجر عليه السلام عليها وبغلة شهباء .

﴿ باب في القائد ﴾

تقدم أن عقبة كان يقوده في الاسفار ، وفي سنن أبي داود عن أم  
الحسين قالت حججت مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فرأيت أسامة  
وبلالا أحدهما أخذ بمخاطم النبي صلى الله عليه وسلم والآخر رافع ثوبه لستره  
من المحرق حتى رمى بحجرة العقبة . ( زقلت ) وذكر الطبري أن حسان الاسلمي  
وخاله ابن يسار الغفاري كانا يقودان بالنبي صلى الله عليه وسلم انظر المواهب  
وشرحها ص ٣٤٥ من ج ٣ . ( زقلت )

﴿ باب فيمن كان يسوق به صلى الله عليه وسلم ﴾

ذكر في الاصابة حسان الاسلمي فنقل عن الطبري أنه كان يسوق  
بالنبي صلى الله عليه وسلم هو وخالد بن يسار الغفاري وقال استدركه ابن  
فتحون انظر ص ١٠ من ج ٢ . وفي الاستبصار في انساب الانصار أن  
الحريث بن الصمة خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر وكان  
يسوق به فقال الشاعر :

يارب إن الحريث بن الصمة      اهل وفاء صادق وذمة

أقبل في مهامه ملمة      في ليلة ظلما مدلمة

يسوق بالنبي هادي الامة      يلتمس الجنة في مؤتمة

( زقلت ) ﴿ باب في سائق بدن النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

ترجم في الاصابة لخالد بن سيار بن عوف الغفاري فنقل عن ابن الكلبي

كان سائق بدن النبي صلى الله عليه وسلم هو وحسان الاسلمي ذكره  
ابن شاهين والبري انظر ص ٩٢ ج ٢ . ( ز قلت )

➤ باب في صاحب بدن النبي صلى الله عليه وسلم ➤  
ترجم في الاصابة لناجية بن جندب الاسلمي فقال فيه كان صاحب  
بدن النبي صلى الله عليه وسلم . ( ز قلت )

➤ باب في راعي لقاح النبي صلى الله عليه وسلم ➤  
ترجم الجافظ في الاصابة لذر بن أبي ذر الغفاري فقال ذكر الحافظ  
شرف الدين الدمياطي في سيرته أنه كان راعي لقاح رسول الله صلى الله  
عليه وسلم التي كانت بالغابة ، وترجم في الاصابة ايضا لعريب المليكي فذكر  
عن ابن السكن فقال إنه كان راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر  
٢٤٠ من ج ٤ .

➤ ( ز قلت ) ➤ باب فيمن كان يقوم بلقاحه صلى الله عليه وسلم ➤  
ترجم في الاصابة لرباح مولاة عليه السلام فذكر عنه ذلك .  
( ز قلت ) ( ٥٠ ) باب فيمن كانت عنده خيل النبي صلى الله عليه وسلم ( ٥١ )  
ترجم في الاصابة لسعد بن مالك الساعدي فذكر أن أبا نعيم خرج  
عن أبي العباس عن أبيه عن جده قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم عند  
أبي افراس . ( ز قلت )

➤ باب في جماله عليه السلام ➤  
ترجم في الاصابة لعبد الملك بن أبي بكر فقال قدمت على النبي  
صلى الله عليه وسلم مع نعيم الداري وكنت جماله استدركه ابن الامين هـ

وهكذا في الاختصار ونصه عبد الملك بن أبي كثير وقد مع تميم الداري  
وكان جماله هـ من خط مؤلفه ولا كنه جملة ابن أبي كثير لا ابن أبي بكر  
كما بالنسخة المطبوعة بمصر ثم وجدته في التجريد على ما عند العراقي ابن  
أبي كثير ونقل نحو ما ذكر عن ابن بشكوال إلا أن ما بعده تصحف  
في النسخة المطبوعة في الهند انظر ص ٣٨٧ منها ( ز قلت )

﴿ باب فيمن كان مسك دابة المصطفى في خير عن القتال ﴾

ترجم في الاصابة لكركرة مولا عليه السلام فنقل عن الواقدي  
كان مسك دابة النبي صلى الله عليه وسلم عند القتال في يوم خيبر ( ز قلت )  
﴿ باب فيمن كان يأخذ بركابه عليه السلام وهو على الناقة ﴾

ترجم في الاصابة منقح بن الحصين التميمي السعدي فذكر أن ابن  
السكن أخرج عنه أنه رآه النبي صلى الله عليه وسلم على ناقه واسود أخذ  
بركابه قد حاذى رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت من الناس  
اطول منه ، وفي مسلم في غزوة خيبر عن العباس بن عبد المطلب فطلق  
النبي صلى الله عليه وسلم بركض بغلته نحو الكفار وأنا أخذ بليجامها وأبو  
سفیان بن الحرث أخذ بركابها وقد بوب البخاري في كتاب المغازي  
باب الركاب والفرز للدابة قال في الفجر الساطع الركاب يكون من  
حديد او من خشب وهو للفرس والفرز جلد وهو للجمال بمنزلة الركاب  
للفرس اي جزاز الخاذ ما ذكر وأشار به الى أن ما ورد عن عمر من قوله  
اقطعوا الركاب وثبوا على الخيل وثبا ليس على منع الخاذ الركاب اصلا  
وانما أراد تدريهم على الوثوب قاله ابن بطال ه وفي ابن التلمساني على الشفا

اول من ضرب الركاب من حديد المهلب بن أبي صفرة ه ( زقلت )

باب فيمن كان يأخذ بخطام ناقته عليه السلام ﷺ

في ترجمة أبي كامل الاحمسي من الاصابة عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب الناس يوم عيد على ناقه وحشي يمسك بخطامها واصله في طبقات ابن سعد انظر ص ٤١ ج ٦ وقد ذكر الطبري أن حسان الاسلمي وخالد بن يسار القفاري كانا يقودان به صلى الله عليه وسلم انظر شرح المواهب ص ٣٤٥ من ج ٣ ، وفي الصحيح في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ اوعى من سامع من كتاب العلم عن أبي بكره أنه عليه السلام قعد على بعيره وأمسك انسان بخطامه او يزمامه قال في فتح الباري الشك من الراوي والزمام والخنام بمعنى الحيط الذي تشد فيه الحلقة التي تسمى بالبرة بضم الموحد وتخفيف الراء المفتوحة في انف البعير وهذا الممسك سماه بعض الشراح بلالا واستند الى ما رواه النسائي من طريق أم الحصين قالت حججت فرأيت بلالا يقود بخطام راحلة النبي صلى الله عليه وسلم ه ووقع في السنن من طريق عمرو بن خارجة قال كنت آخذ بزمام ناقه النبي صلى الله عليه وسلم فذكر بعض الخطبة فهو اولى ما يفسر به المبهم من بلال لا كن الصواب أنه هنا أبو بكره فقد ثبت ذلك في رواية الاسماعيلي من طريق ابن المبارك عن ابن عون وافظه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته يوم النحر وأمسكت إما قال بخطامها وإما قال بزمامها ، واستفدنا من هذا أن الشك ممن دون أبي بكره لامنه وفائدة امساك الخطام صون البعير عن الاضطراب حتى لا يشوش

علي ركبته هـ كلام الفتح ( قلت ) وجدت قصة في أسد الغابة تدل على أن الصحابة كانوا لا يجوبون احدا يتنازع المكلف بشئون رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كان المصنف يفي وهم يجوبون اختصاص كل مكلف بما كلف به وذلك أنه ترجم سعد بن الاخرم فقال مختلف في صحبته سكن الكوفة روى عنه ابنه المغيرة روى عيسى ابن يونس ويحيى بن عيسى عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن المغيرة بن سعد بن الاخرم عن أبيه او عن عمه قال أثبت النبي صلى الله عليه وسلم وأريد أن أسأله فقل لي هو بعرفة فاستقبلته فأخذت بزمام ناقته فصاح بي الناس فقال دعوه ثم ذكر قصة انظرها ص ٢٦٧ من الجزء الثاني وفي آخر القصة قول المصنف له دع الناقة ثم قال ذكره أبو احمد العسكري .

### ﴿ باب في الحادي ﴾

( الحدو سوق الابل والغناء لها ) . في سنن النسائي عن عبد الله بن رواحة أنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسيره فقال له يا ابن رواحة اترل فرك الركاب فقال يا رسول الله قد تركت ذلك فقال عمر اسمع وأطع قال فرمى بنفسه فقال اللهم لولا أنت ما اهتدينا وفي النسائي عن عبد الله بن مسعود قال كان معنا ليلة نام رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس حاديا وفي مسند أبي داود الطيالسي عن انس كان انجشة يعتدو بالنساء وكان البراء من مالك يحدو بالرجال وكان انجشة حسن الصوت وكان اذا حدا أسرع الابل فقال النبي

صلى الله عليه وسلم يا انجشة رويدك (اي على مهل) بالقواوير (او اني الزجاج)  
الواحدة قارورة شبه النساء لضعف قلوبهن بقواوير الزجاج . ( ز قلت )

➤ من كان على هديه عليه السلام في حجة الوداع ➤  
خرج عليه السلام لحجة الوداع ومعه هدي كثير كان عليه كما قال  
ابن سعد ناجية بن جندب الاسلمي و كان على جميع الهدي الذي ساقه  
من المدينة انظر الدلبقات .

➤ باب في صاحب السلاح وفيه ذكر سلاحه عليه السلام ➤  
تقدم عن ابن اسحاق أنه صلى الله عليه وسلم بعث سعيد بن زيد الى  
نجد ليتاع له الخيل والسلاح واتخذ صلى الله عليه وسلم انواع السلاح التي  
كانت موجودة اذ ذاك عند الامم كان له من السيوف تسعة لكل واحد  
اسم يخصه . ( ز قلت ) قد نظمها الشيخ عبد الباسط سبط السراج  
البلقيني فقال :

لهادينا من الاسياف تسع رسوب والمخدم ذو الفقار  
قضب حنف والبتار غضب وقلمي وماتور الفجار  
وحكمتها تناسب آي موسى وكل للعدا سبب البوار  
واستدرك بعضهم سيفا آخر سماه المعصوب وقال البدر القرافي هو من  
اسياف النبي صلى الله عليه وسلم واستدرك غيره سيفا آخر سماه الصمصامة  
انظر شرح ابن الطيب الشرقي على سيرة ابن الجوزي وانظر مادة حصم وعضب  
وقفر ورسب من حواشي ابن الالباب على القاموس .

➤ أين كان عليه السلام يجعل السيف منه ➤



والسنة في حمله عليه السلام السيف تقلده به في عنقه الكريم كما  
 قاله ابن الجوزي لاشده في وسطه كما هو العرف الآن ونقله الزرقاني في  
 شرح المواهب ص ٣٣٥ من ج ٤ ولقد فزع اهل المدينة ذات ليلة فانطلق  
 ناس قبل الصوت فتلقاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا قد سبقهم  
 الى الصوت واستبرأ الخبر على فرس لابي طلحة عري والسيف في عنقه  
 وهو يقول لن ترعوا وهو في الصحيحين وأبي داود والترمذي قال الزرقاني  
 على قوله والسيف في عنقه اي حائله معلقة في عنقه الشريف متقلدا به وقال  
 الخفاجي في شرح الشفا قوله والسيف في عنقه اي حائله معلقة في عنقه الشريف  
 متقلدا به عليه السلام وعلم أن هذا هو السنة في حمل السيف كما قال ابن الجوزي  
 لاشده في وسطه كما هو المعروف الآن وقال الزرقاني في غزوة أحد  
 وتلد سيفه اي جعل علاقة على كتفه الايمن وهوتحت ابطه الايسر وعند  
 ابن اسعد أظهر الدرع وحزم وسطها بمنطقة من ادم من حائل سيفه وتقلد  
 السيف وألقى الترس في ظهره ه وكان يحلي السيف وآلة الحرب بالذهب  
 والفضة وكان له خمس ارماع وعدة حرب وغزاة ودروع ٧ ونبيضة وقال  
 ابن جماعة في سيرته كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث جباب  
 يلبسها في الحرب منها جبة سندس اخضر رقيق الديباج ولبس صلى الله عليه  
 وسلم جبة ضيقة الكمين وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم منطقة (المنطقة  
 ما شددت به وسنالك من اديم) (جلد) مبشور فيها ثلاث حلق من فضة  
 والابزيم فضة والطرف من فضة ونحوه لابي الفتح اليمري في سيرته  
 وذكر ابن سعد وغيره أنه صلى الله عليه وسلم يوم أحد حزم وسطه بمنطقة

وأقره اليمري وغيره ، قال الزرقاني في شرح المواهب فقول ابن تيمية لم يبلغنا أنه شد على وسطه بمنطقة تقصير فابن سعد ثقة حافظ فهو حجة على الثاني ولا سيما أنه نفى ولم يتلق النبي فدع عنك قيل وقال هـ ودخل صلى الله عليه وسلم عام الفتح مكة وعلى رأسه المخفر والمعفر ما يحمل من الزرد على الرأس مثل القلنسوة والخمار وهو حديث مشهور أفردته جماعة من الحفاظ بعدة مصنفات . ( لطيفة ) للشيخ علاء الدين علي بن محمد السعدي المتوفى عام ٧١٧ رسالة في المفاخرة بين السيف والرمح ولا يي حفص احمد بن محمد بن احمد الكاتب الاندلسي وكان حيا بعد عام ٤٠٤ مفاخرة بين السيف والقلم ولعلي بن هبة الله بن ماكولا المفاخرة ايضا بين السيف والقلم والدينار ولا يي نبأة ايضا وغيرهم . ( غريبة ) في شرح الطريقة المحمدية للعارف النابلسي عن المرغينان لما استولى عمر على خزائن كسرى أمر سراقه وكان اطول اصحابه أن يلبس قباء كسرى فلبسه ثم قال له تحزم فتحزم ثم قال تمنطق فشد المنطقة وكانت مذهبة فيها فصوص من جواهر فدل على الجواز هـ منه

﴿ باب في حامل الحربه بين يديه عليه السلام ﴾

ذكر أبو محمد بن حيان الاصبهاني عن ابن يزيد قال بعثنى نجدة الحروري الى ابن عباس أسأله هل سير بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحربة قال نعم مرجعه من حنين . ( زقلت ) تقدم أن النجاشي ملك الحبشة أهدي الي النبي صلى الله عليه وسلم حرية وكانت تقدم بين يديه اذا خرج

٢ (٤٤) من ج ١ من كتاب التراتيب

الى المصلي يوم العيد وتوارثها الخلفاء وأنها الحرية التي قتل بها النبي صلى الله عليه وسلم أي بن خلف بيده يوم أحد وتسمى العزة أيضا .

### ﴿ باب في حامل السيف ﴾

في الاستيعاب والروض الاتف ونور النبراس أن الضحاك بن سفيان بن كعب كان أحد الأبطال يقوم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بسيفه وكان يعد بمائة فارس وحده وذكر ابن بدر أن الضحاك بن سفيان كان سياف النبي صلى الله عليه وسلم قائما على رأسه متوشحا بسيفه التوشح بالسيف التقليد به . ( ز قلت ) وفي قصة صلح الحديبية أن عمرو كان يكلم المصطفى صلى الله عليه وسلم والمغيرة بن شعبة قائم على رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومع السيف وعليه المعفر قال الحافظ في الفتح فيه جواز القيام على رأس الأمير بالسيف لقصد الحراسة ونحوها من تهيب العدو ولا يمارضه النهى عن القيام على رأس الجالس لأن محله إذا كان على وجه العظمة والكبره وقال الامام مجد الدين بن تيمية في المنتقى على قيام المغيرة المذكور فيه استحباب الفخر والخيلاء في الحرب لارهاب العدو وأنه ليس بداخل في ذمه لمن أحب أن يتمثل له الرجال قياما وكذا قال غيره وقال الخطابي فيه دليل على أن إقامة الرئيس الرجال على رأسه في مقام الخوف ومواطن الحروب جائزة وأن قول الرسول صلى الله عليه وسلم من أن يتمثل له الرجال صفوفًا فليتبوأ مقعده من النار هو لمن قصد به الكبر وذم مذهب النخوة والجبرية ه قال الامام ابن

مفلح في الآداب الكبرى ولعل المراد أن من فعل ذلك لمقصود شرعي  
لا بأس به هـ ( زقلت )

﴿ باب فيمن كان يضرب الاعناق بين يديه صلى الله عليه وسلم ﴾  
ترجم لهم في سيرة ابن سيد الناس فذكر خمسة وهم علي بن أبي طالب  
والزبير والمقداد ومحمد بن مسلمة وعاصم بن ثابت وزاد ابن القيم الضحاك  
بن سفيان الكلبي قال في نور النبراس ولم يذكر ابن سيد الناس منهم  
عويم بن ساعدة ولا عثمان ولا شخصا من الانتصار وقد المص ( ابن سيد  
الناس ) في غزوة أحد في قصة الحرث بن سويد بن الصلت أنه قدمه  
عليه السلام فضرب عنقه ضربه عويم بن ساعدة ولعل المراد من كان يتكرر  
ذلك منه هـ وفي المواهب وكان يضرب الاعناق بين يديه صلى الله عليه  
وسلم علي بن أبي طالب والزبير بن العوام والمقداد بن عمرو ومحمد بن مسلمة  
وعاصم بن ثابت بن أبي الأفلح والضحاك بن سفيان والآخر كان شجاعا  
يعد بمائة فارس .

### ﴿ باب في الصقيل ﴾

صقل السيف حلاه . في الاستيعاب مرزوق الصقيل مولى الانتصار  
له صحبة صقل سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم . ( زقلت ) في  
الاصابة أخرجه البغوي والطبراني من طريق محمد بن حمير قال حدثنا أبو  
الحكم حدثني مرزوق الصقيل أنه صقل سيف رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ذا الفقار وكانت له قبيصة من فضة وحلق في قيده وبكرة في  
وسطه من فضة ثم طرق في الجزم بصحبته بعد أن نقل عن العسكري وغيره

فيه له صحة وعن ابن حبان يقال إن له صحة . « تفهيم » = الآلات القتالية من نبل وسيف وحربة هي التي كانت معروفة لذلك العهد وأما المدافع وما يرجع إليها لحادث ، ولإبي اسحاق ابراهيم بن احمد غانم الاندلسي كتاب سماه العز الذائع في المجاهدين بالمدافع وهو كتاب عديم الوجود توجد منه نسخة بمصر الآن ، وللإمام الحافظ بدر الدين بن جماعة المقدسي كتاب سماه مسند الاجناد في آلات الجهاد ذكره له ابن سليمان الردائي في صلاته . « تمة » في فتح الوهاب على هداية الطلاب للشيخ سيدي المختار بن احمد الكنتي مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم كانت في صدر الاسلام لا يوضع الرجل فيها سلاحه لقلة الامن لان جميع اهل الارض اعداء لهم ( قلت ) ويؤيده ما ورد من الترغيب في حمل السلاح ولو في الصلاة وانظر المدخل وغيره .

### ﴿ باب في الدليل في الطريق ﴾

﴿ دليه صلى الله عليه وسلم في الهجرة ﴾

استاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة كما في الصحيحين  
رجلا من بني هذيل هاديا خريثا وهو على دين كفار قريش دليه صلى الله  
عليه وسلم في أحد أبو حنيفة بن الحرث كما في ابن اسحاق دليه في غزوة  
الحديبية رجل من اسلم . ( ز قلت ) ترجم في الاستيعاب سعد العرفي  
فقال كان دليه عليه السلام إلى المدينة في هجرته ، وترجم في الاصابة  
تبع الحيري ابن امرأة كعب الاحبار ونقل عن أبي بكر البغدادى أنه

ذكره في الطبقات العليا من اهل حمص التي تلي الصحابة وقال كان رجلا دليلا للنبي صلى الله عليه وسلم قال فعرض عليه الاسلام فلم يسلم حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر ص ١٩٠ من الجزء الاول ، وترجم فيها ايضا لثابت بن الضحاك بن خليفة الاتصاري فذكر أن ابن أبي داود وابن السكن خرجا من طريق أبي بكر بن أبي الاسود كان ثابت بن الضحاك رديف النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق ودليله الى حمراء الاسد انظر ص ٢٠١ ، وترجم فيها ايضا جبار الثعلبي فذكر عن الواقدي أنه كان دليل النبي صلى الله عليه وسلم الى غطفان انظر ص ٣٠٢ من الجزء الاول ، وترجم فيها ايضا جميل الاشجعي فذكر أنه عليه السلام استأجره بعشرين صاعا ليدل اصحابه على طريق خيبر ففعل ثم أسلم ، وترجم ايضا مدكور العذري فنقل عن الواقدي أنه كان دليل المصطفى صلى الله عليه وسلم ثم نقل عن الحاكم في الاكلیل راويا بسنده لما أراد عليه السلام أن يدنو من الشام ومعه دليل خريت هاد من بني عذرة الحديث انظر ص ٧٦ من ج ٠٦ ( زقلت )

﴿٣٥٠﴾ باب في البناء في المفازات التي يسلكها الامام اعلاما بوصول قدمه هناك عليه السلام  
( ويتخذ علما للبلوغ دعوتيه ثمه )

في السير أنه عليه السلام لما خرج في غزوة التائف سلك على نخلة اليائية الى شجرة الرغا فابتنى فيها مسجدا وصلي فيه قال ابن باديس فيه بناء المساجد في المفازات والمواضع العامة لتكون علما على الاسلام وبلوغ الدعوى ه وفي المواهب لدى الكلام على غزوة تبوك وبني في

طريقه مساجد قال الزرقاني عشرين اي كان سببا في بنائها للصلاة اي تلك  
الاماكن وأعلم عليها فبنيت بعده هـ وهو تكلف .

﴿باب في مسهل الطريق﴾

في الاستيعاب غالب بن عبد الله الليثي هو الذي بعثه صلى الله عليه وسلم

يسهل له الطرق . ( زقلت ) وعزى ذلك في الاصابة لتخريخ البخاري

في التاريخ والبعوي وزاد ولا كون له عينا . ( زقلت )

﴿باب في ذكر من يطأطأ للامام ليركب هامته﴾

ترجم في الاستيعاب مارية خادمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
تكنى أم الرباب حديثها عند اهل البصرة أنها تطأطأت للنبي صلى الله عليه  
وسلم حتى صعد حائطا ليلة فر من المشركين هـ منه ص ٧٧٨ وترجمها في  
الاصابة وزاد قلت وأخرجه ابن منده من طريق يعلى بن اسد عن عبد  
الله بن خبيب عن أم سليمان عن أمها عن جدتها مارية قالت تطأطأت لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم فذكره هـ والعجب من الخزاعي كيف أهل هذه  
الترجمة مع أن الاستيعاب كان بيده وهو معظم مادته والكمال لله . وينبغي  
أن يذكر هنا ما وقع في غزوة أحد وهو أنه عليه السلام لما كسرت وباعيته  
في سبيل الله وشجع وجهه الكريم نهض الي صخرة من جبل ليعلوها وقد  
كان بدن ظاهر يومئذ بذرعين فلم يستطع فجلس تحته طلحة حتى استوى  
فقال أوجب طلحة اي فعل فعلا يوجب له دخول الجنة .

﴿باب في صاحب المظلة﴾

ذكر ابن اسحاق في خبر هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصوله

الى المدينة وخروج الناس اليه سرعاً فلما زال الظل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام اليه أبو بكر فأظله بردائه ، وفي صحيح مسلم عن أم الحصين بنت اسحاق الاعمسية او الاعمسية قالت حججت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فرأيت أسامة بن زيد وبلالا واحدهما أخذ بخنّام ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم والآخر رافع ثوبه يستتره من الحر حتى رمى بحجرة العقبة .

﴿ باب في ذكر صاحب الثقل متاع المسافر وحشمه ﴾  
( ز قلت ) قال الزرقاني في شرح المواهب بفتح المثناة وكسرها وفتح القاف ه واصله في الصحاح وفي التهذيب أنه بضم القاف . في الصحيح عن عبد الله بن عمر قال كان علي ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل يقال له كركرة وفي مسلم عن أبي رافع وكان علي ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا صر في رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أنزل الابطح حين خرج من منى ولا كني جئت فضربت قبتة جفا . فزل . ( ز قلت ) ترجم في الاصابة لعبد الله بن زيد بن عمرو بن مازن الانصاري فقال ذكره ابن منده وأخرجه من طريق يونس بن بكير عن ابن اسحاق أنه كان علي ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعقبه أبو الفتح بأن الذي كان علي الثقل عبد الله بن كعب بن عمرو بن عوف بن مبدولة وقوله علي الثقل ذكره بالثناة والقاف وانما هو بالنون والقاف ولا مانع من تعدد القصص والحكم عليه بالتصحيح فيه صعوبة لان صورة الكلمتين محتملة . وترجم لعبد



الله بن كعب الانصاري فذكر أنه كان على ثقل وشول الله صلى الله عليه وسلم . ( زقلت )

[ باب ذكر فسطاطه عليه السلام ] -

قال سبحانه « جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن اصوافها وابارها واشعارها اثاثا ومتاعا الى حين » ومن المعلوم أن البيوت التي يسكن الانسان فيها على قسمين احدهما البيوت المتخذة من الخشب والطين والآلات التي يمكن بها تسقيف البيوت والى الاشارة بقوله تعالى « والله جعل لكم من بيوتكم سكنا » وهو ما يسكن اليه الانسان او يسكن فيه وهذا القسم من البيوت لا يمكن نقله بل الانسان ينتقل اليه والقسم الثاني الخيام والقباب والفساطح . والى الاشارة بقوله « وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم » وهذا القسم من البيوت يمكن نقله وتحويله والمراد بها الانطاع يعني البسط المتخذة من الجلد وما يعم البيوت منه مما تستعمله العرب وغيرهم من اهل البوادي والمعنى ينصف عليكم في اسفاركم واقامتكم لا يثقل عليكم في الحالتين ويسمى اي الفسطاط الككن قاله ابن سيد الناس النعمري ، وفي الفوائد له الفسطاط البيت من الشعر والكن ما يستر من الحر والبرد ، قال في نور التبراس والفسطاط بضم الفاء وكسرهما وبالطاء والتاء الحباء قاله في المطالع ويقال له في المغرب الحزانة ومجموع الملوك بأهله آفراك بلهجة المتأخرة والمكلفون به يسمون في حاشية الملك بالمغرب قديما « الفراكية » وكانت الحزائن

في القديم تستعمل من جلد اوصوف او شعر ، واول من عملها من كتان  
احد اسلافنا وهو يحيى بن عمران بن عبد الجليل بن يحيى بن يحيى بن  
محمد بن ادريس بن ادريس رضي الله عنه لما بويغ بزواوة من عمالة قسطنطينة  
ايام فرار الادارسة من فاس ومن هناك جرى على عائلتنا الكتانية اللقب  
بالكتاني ، ونقل مؤرخ الدولة الحسنية العلوية أبو العباس ابن الحاج في  
الدر المنتخب المستحسن نقلاً لاحد اعلام بيتنا جاء فيه :

فجدنا يحيى وبالكتاني      نسبته قائمة البرهان  
سببه جمل الحباكتانا      جرى على من يملحن الآن  
وقت اماره له فيما سلف      وفي كنوز قد أانا مؤتلف  
كذا تلقى فاطم اللاكي      عن بعض اعيانهم الكمال

وفي بهجة المحافل للعالمي كانت له عليه السلام قبة يضربها في اسفاره  
تسع اربعين رجلا ٥ انظر ص ١٧٢ منها . وفي المقالات السنية :

روى الذين رأوا قباب واحدة      كانت صريخة همراء من ادم  
من شعر أخرى وأخرى اربعين بها      روا من اصحابه في صحبة العلم  
همراء من ادم أبو جحيفة ثم      جابر مع عبد الله ذو القدم  
« تنبيه » = هذه الترجمة تعرفك أنه عليه السلام كان يحس بالحر والبرد  
وهو مقتضى غير ما حديث ولما ساق في المواهب قول البدر الزركشي  
أنه عليه السلام كان معتدل الحرارة والبرودة فلا يحس بالحر ولا بالبرد  
وأنه كان في ظل غمامته من اعتدال تبرأ منه بقوله كذا قال رحمه الله قال  
شارحا لانه متابذ لما تشهد به الاحاديث من أنه عليه السلام كان يحس

بالحر والبرد في حديث الهجرة أن الشمس أصابته وظلله أبو بكر وفي الصحيح  
ايضا أنه كان بالجعرانة وعليه ترس قد اظلم به وروى ابن منده والبيهقي  
مرفوعا لا تنصبر على حر ولا برد وخرج أحمد بسند جيد أنه عليه السلام  
وضع يده في طعام حار فاحترقت اصابعه الشريفة فقال حس ، وحس بفتح  
الحاء المهملة وكسر السين بلا تنوين كلمة تقال عند الألم من نحو احراق  
كحز قاله الخلواني في مولده الكبير . ( ز قلت )

﴿ باب فيمن كان يضرب قتله عليه السلام ﴾

يؤخذ من الترجمة السابقة أن أبا رافع كان يتولى ذلك . ( ز قلت )

﴿ باب فيمن يكتنف الامام اذا أراد الدخول الى الحضرة ﴾

في الصحيح عن انس في قصة سقوط المصطفى عن راحلته هو وصفيه  
وفيه فر كب واكتنفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن غازي في  
حاشيته نقلا عن المهلب فيه اكتناف الامام عند دخول المدن وتلقي الناس  
وفي ترجمة الورد بن خالد بن حذيفة من طبقات ابن سعد صحب النبي صلى  
الله عليه وسلم وكان على ميمنته يوم الفتح .

﴿ باب في الامين على الحرم ﴾

﴿ في ذكر امين رسول الله صلى الله عليه وسلم على حرمه ﴾

في الاستيعاب كان عبد الرحمن بن عوف امين رسول الله صلى الله عليه

وسلم على نسائه . وفي الهجة لابن هشام وفي سنة ٢٣ من الهجرة حج عمر

واستأذنه نساء النبي صلى الله عليه وسلم في الحج فأذن لهن فخرجوا في الموادج

عليهن ١١ نياصة وكان امامين عبد الرحمن بن عوف ووراءهن عثمان بن

عفان و كانا لا يدعان احدا يدنو منهم . ( ز قلت ) أخرج علي بن حرب في فوائده عن سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح أن المصطفى عليه السلام قال إن الذي يحافظ على ازواجي من بعدي هو الصادق البار فكان عبد الرحمان بن عوف يخرج بهن ويحجج مهن ويحمل علي هو اذجهن الطيالة وينزل بهن في الشعب الذي ليس له منفذ . وخرج ابن سعد في الطبقات عن ابراهيم بن سعد عن أبيه عن جده أن عمر اذن لازواج النبي صلى الله عليه وسلم في الحج فحملهن في الهوادج عليهن الا كسبة الحضر وبعث معهن عبد الرحمان بن عوف و عثمان بن عفان فكان عثمان يسير على راحلته امامهن فلا يدع احدا يدنو منهم و كان عبد الرحمان يسير على راحلته من ورائهن فلا يدع احدا يدنو منهن ينزلن مع عمر كل منزل . وفي رواية في الطبقات ايضا فكان عثمان يسير امامهن فلا يترك احدا يدنو منهن ولا يراهن الا مد البصر و عبد الرحمان كذلك وفي رواية أخرى في طبقات ابن سعد ايضا يسير امامهن ابن عفان ويصبح اذا دنا منهم احد اليك وابن عوف من ورائهن كذلك فتزلن بقديد و انتزلن الناس وقد ستروا عليهن الشجر من كل ناحية انظر ص ١٥١ من ج ٨ من طبقات ابن سعد . وفي التوشيح للسيوطي كان عمر يتوقف اولا في الاذن لامهات المؤمنين بالحج اعتادا على قوله تعالى ( وقرن في بيوتكن ) يرى تحريم السفر عليهن فظهر له جوازه فأذن لمن في آخر خلافته فكان عثمان يحجج بهن في خلافته ايضا ووقف بمعضن عند ظاهر الآية وهي زينب وسودة فقالتا لا تحر كهما دابة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ه ( ز قلت )

﴿باب من كان يقود أو يسوق نساء المصطفى صلى الله عليه وسلم في حجه﴾  
قال القاضي ابن باديس في شرح مختصر ابن فارس نقلا عن أبي عمر  
انجشة العبد الأسود كان يسوق أو يقود نساء النبي صلى الله عليه وسلم في  
حجة الوداع ويحدو الابل لتزيد في الحركة . ( زقلت )

﴿باب في ارتياد الموضع أنزول الجيش وتخييره لهم من ماء وكلاء﴾  
وهؤلاء يعرفون في جيش السلطان بالمغرب بالهندسين والفرأيكية  
في قصة الحديدية أنه عليه السلام لما سلك ثنية المراء قال أنزلوا فقالوا ما  
بالوادي ماء قال القاضي ابن باديس فيه دليل ارتياد الموضع أنزول الجيش  
وتخييره لهم من الماء والكلاء . وفي البخاري عن البراء أنزلوا على بئر هـ  
وقصة الجباب بن منفر في الباب مشهورة .

### ﴿باب في الحارس﴾

﴿ذكر من حرسه صلى الله عليه وسلم بالمدينة﴾

قد تقدم قول سعد بن أبي وقاص لرسول الله صلى الله عليه وسلم جئت  
لا حرسك وحرس يوم بدر سعد بن معاذ وغيره كما في سيرة ابن اسحاق  
( وجزم به اليعمرى تبعاً لغيره ) ففيها أنه كان على باب العريش الذي  
فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم متوشحاً بالسيف في نفر من الانتصار  
يعرسمون وحرسه صلى الله عليه وسلم حبر: أعمرس مصفية بخير أو بعض  
الاربيق أو ايدب الانتصارى في ابن اسحاق أنه بات متوشحاً سيفه يحرس  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤوف بالقلة حتى أصبح رسول الله صلى الله

عليه وسلم فلما راى مكانه قال مالك يا أبا أيوب قال يا رسول الله خفت عليك  
من هذه المرأة وكانت امرأة قد قتلت أباهما وزوجها وكانت حديثة  
عهد بكفر فخفتها عليك فزعموا أن مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال اللهم احفظ أبا أيوب كما مات يحفظني وكان يحرمه عليه السلام في  
مكة وهو يصلي بالحجر عمر بن الخطاب كما في علل الدارقطني أنه كان  
يقوم بالسيف على رأسه حتى يصلي . ( زقلت ) وترجم في الإصابة  
للادرع السلمي فخرج من طريق ابن ماجه عنه قال جئت ليلة أحرس  
النبي صلى الله عليه وسلم لح القصة . وترجم أيضا للحشر عن حباب الانصاري  
فقتل عن الطبري كان حارس المصطفى عليه السلام . ( زقلت )

❦ فصل في الامام يخرج للفرز فيترك الحرس خلفه في عاصمته ❦

أخرج ابن فتحون من طريق عبدان عن اسحاق بن الصيف عن  
عبد بن يوسف عن اسماعيل بن عياش عن نافع عن ابن عمر قال كانت  
غزوة بدر وأنا ابن ثلاث عشرة فلم أخرج وكانت غزوة أحد وأنا ابن  
اربع عشرة فخرجت فلما رأي النبي صلى الله عليه وسلم استصغرنى وردني  
وخلفني في حرس المدينة في نفر منهم اوس بن ثابت واوس بن عرابة ورافع  
بن خديج قال الحافظ في ترجمة اوس من الإصابة هكذا أورده وقد أورده  
ابن أبي خيثمة عن عبد الوهاب بن نجدة عن اسماعيل بن عياش عن أبي  
بكر الهذلي عن نافع فقال فيه زيد بن ثابت وعرابة بن اوس ويحتمل  
أن يكون محفوظا هـ انظر ص ٢٢ ( قلت ) وبذلك تعلم تقصير أبي الحسن

الخزاعي في قوله من باب حراسة ابواب المدينة في زمن المخرج لم أجد فيها نصا انها كانتا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فانهما يستخرجان مما ذكرنا فتأمل . ﴿ حراس عسكره صلى الله عليه وسلم ﴾

في الكلام على غزوة ذات الرقاع في سيرة ابن اسحاق فتزل صلى الله عليه وسلم منزلا وقال من يكلانا الليلة فانتدب رجل من المهاجرين ورجل ورجل من الانصار فقالا نحن يا رسول الله قال فكونوا عند الشعب قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في اصحابه قد نزلوا الى شعب من الوادي وهما عمار بن ياسر وعباد بن بشر وذكر قصة عجيبة ، وذكر ايضا عند الكلام على غزوة بني قريظة خرج من تلك يعني الليلة التي نزل في صبيحتها بنو قريظة على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو القرظي فر يجرس رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه محمد بن مسلمة تلك الليلة غزوة الفتح في الصحيح عن عروة أن أبا نفيان لما خرج يتجسس عن خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجد التيران فرآهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركوهم فأخذوهم فأتوا بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ز قلت ) في ترجمة عباد بن بشر من طبقات ابن سعد واستعمله عليه السلام على حرسه بقبولك من يوم قدم الى أن رحل وكان أقام بها عشرين يوما ه وحرسه صلى الله عليه وسلم في غزوة حنين انس بن أبي مرثد الغنوي خرج أبو داود والنسائي والبخاري والطبراني وابن منده من طريق أبي ثوبة

عن معاوية بن سلام عن زيد بن سلام أنه سمع أبا سلام يقول حدثنا  
السلولي يعني أبا كبشة أنه حدثه سهل بن الحنظلية أنهم ساروا مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فأطنبوا السير حتى كان عشيّة فحضرت  
صلاة الظهر فذكر الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
يحرسنا الليلة فقال ابن أبي مرثد الغنوي أنا يا رسول الله وفي آخر الحديث  
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تزلت الليلة فقال لا إلا مصليا  
أو قاضي حاجة فقال قد أوجبت فلا عليك أن لا تعمل بعدها اسناده على  
شرط الصحيح قاله الحافظ في الإصابة في ترجمة انس المذكور وحرسته  
صلى الله عليه وسلم جماعة سماهم الشامي في سيرته وقال البرهان الحلبي إن  
الباب قابل للزيادة فأكشف عنه هـ وفي سيرة ابن اسحاق في قصة قدوم  
ثقيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة تسع فلما دنوا من المدينة ألقوا  
المغيرة بن شعبه يحرس في نوبته ركاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكانت رعيتهما نوبا على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأهم  
ترك الركاب عند الثقيفين وذهب يشتد ليشر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بقدومهم عليه ( والركاب دواب السفر التي تحمل الانتقال عليها  
من الابل وغيرها ) . « تنبيه » = كان الصحابة يحرسونه عليه السلام  
في اسفاره قبل أن ينزل عليه ( والله يعصمك من الناس ) فلما نزلت منهم  
من الحراسة والآية لاتنافي ما أصابه عليه السلام في غزوة أحد لان الآية  
نزلت بعدها او المراد حفظه من القتل كما فصله القطب الخيضي في خصائصه  
وانظر نسيم الرياض .



( زقلت ) الرجل يلزم المصطفى من خلفه

ترجم في الاصابة لجبل بن عامر البلوي فذكر أن الرشاطي نقل عن ابن الكلبي أنه كان صاحب خلف المصطفى صلى الله عليه وسلم انظر ص ٢٣٦ ( زقلت )

الرجل يتقدم امام المصطفى صلى الله عليه وسلم ينشد شعرا  
ترجم النساء في السنن انشاد الشعر في الحرم والمشي بين يدي الامام  
ثم خرج أنه عليه السلام دخل مكة يوم الفتح وعبد الله بن رواحة بين  
يديه ينشده : \* خلوا بني الكفار عن سبيله \* وهو في الترمذي ايضا  
وذكر فيه دخل في عمرة القضاء قال الترمذي وروي في غير هذا الحديث  
وكعب بن مالك بين يديه وهذا اصح لان عبد الله بن رواحة قتل يوم  
موتة وانما كانت عمرة القضاء بعد ذلك ه قال في نورالنبراس وهذا الذي  
قاله الترمذي فيه نظر لان عمرة القضاء كانت في السنة السابعة من ذي  
القعدة وموتة في جمادي الاولى سنة ثمان ه ( زقلت )

باب في طلائع الجيش

ترجم الحافظ في الاصابة لسليط بن سفيان الاسلمي فنقل عن أبي  
عمر هو احد الثلاثة الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم طلائع في  
آثار المشركين يوم أحد .

[ باب في المتجسس ]

( ذكر من بعثه صلى الله عليه وسلم متجسسا )

خرج مسلم عن انس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بسيسة

عينا ينظر ما صنعت غير أبي سفيان . ( زقلت ) بيس المذكور روي  
بسيسة مصفرا اوبسب وبسيسة وجوه ثلاثة انظر الاصابة في ترجمته  
ص ١٠٢ ، وفيها في ترجمة عدي بن أبي الزغباء الجهني أرسله عليه السلام مع  
بسيسة بن عمرو يتجسسان خبر أبي سفيان في وقعة بدر فسارا حتى أتيا  
قريبا من ساحل البحر ذكره ابن عقبة عن ابن شهاب انظر ص ٢٣٠ من ج ٤  
ونحوه في الاستبصار الا أنه قال مع بسبس بن عمرو الجهني ، وفي البخاري  
في قصة الهجرة عن عائشة قالت وكان عبد الله بن أبي بكر يأتيهما بأخبار  
قريش وهو غلام شاب فطن فكان يبيت عندهما ويخرج من السحر فيبيت  
مع قريش ه وفي سيرة ابن اسحاق أنه عليه السلام لما خرج الى بدر وبلغ  
قريبا من الصفراء بعث بسيسة بن عمرو الجهني حليف بني ساعدة وعدي  
بن أبي الزغباء الجهني حليف بني النجار الى بدر يتجسسان له الاخبار عن  
أبي سفيان بن حرب وغيره وفي ابن اسحاق ايضا في غزوة بدر أنه عليه  
السلام ركب بنفسه هو ورجل من اصحابه ( أبو بكر ) حتى وقفوا على شيخ  
من العرب فسأله عن قريش وعن محمد واصحابه وما بلغه عنهم فأخبره فلما  
فرغ من خبره قال لهما ممن أنتمما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ماء ثم  
رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اصحابه فبعث عليا والزبير وسعد بن  
أبي وقاص وغيرهم الى بدر يلتمسون له الخبر الخ انظر ص ٦٥ من ج ٢  
وبعث صلى الله عليه وسلم كما في الاستيعاب قبل أن يخرج من المدينة الى  
بدر طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد الى طريق الشام يتجسسان الاخبار  
ثم رجعا الى المدينة فقداها يوم وقعة بدر فضرب لهما رسول الله صلى الله

عليه وسلم بسهميهما وبأجرهما . وفي ترجمة أبي تميم الاسلمي من طبقات ابن سعد هو أرسل غلامه مسعود بن هنيذة من العرج على قدميه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره بقدوم قريش عليه وما معهم من العدد والعدد والحيل والسلاح ليوم أحد ، وفي الاستيعاب لدى ترجمة حذيفة بن اليمان قال هو الذي بعث عليه السلام يوم الخندق ينظر الى قريش فجاء بخبر رحيلهم هـ ص ١٠٥ وفي سيرة ابن اسحاق ايضا في قصة هوازن لما اجتمعوا لينظروا في امر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث اليهم عبد الله بن حذر وأمره أن يدخل في الناس فيقيم فيهم حتى يعلم علمهم ويأتيه بخبرهم فانطلق ابن أبي حذر حتى دخل فيهم فأقام بينهم حتى سمع وعلم ما قد أجمعوا عليه من حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره الخبر ونحوه في المواهب وشرحها ص ٢ من ج ٣ وترجم في الاصابة لامية بن خويلد فذكر أن المصطفى بعثه عينا وحده الى قريش قال فحنت الى خشبة خبيب وأنا اتخوف العيون فرقيت فيها فخللت خبيدا . وترجم فيها ايضا لبشر بن سفيان العتيكي فذكر فيها انه ارسله صلى الله عليه وسلم الى مكة يتجسس له اخبار قريش . وترجم فيها ايضا لجليلة بن عامر البلوذي فذكر انه كان عين المصطفى يوم الاحزاب وترجم فيها ايضا لحبيب بن عدي الانصاري فذكر عن البخاري بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة رهط عينا وأمر عليهم عاصم بن ثابت ثم نقل ايضا عن تخريج بن ابني شيبة انه عليه السلام بعثه عينا لقريش .

باب في الرجل يتخذ في بلد العدو عينا يكتب باخبارهم الى الامام عليه السلام

في الاستيعاب في ص ٤٢٦ في اخبار العباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم العباس قبل فتح خيبر وكان يصكتم اسلامه وكان يكتب باخبار المشركين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب اليه إن مقامك بمكة خير . ( زقلت ) وترجم في الاصابة لانس بن أبي مرثد الغنوي فنقل عن ابن سعد هو كان عين النبي صلى الله عليه وسلم باوطاس . ( زقلت )

﴿ باب في جمل الامام العيين على الناس في بلده ﴾

في شمائل الترمذي من حديث ابن أبي هالة الطويل كان صلى الله عليه وسلم يسأل الناس عما في الناس قال ابن التلمساني في شرح الشفا ليس من باب التجسس المنهي عنه وانما هو ليعرف به الفاضل من المفضول فيكونون عنده في طبقاتهم وليس هو من الغيبة المنهي عنها وانما هو من باب النصيحة المأمور بها وقال المناوي على الشمائل وهذا ارشاد للحكام الى أن يكشفوا ويتفحصوا بل وغيرهم ممن كثر اتباعه كالفقهاء والصالحين والاكابر فلا يغفلوا عن ذلك لئلا يترتب عليه ما هو معروف من الضرر الذي قد لا يمكن تداركه رفعه وقال الحافظ في باب الصبر على الاذى من الفتح على القصة التي قال فيها عليه السلام رحم الله موسى لقد أؤذي باكثر من هذا فصبر في هذا الحديث جواز اخبار الامام واهل الفضل بما يقال فيهم ليحذروا القاتل ه وأخرج اسيد بن موسى في كتاب فضائل الشيخين عن الحر قال كان لعمر عيون على الناس . « عجبة » في فوائد المناصحة في فعل

المصاحفة للعلامة الصالح أبي العباس احمد بن علي البوسعيدي أخبرني سيدي علي بن بلقاسم البطوي قال بلغنا أن الشيخ ابن غازي قد عين بعض اصحابه أن يكتب له كل ما جرى في البلد وما قال وقيل من خميس الى خميس فيطالع ذلك ويكون ذلك يوم الخميس الذي تفرغ فيه من التدريس فحمل هذا من الشيخ ابن غازي على معرفة الزمان واهله المأذون فيه او المكلف به لما تقرر أن من لم يعرف الزمان لح كلامه ومن خط مؤلفها نقلت . وفي المحاضرات للشيخ أبي علي اليوسي ان الامير محمد الحاج الدلاوي حدثه عن الحافظ أبي العباس المقرئ انه كان يوم مقامه بمصر قد اتخذ رجلا بنفقته وكسوته وما يحتاج على ان يكون كلما اصبح ذهب يخرق البلد اسواقا ومساجد ورحابا وازقة وكأروا من امر وقع او سمع يقصه عليه في الليل هـ (قلت) لاشك ان ابن غازي والمقرئ لو ظهرت الجرائد في ايامهما لكانا اول المشتركين فيها وكان الاشتراك عليهما في عشرة من الجرائد يومية مثلاً اهرن من صائر الرجال المذكور وتوابه والله اعلم . وفي الدرر المرصعة في صلحاء درة لابي عبد الله محمد الميمني بن موسي الناصري في ترجمة الامام السني القدوة ابي العباس احمد بن محمد بن ناصر الدرعي عن بعض تلاميذه قال كان الشيخ كثير السؤال والفحص عن احوال الناس وما جرياتهم في الاقطار والمدائن وكان يسألني عن ذلك كثيرا قال فقلت مرة في نفسي ما للشيخ وما الاخبار لو اشتغل بصلاته وصيامه وسبحته كان احسن له من هذا قال فبلغني بعد ذلك بقريب وقال لي المومن يسأل عن اخوانه المساجين وعن احوالهم فن كان في خير دعا له بالزيادة والهناء ومن كان

في شر وفقر دعا له بخير ورحمة قال صاحب الدرر وكان على هذا القدم  
 العارف الشراني . وفي ترجمة عثمان من طبقات ابن سعد عن موسى بن  
 طلحة قال رأيت عثمان بن عفان والمؤذن يؤذن وهو يحدث الناس يسألهم  
 ويستخبرهم عن الاسعار والاخبار ، وأخرج ايضا عن موسى قال رأيت  
 عثمان يخرج يوم الجمعة فيجلس على المنبر فيؤذن المؤذن وهو يتحدث يسأل  
 الناس عن اسعارهم وعن قوامهم وعن مرضاهم ثم اذا سكث المؤذن قام  
 يتوكأ على عصا فيخاطب ثم يجلس جلسة فيبثني كلام الناس فيسألهم  
 كمسأله الاولى ثم يقوم فيخطب ثم يزل ويقم المؤذن .

### ﴿ باب في الخذل ﴾

( خذل اصحابه تخذلا اي حملهم على خذلانه والخذلان ضد النصر  
 والمراد به من يشتت الجموع بدهائه وسياسته ) ذكر ابن حزم في الجهرة نعيم  
 بن مسعود بن عامر الاشجعي فقال فيه هو الذي شتت جموع الاحزاب  
 وفي الاستيعاب أسلم في الخندق وهو الذي خذل المشركين ببني قريظة  
 حتى صرف الله كيدهم وخبره في تخذيل المشركين وبني قريظة عجيب في  
السيرة . ( زقلت ) قصة نعيم مبسوطة في ترجمته من طبقات ابن  
 سعد انظر ص ١٩ ج ٤ وفي الاصابة هو الذي أوقع الخلف بين الجيشين  
 قريظة وغطفان في وقعة الخندق يخالف بعضهم بعضا ورواوا من المدينة  
 وفي مبحث فصاحته صلى الله عليه وسلم من المواهب وقوله عليه السلام  
 الحرب خدعة رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال سمى النبي صلى الله

عليه وتسلم الحرب خدعة وليس عند مسلم سعى وقوله خدعة مثلث الحاء  
اشهرها فتح الحاء واسكان الدال قال ثعلب وغيره وهي لغة النبي صلى الله  
عليه وسلم والثانية ضم الحاء واسكان الدال والثالثة ضم الحاء وفتح الدال  
وقد قال ذلك النبي عليه السلام يوم الاحزاب لما بعث نعيم بن مسعود  
وأمره أن يخذل بين قريش وغطفان واليهود وأشار بذلك الى أن المماكرة  
انفع من المكاثرة وقصة نعيم الاشجعي المذكور أنه أتى بني قريظة وكان  
نديما لهم فقال قد عرفتم ودي لكم قالوا صدقت قال إن قريشا وغطفان ليسوا  
كأنتم البلد بلدكم به اموالكم ونسأؤكم لاتقدروا على أن تحولوا منه الى  
غيره وإن قريشا وغطفان جاءوا الى حرب محمد واصحابه وقد ظاهروهم  
عليهم وبلدهم واموالهم ونسائهم بغيره فليسوا كأنتم لانهم إن رأوا ثمرة  
أصابوها والا لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين محمد ولا طاقة لكم وحدكم  
فلا تقاتلوا حتى تأخذوا رهنا من اشرافهم فقالوا أشرت بالرأي ثم أتى قريشا  
فقال قد عرفتم ودي وفراقى محمدا وقد بلغني امر رأيت حقاعلي أن أبلغكموه  
نصحا لكم ان يهود ندموا علي ما صنعوا وأرسلوا بذلك الى محمد وقالوا  
يرضيك أن تأخذ لك من اشراف قريش وغطفان رجالا تضرب اعناقهم  
ثم نكون معك حتى تستأصل باقيهم ثم أتى غطفان فقال لهم مثل ذلك  
فأرسلوا الى بني قريظة عكرمة في نفر من القبيلتين فقالوا لاتقاتلوا معكم  
حتى تعطونا رهنا فقالت القبيلتان إن الذي حدثكم به نعيم لحق وأرسلوا  
اليهم لاندفع اليكم رجلا واحدا فقالت قريظة إن الذي ذكر لكم نعيم لحق  
قال ابن باديس يؤخذ منه جواز مخادعة العدو والتحيل في دفع ضرره على

المسلمين لقوله لنعيم اخذل عنا إن استطعت فإن الحرب خدعة وإذا أبيع  
كلام الخير في الصلح بين الاثنين من المسلمين وإن لم يقله احد منهما تأليفا  
للقلوب فإياك بحق الكفار وحقن دماء اهل النصر والدار الباذلين  
انفسهم في اظهار دين الله وسنة نبيه المختار فهو من باب النصيح للمسلمين  
والامانة لامن باب الكذب والحيانة ه وخرج ابن أبي حاتم في العلل عن  
النواس بن سمعان قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية فقال تهافتون  
في الكذب تهافت الفراش في النار إن كل كذب مكتوب كذبا لا محالة  
الا أن يكذب الرجل في الحرب فإن الحرب خدعة ، وفي التوشيح على  
قوله عليه السلام الحرب خدعة بنقط حاء مثلث امر باستعمال الحيلة فيه  
ما أمكن وقال ابن المنير اي الحرب الكاملة في مقصودها البالغة انفاهي  
مخادعة لا مواجهة وذلك لخطر المواجهة وحصول الغرض الظفر بالمخادعة  
بلا خطر ه زاد أبو الحسن الدمشقي في اختصاره للتوشيح أخبرني بعض  
علماء القسطنطينية أنهم قالوا للنصارى إنا غلبناكم بالسلاح وانما غلبتم أئمتكم  
ملوكنا بحيلكم وتزيين الملاحى والمحرمات فاتبعوكم بإفساد الدين فقالوا  
لهم أليس بصحيح اخبار نبيكم الحرب خدعة قلنا نعم قالوا اذا انما غلبناكم  
بشرعكم الخدعة ه ( ز قلت )

### ﴿ باب في التمام ﴾

ترجم في الاصابة لمسعود فذكر أن ابن أبي شيبه أخرج عن عمرو  
قال كان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل يقال له مسعود  
وكان تاما فلما كان يوم الخندق بعثه اهل قريظة الى أبي سفيان ان ابعث



الينا رجالا حتى نقاتل محمدا مما يلي المدينة وتقاتله أنت مما يلي الخندق فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغه أن يقاتل من جهتين فقال يا مسعود نحن بعثنا الى بني قريظة أن يرسلوا الى أبي سفيان فيرسل اليهم رجالا فإذا أتوهم مكثوا منهم فقتلناهم فلم يتالك مسعود لما سمع بذلك أن اتى ابا سفيان فأخبره فقال صدق والله محمد ما كذب قط فلم يرسل الى بني قريظة احدا قال الحافظ وفي هذه القصة شبه بقصة نعيم من مسعود الاشجعي والله اعلم هـ

### ﴿ باب في استعمال السفن البحرية وفيه فصول ﴾

﴿ ذكر من استعمل فيها في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾  
 وقع في السيرة ذكر عدة سفن استعملها الصحابة في العهد النبوي  
بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري سنة ست الى  
النجاشي يدعوهم الى الاسلام فأسلم وارسل اليه كل من اقام بارض الحبشة  
من الصحابة حين بعث فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي وجعلهم  
في سفينتين فقدم بهم عليه وهو في خير منهم جعفر بن أبي طالب وحمل معه  
في السفينة نساء من هلك هناك من المسلمين وركب أبو موسى الاشعري  
واخوانه وقومهم في هجرتهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فألقتهم  
سفينتهم الى النجاشي بالحبشة فوافوا جعفر بن أبي طالب واصحابه عنده  
فاقاموا معه حتى قله واجمعا والقصة في الصحيح ، وفي الموطن عن أبي  
هريرة جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إنا نركب

البحر ونحمل معنا الماء القليل فإن توضعنا به عطشنا أفنتوضأ بما البحر  
قال هو الطهور ماؤه الحل ميتته وهو في جامع الترمذي وغيره ايضا وأخبر  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن ناسا من أمتي يركبون البحر غزاة في  
سبيل الله ملوكا على الاسرة او مثل الملوك على الاسرة قال ذلك في بيت  
أم حرام بنت ملحان كما في الموطأ فقالت أدع الله أن يجعلني منهم فقال أنت  
من الاولين فركبت البحر في زمن معاوية ووثلت في جزيرة قبرس  
ودفنت هناك . ( زقلت ) الحديث الاخير بوب طيه البخاري في كتاب  
الجهاد باب غزو المرأة في البحر وساقه بلفظ : ناس من أمتي يركبون البحر  
الاخضر في سبيل الله مشاهم مثل الملوك على الاسرة فقالت ابنة ملحان  
يارسول الله أدع الله أن يجعلني منهم فقال أنت مع الاولين ولست من الآخرين  
قال انس فتزوجت عبادة بن الصامت فركبت البحر مع بنت قرظة فلما  
قفلت ركبت دابتها فوقصت بها فسقطت عنها فأتت ، نقل الحافظ عن  
موطأ ابن وهب عن ابن لهيعة أن معاوية اول من ركب البحر للغزاة هـ  
وبحوه للحافظ ايضا على باب ركوب البحر من كتاب الجهاد ايضا انثاره وفي  
جامع المتنبية قال مالك استأذن معاوية بن أبي سفيان عمر بن الخطاب في ركوب  
البحر فأبى أن ياذن له فلما ولي عثمان كتب اليه يستأذنه فأبى ثم رد عليه فكتب  
اليه عثمان إن كنت تركب باهلك ووليك فاركب فقد أذنت لك فركب  
معاوية ومعه امرأته بنت قريظة ، وفيها ايضا قال مالك أمر عثمان بن عفان  
عمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان عمرا على البر ومعاوية على البحر

واذا اجتمع معاوية الامير فلما بلغا رأس منزلهما أرسل معاوية الى عمرو  
أن ياتيه فابى فارس يعزم عليه فقال عمرو أنا أعزم علي نفسي أن لا أتيك  
فقال معاوية ادن مني على شاطئ البحر فاتي عمرو على قوس فكلمه ما  
شاء الله فقال له معاوية أفشأت أنت فقال قافلون ، قال ابن رشد في البيان  
والتحصيل وقع هذا في موطن ابن وهب وإنما لم يات عمرو ومعاوية اذعزم  
عليه في الايمان اليه من اجل أنه من حيث لم يحفل له عليه عثمان امرا ولعله  
قد كانت له في الايمان اليه مشقة ولما سأل أن يدنومه أجابه لذلك لحنفة  
الامر . وفي الحنط للمقرئ لم يكن البحر يركب للفرز في حياة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وخلافة ابي بكر وعمر واول من ركب البحر للفرز  
العلاء بن الحضرمي وكان على البحرين من قبل ابي بكر وعمر فاحب ان  
يؤثر في الاعاجم اثر اعز الله به الاسلام على يديه فتدب اهل البحرين  
الى فارس فبادروا الى ذلك وفرقهم اجنادا على احدثهم الجارود بن الملقى  
وعلى الثاني سوار بن همام وعلى الثالث خليد بن المنذر بن ساوى وجعل  
على عامة الناس خليدا فحملهم في البحر الى فارس بغير اذن عمر بن الخطاب  
وكان عمر لا ياذن لاحد في ركوب البحر غازيا كراهية للتفرير بجنده فلما  
فتح الله الشام ألح معاوية بن أبي سفيان وهو يومئذ على جند دمشق والاردن  
على عمر في ركوب البحر ثم لما كانت خلافة عثمان غزا المسلمون في البحر  
وكان اول من غزا فيه معاوية بن أبي سفيان واستعمل على البحر عبد  
الله بن قيس الحارثي خليفة بني فزارة فغزا خمسين غزوة من بين شامية وصائفة  
في البر والبحر ولم يركب فيه ، وغزا عبد الله بن سعد بن ابي سرح الى

البحر لما أنه قسطنطين بن هرقل عام ٣٤ في الفجر كب يريد الاسكندرية  
فسار عبد الله في مائتي مركب او يزيدون شيئا وحاربة فكانت وقعة ذات  
الصوار فهزم قسطنطين وقتل جنده ، وأغزى معاوية عقبة بن عامر الجهني  
في البحر وأمره أن يتوجه الى رودس فأتى اليها ، وقد ذكر شيخنا ولي  
الدين ابن خلدون تحليل امتناع المسلمين من ركوب البحر للغزو ، في اول  
الامر أن العرب لم يكونوا اول الامر مهرة في ثقافته وركوبه فلما استقر  
الملك للعرب وشيخ سلتانهم وصارت امم العجم خولا لهم وتحت ايديهم  
وتقرب كل ذي صنعة اليهم تأقت انفسهم الى الجهاد فيه وانشأوا السفن  
وشحنوا الاساطيل بالرجال والسلاح وأملوها العساكر والمقاتلة لمن وراء  
البحر من امم الكفر واختصوا لذلك من ممالكهم وثغورهم ما كان  
اقرب الى هذا البحر وعلى ضفته مثل الشام وافريقية والمغرب والاندلس  
هـ يخ وقال الشيخ ابو راس العسكري في الحلل السندسية على قوله  
عليه السلام لام حرام انت من الاولين اي وهم من الآخرين وهم الذين  
ركبوا لغزو الاندلس مثل طريف وطارق بن زياد ويوسف بن تاشفين  
وابنه علي وعبد المومن بن علي وابنه وابن ابنه ويعقوب بن عبد الحق  
فقد أعطي عليه السلام جوامع الكلم هـ وقال الحافظ ابو محمد بن حزم في  
رسائله التي ذكر فيها فضائل علماء الاندلس لو لم يكن لاندلسنا الا ما  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بشره ووصف اسلافنا المجاهدين فيه بصفات  
الملوك على الاسرة في الحديث الذي رواه من طريق انس بن مالك أن  
خالته أم حرام حدثت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أخبرها بذلك لكنني

شرقا بذلك يسر عاجله ويغبط آجله فإن قال قائل لعله صلى الله عليه وسلم  
 اتقا عني بذلك اهل صقلية وابريطش وما الدليل على ما ادعيته من أنه  
 صلى الله عليه وسلم عني الانداس حتما ومثل هذا من التاويل لا يتساهل فيه  
 ذو ورع ، فالجواب أنه صلى الله عليه وسلم قد أوتي جوامع الكلم وفصل  
 الخطاب وأمر بالبيان لما أوحى اليه وقد أخبر في ذلك الحديث المتصل بسنده  
 بالعدول عن العدول بطانفتين من أمته يركبون ثبيج البحر غزاة واحدة  
 بعد واحدة فسألته أم حرام أن يدعو ربه أن يجعلها منهم فأخبرها صلى الله  
 عليه وسلم وخبره الحنفى انها من الاولين وهذا من اعلام نبوته صلى الله  
 عليه وسلم وهو اخباره بالشيء قبل كونه وصح البرهان على رسالته بذلك  
 وكانت من الغزاة الى قبرس وخرت عن بغلتها فتوفيت هناك وهي اول  
 غزاة ركب فيها المسلمون البحر ، فثبت يقينا ان الغزاة الى قبرس هم  
 الاولون الذين بشر بهم صلى الله عليه وسلم وكانت أم حرام منهم كما أخبر  
 صلوات الله عليه ، ولا سبيل ان يثنى به وقد أوتي من البلاغة والبيان  
 أن يذكرك طانفتين قد سمى احدهما أولى الا والثالية لها ثمانية فهذا من باب  
 الاضافة وترتيب المبدء وهذا مقتضى طبيعة صناعة المنطق اذا لا تكون الاولى  
 أولى الا لثانية ولا الثانية ثمانية الا لاولى فلا سبيل لذكر ثالث الا بعد  
 ثلث ضرورة الخ كلامه وانظر بقية في الرسالة المذكورة وهي مشبوبة في  
 نفح الطيب اول المجلد الثاني ، وفي تاريخ الخميس للديار بكرى لما تكلم على  
 ما تقدم الناس على سيدنا عثمان قال السادس زعموا انه حى البحر ان لا يخرج  
 منه سفينة الا في تجارتها . جوابه : اما حى البحر فعلى تقدير صحته يحمل

علي أنها كانت ملكا له لانه كان منبسطا في التجارات متسع الحال في الجاهلية والاسلام فاحى البحر وانما حى سفنه أن يحمل فيها متاع غير متاعه ه ففيه أن عثمان كانت له سفن بحرية للتجارة . وترجم في الاصابة لبسر بن ارطاة فذكر أنه ولي البحر لمعاوية فأخذ من ذلك ان اماراة البحر في زمن معاوية ضبطت وتوسع امرها . وفي صناجة الطرب في تقدمات العرب لما كان عهد معاوية بن أبي سفيان أذن للمسلمين في ركوب البحر والجهاد على اعدائهم فاستخدموا حينئذ من النوتية في حاجاتهم البحرية أما تكررت ممارستهم للبحر وأنشأوا السفن والسواني جمع سونة وهي مركب البحر الى أن بلغت في ايامه الفا وسبعمائة مشحونة بالرجال والسلاح ه ص ٣٢٧ وفي تسريح الابصار فيما يحتوي لبنان من الآثار لاتس هنري لامنس اليسوعي ص ١٣٨ ذكر تاوفان المؤرخ في تاريخ سنة ٦١٤٠ للعالم أن معاوية اول خلفاء بني أمية ابنتى ١٧٠٠ سفينة شرعية واتخذ اعداها من جبل لبنان ولم تقص سنوات قليلة بعد ذلك حتى جهز ايضا أسطولا ثانيا اكثرا عددا واشدهولا من الاول ه منه . ه تنبيه ه = لعلي بن حرب العراقي كتاب البحار نقل عنه الحافظ في الاصابة انثار سلامه العدري ولبعض المعاصرين المصريين كتاب سفن الاسطول الاسلامي وتاريخها وانواعها واصنافها وهو متبوع .

✽ باب في صانع النجنيق ✽ ( التي ترمي بها الحجارة معربة )  
( زقلت ) قال الخفاجي في نسيم الرياض وهو بفتح الميم وكسر ها  
آلة لرمي العدو بحجارة كبيرة بأن يشد سوار مرتفعة جدا من الخشب

يوضع عليها ايراد رمية ثم تضرب سارية توصله لمكان بعيد جدا وكانت هذه الآلة قديما قبل اختراع المدافع والباورده في السير أنه صلى الله عليه وسلم حاصر اهل الطائف ورماهم بالمنجنيق قال ابن هشام وحدثني من أثق به أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اول من رمى في الاسلام بالمنجنيق اهل الطائف . ( ز قلت ) وبذلك جزم ايضا السيوطي في اوائله فقال اول من رمى بالمنجنيق في الاسلام في غزوة الطائف ، وفي الكامل لابن الاثير اشار به سلمان الفارسي ، وفي نور التبراس حديث نصب المنجنيق على اهل الطائف هو مرسل وهو في الترمذي كذلك وقال ضعيف ولا كن هو في البيهقي من رواية ابي عبيدة . وفي الميزان في ترجمة عبد الله بن حراس ان له عن العوام عن ابراهيم التميمي عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم نصب المنجنيق على اهل الطائف . ( اقول ) صنع المنجنيق وحفر الخندق وإيجاد الدبابات من علم الآلات الحربية التي عرفها العرب ودونوا فيها وقال ابن الاكفاني في ارشاد القاصد علم الآلات الحربية علم يتبين منه كيفية إيجاد الآلات الحربية كالمجانيق وغيرها ومنفعة شديدة الغناء في حماية المدن ونفع الاعداء ولموسي بن شاكر فيه كتاب مفيد وذكر الجاحظ في البيان والتبيين ان جدية الابرش التنوخي آخر ملوك قضاة بالحيرة هو اول من اتخذ المنجنيق ووضع على الحصون .

### ﴿ باب في الدبابات ﴾

( الدبابة بفتح الدال المهملة مخففة عن تاء التانيث آلة من آلات

الحرب يدخل فيها الرجال فيدبون الى الاسوار ينقبون ( قال في القاموس  
 الدبابة تتخذ للحروب فيدفع في اصل الحصن فيشنون وهم في جوفها هـ  
 وهي بيت صغير تعمل للحصون يدخلها الرجال فينقبون من داخلها ويكون  
 سقفها حرزا لهم من الرمي هـ في كتاب نفحة الحقائق والخاتل في الابتداء  
 والاختراع للاوائل اول دبابة صنعت في الاسلام دبابة صنعت على الطائف  
 حين حاصرها رسول الله صلى الله عليه وسلم . ( زقلت ) في طبقات ابن  
 سعد لدى الكلام على وفد ثقيف ولم يحضر عروة ابن مسعود ولا غيلان بن  
 سلمة حصار الطائف كانا يجرشان يتعلمان صناعة العرادات والمنجنيق والدبابات  
 فقدما وقد انصرف رسول الله عن الطائف فنصبا المنجنيق والعرادات والدبابات  
 لح ( قلت ) الجرش كما في القاموس بلد بالاردن وكزمر مخالف باليمن  
 منه الاديم والعرادات قال فيه ايضا شي . أصغر من المنجنيق وفي كتاب  
 اقضية رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن الطلاع في السير اول من رمى  
 بالمنجنيق رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل الطائف دخل نفر من اصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت دبابة ثم رجعوا بها الى جدار الطائف  
 ليحرقوه هـ منه .

﴿ باب في القوم يحرقون الاشجار ويقطعونها ﴾

في صحيح مسلم عن عبد الله بن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 حرق نخل بني النضير فأثّر الله عز وجل ما قالتم من لينة او تركتموها  
 قائمة على أصولها فإذن الله وليخزي الفاسقين .



﴿ باب في حفر الخندق ( الحفير ) ﴾

( وخنديق ما حوله حفر خندقاً ) ذكر ابن اسحاق في السيرة خبر اليهود الذين حاربوا الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن النبي صلى الله عليه وسلم لما سمع بهم وما أجمعوا له من الامر ضرب الخندق على المدينة فعمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ترغيباً للمسلمين في الاجر وعمل معه المسلمون ، وذكر ابن الجوزي في صفوة الصفوة عن كثيرين عبد الله المزني عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خط الخندق وقطع لكل عشرة اربعين ذراعاً فاحتج المهاجرون والانصار في سلمان رضي الله عنه كان رجلاً قوياً فقال المهاجرون منا وقال الانصار منا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم منا اهل البيت ، وفي سيرة ابن اسحاق أنه صلى الله عليه وسلم ضرب معهم وحفر بنفسه الكريمة وأقبل فوارس من قرينش حتى وقفوا على الخندق فلما رأوه قالوا والله إن هذه مكيدة ما كانت العرب تكيدها . وفي ترجمة سلمان من الاستيعاب ص ٥٧٢ من ج ٢ أن سلمان هو الذي أشار به وأن أبا سفيان هو الذي قال هذه مكيدة ما كانت العرب تكيدها . وفي نفحة الخدائق اول من ضرب الخندق في الاسلام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة . ( ز قلت ) وقال السيمي ايضاً اتخذ الخندق من مكاييد الفرس في الحروب ولذلك تقطن سلمان وأشار به والفرس اول من خندق وبخت نظر اول من اتخذ الكائن ويدل ذلك على جواز مثل هذا في التحرز من العدو والاصل فيه قوله

تعالى ( وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ) ه نقله ابن باديس ( قات ) وفي ذلك اعظم دلالة على أن الممالك والدول التي لا تنسج على منوال مجاورها فيما يتخذونه من الآلات الحربية والتراتب العسكرية والنظامات العلمية والعملية الصناعية والزراعية يوشك أن تكون غنيمة لهم ولو بعد حين خال نبينا الكريم كان يقضي بأخذه بالاحسن والانفع في كل باب باب سواء كان قومه يعلمونه ويعملون عليه ام لا ولذلك ثبت أنه قال لعاصم بن ثابت من قاتل فليقاتل كما يقاتل . وقال الحافظ ابن تيمية في رسالة عموم بعثته عليه السلام ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه أمر بقتال الترك وأن أمته مستقاتلهم ومعلوم أن قتالهم النافع انما هو بالقسي الفارسية ولا كن قوتلوا بالقسي العربية التي تشبه قوس القطر لم تكن شيئا بل استغلوا على المسلمين بقوة رميهم فلا بد من قتالهم بما يقهرهم وقد قال بعض المسلمين لعمر بن الخطاب إن العدو اذا رأيناهم لبسوا الحرير وجدنا في قلوبنا روعة فقال وأنتم قالبسوا كما لبسوا وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه في عمرة القضاء بالرمل والاضطباع ليرى المشركون قوتهم وإن لم يكن هذا مشروعا قبل هذا ففعل لاجل الجهاد ما لم يكن مشروعا ه ويوضح هذا ما تضمنته وصية الصديق لخالد بن الوليد حين بعثه لقتال المرتدين فقال ياخالد عليك بتقوى الله والرفق بمن معك الى أن قال ثم اذا لاقيت القوم فقاتلهم بالسلاح الذي يقاتلونك به السهم للسهم والرمح للرمح والسيف للسيف قال في اقوم المسالك ولو أدرك هذا الزمان لا يبدل ذلك بذكر المدفع والمكحلة والسفينة المدرعة ونحو ذلك من المحترعات التي تتوقف

عليها المقاومة ولا يتحصل بدونها الاستعداد الواجب شرعا الذي يلزم معرفة  
 قوة المستعد له والسعي في تهية مثلها او خير منها ومعرفة الاسباب المحصلة  
 له هـ ولا يبي عبد الله محمد بن عبيد القادر الكردودي القاسي كتاب كشف  
 الغمة في أن حرب النظام واجب علي هذه الامة وهو ملبوع بفاس .  
 وقد قال الزرقاني في شرح المختصر لدى قوله ونلتهم نقلا عن العز ابن عبد  
 السلام ليس كل ما فعلته الجاهلية منيها عن ملاسته بل ما خالف فيه  
 شرعنا وقد حفر صلى الله عليه وسلم الخندق ولم تكن العرب تعرفه ومدح  
 قسي المعجم وقال هم اقوى منكم رميه هـ وقال المواق في سنن المهتدين  
 كنت أبحث لاهل الفحص في لبسهم الرندين كما قال مالك في المطال ليست من  
 لباس السلف : اباحها لانه اتقى من البرديعي فأفتيت باباحتها فشنع علي في ذلك  
 فكان من جرائي ان قلت الرندين ثوب رومي يضمحل التشبه فيه بالجم في جنب  
 مغمته اذ هو ثوب مقتصد ينتفع به ويقي من البرد ونص من اتق به من الامة انه  
 ليس كل ما فعلته الاعاجم نهينا عن ملاسته الا اذا نهت عنه الشريعة ودلت  
 القواعد على تركه ، والمراد بالاعاجم الذين نهينا عن التشبه بهم اتباع  
 الاكاسرة في ذلك الزمن ويختص النهي بما يفعلونه علي خلاف مقتضى  
 شرعنا واما ما فعلوه علي وفق التذنب او الايجاب او الاباحة في شرعنا  
 فلا تترك ذلك لاجل تعاطيهم اياه لان الشرع لا ينهى عن التشبه بفعل ما  
 أذن الله فيه فقد حفر صلى الله عليه وسلم الخندق علي المدينة تشبها بالاعاجم  
 حتى تعجب الاحزاب منه ثم علموا أنه بدلالة سلمان الفارسي لح كلامه  
 وانظر تحديد الاسنة في الدب عن السنة لشيخنا الاستاذ الوالد رضي

الله عنه . وفي حواشي الشمس بن عابد بن علي الدر المختار نقلا عن الدخيرة من كبار كتب الحنفية قال هشام رأيت علي أبي يوسف نعين مخصوفين بمسامير فقلت أترى بهذا الحديد بأسا قال لا قلت سفيان وتور بن يزيد كرها ذلك لان فيه تشبها بالرهبان فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التي ليس لها شعر وانها من لباس الرهبان قال فقد أشار الى أن صورة المشابهة فيما تعلق به صلاح العباد لا يضر فإن الارض مما لا يمكن قطع المسافة البعيدة فيها الا بهذا النوع ه منه ص ٣٨ ج ١ ، وفي الزرقاني على المختصر لدى قوله ونلتهم عن بعضهم نهى النبي صلى الله عليه وسلم العرب عن التشبه بالعجم ولم يأت انه نهى وافدا عليه من العجم عن زيهم وتدبهم الى زي العرب قال بعضهم ومن هذا المعنى ان ما وافق الجاهلية ولم يرد نهى شرعنا عنه وصلة الناس ارحامهم في المباحات في النيروز والمهرجان وقال مالك لا بأس بلباس البرانس وليست من لباس السلف . ابو عمر الاصل في الاشياء الاباحة حتى يثبت النهي ه منه وجعل الشيخ بناقي قوله مالك في البرانس التي ذكر زحرقة وان مالكا قال إنها من لباس السلف ولعل الموضوع مختلف . « تنبيه » = قال الشيخ ابو سالم المياشي في كتابه الحكم بالعدل والانصاف ان المواق في كتابه سنن المهتدين كسر شوكة من يرى ان كل ما لم يكن في الصدر الاول بدعة وان كل ما خالف المشهور ضلالة ولم تزل نسمع من شيخنا أبي محمد عبد القادر القاسبي أن المواق قصد تسهيل الامر على الناس فيما ذكره ابن الحاج في مدخله من التشديد وادخال كثير مما علمت به الامة من القرب في حيز البدعة حيث لم يكن في الصدر

الاول مع أنها قد قال بها بعض الائمة وربما كان لها اصل في السنة ولو ضعيفا وأخذ من حديث او فعل من افعاله عليه السلام او حال من احواله ولو من وجه بعيد وكل ذلك يصدق عليه أنه ماخوذ منه عليه السلام والنسبة تقع بادنى شيء والناس اطوار وكلهم مستمد منه عليه السلام فالقوي من قوته وصريح مقاله والضعيف من مفهوم مقاله واشارات بعيدة تؤخذ من بعض كلماته او فعلاته عليه السلام ولا يضل كل الضلال في جميع المسائل الا من قتلعت بينه وبينه عليه السلام كل العرى والوسائل منه .

### ﴿ باب في صاحب الغنائم ﴾

وفيه ذكر من ولي جمعها وحفظها حتى قسمت يوم بدر

قال ابن اسحاق في اخبار يوم بدر وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم على النفل عبد الله بن كعب بن عمرو بن عوف وقال ابن حزم ولله رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنائم يوم بدر وفي يوم خيبر ، وقال القاضي في كتاب الانباء كان في يوم خيبر من السبايا ستة آلاف ومن الابل والغنم ما لا يدرك عدده ، وروى ابن قارس في كتابه مسند الزهري عن سعيد بن المسيب أن النبي صلى الله عليه وسلم سبي يومئذ ستة آلاف بين امرأة و غلام فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم أبا سفيان بن حرب ( رقت ) وقد سبق لنا استدراك أن بديل بن ورقاء أمره المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يجلس السبايا والاموال بالجرانة حتى يقدم عليه . ( رقات )

﴿ باب في ذكر من كان يكتب غنائم المصطفى عليه السلام ﴾  
 في العقد الفريد لابن عبد ربه وكان معيقب بن أبي فاطمة يكتب  
 مغائم النبي صلى الله عليه وسلم ه انظر ص ١٤٤ من ج ٠٢

﴿ ذكر من تولى بيع ما احتيج الى بيعه من المغائم ﴾  
ذكر أبو القاسم خلف بن بشكوال في كتابه الذي ألفه في تفسير ما  
استعجم من غوامض الاسماء المبهمة الواقعة في متون الاحاديث المسندة  
عن مالك قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم السعد بن يوم خير أن يبيعا  
آنية من المغائم بذهب او فضة فباعا كل ثلاثة بأربعة عينا او كل اربعة  
بثلاثة عينا فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أرييتما فردا قال ابن  
بشكوال السعدان المذكوران اولى ما قيل فيهما سعد بن أبي وقاص  
وسعد بن عباد . ( ز قلت )

﴿ باب في هبة الامام جنس حيوان من غزاهم ﴾  
 ترجم الحافظ للقيم الدجاج فقال ذكر الجاحظ في كتاب الحيوان وقال  
 إنه مدح المصطفى صلى الله عليه وسلم في غزاة خيبر بشعر فوهب له النبي  
 صلى الله عليه وسلم دجاج خيبر عن آخرها فن حينئذ قيل له لقيم الدجاج  
 ذكر ذلك أبو عمرو الشيباني والمدائني عن صالح بن كيسان قال الحافظ  
 قلت قصته مذكورة في السيرة لابن اسحاق لا كنه قال ابن لقيم فيحتمل  
 أن يكون وافق اسمه اسم أبيه .

﴿ باب في صاحب الجنس ﴾

قال ابن عبد البر كان علي غنائم النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر عبد الله بن كعب بن عمرو الاتصاري وكان علي خمس رسول الله صلى الله عليه وسلم في غيرها . وفي صحيح مسلم من كتاب الزكاة في ترك استعمال آل النبي صلى الله عليه وسلم على الصدقة فقال عن محبة بن جزء استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاتخاس انظر ترجمته من الاصابة .

﴿ باب في الرجل يبعثه الامام مبشرا بالفتح وفيه تلقي القوم ﴾  
﴿ المبعوث اليهم بالبشارة للامام في الطريق يهثونه به ﴾

قال ابن اسحاق في اخبار بدر وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الفتح عبد الله بن رواحة مبشرا الى اهل العالية ( ما كان من جهة نجد من المدينة ) وفي طبقات ابن سعد والعالية بنو عمرو بن عوف وخطمة ووائل بما فتح الله على رسوله وعلى المسلمين وبعث زيد بن حارثة الى اهل السافلة (السافلة ما كان من جهة تهامة) قال ابن اسحاق ثم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم قافلا الى المدينة حتى اذا كان بالروحاء لقيه المسلمون يهثونه بما فتح الله عليه وما معه من المسلمين ( زقلت ) ترجم البخاري في كتاب الجهاد باب البشارة في الفتوح ثم خرج أن المصطفى عليه السلام وجه جرير بن عبد الله البجلي لهدم صنم دم الخليفة المسمى كعبة الجانية وفيه أنه لما هدمه أرسل الى النبي صلى الله عليه وسلم يشره ثم ترجم باب ما يعطى البشير فذكر أن كعب بن مالك أعطي ثوبين حين بشر بالتوبة ( زقلت )  
﴿ باب الامام عند القدوم ﴾

هكذا بوب البخاري آخر كتاب الجهاد فذكر فيها عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة نحر جزورا او بقرة ثم ذكر عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم اشترى منه بعيرا بأوقيتين ودرهم او درهمين فلما قدم صرارا (موضع بظاهر المدينة على ثلاثة اميال منها من جهة المشرق) أمر ببقرة فذبحت فأكلوا منها قال ابن بطال فيه اطعام الامام والريس اصحابه عند القدوم من السفر وهو مستحب عند السلف ويسمي النقيعة وزن عظيمة ، ونقل عن المهلب أن ابن عمر كان اذا قدم من سفر أطعم من ياتيه هـ ( زقلت )

❦ باب في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رجع من سفره ❦ في الموطن عن ابن عمر كان النبي عليه السلام اذا قفل من غزو او حج او عمرة يكبر على كل شرف من الارض ثلاث تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آتبون ( اي راجعون ) ثابتون عابدون ربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده . ( زقلت )

❦ باب في قول النبي صلى الله عليه وسلم عند كل قرية أراد أن يدخلها ❦ في كتب السير أنه عليه السلام لما أشرف على خير قال قفوا اللهم رب السماوات وما أظللن ورب الارضين وما أقللن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما أدينن فإننا نسألك خير هذه القرية وخير اهلها وخير ما فيها ونعوذ بك من شرها وشر اهلها وشر ما فيها أقدموا بسم الله وكان يقولها لكل قرية دخلها خرجه النساء من طريق سهيل بن أبي صالح عن



أييه قال قال كعب الاحبار والذي فلق البحر لموسي أن صهييا حدثني أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقرية يريد دخولها الا قال حين يراها اللهم رب الخ الحديث الا أنه قال والارضين السبع ولم يذكر ابن اسحاق السبع الا في السموات قال كعب والذي فلق البحر لموسي أنها كانت دعوته حين يرى العدو ، وذكر ابن عاث من طريق آخر زيادة في آخره أسألك مودة خيارهم وأن تحميني من شرارهم وانظر اذكار النسوي وشرحا لابن علال المكي وتخريج احاديثها للحافظ ابن حجر ( ز قلت )

كيف كان حال كفار جزيرة العرب معه عليه السلام

كان الكفار بعد الهجرة كما أفاده الحافظ في غزوة بني النضير وغيرها على ثلاثة اقسام قسم وادعهم عليه السلام على أن لا يحاربوه ولا يؤلبوا عليه عده ، وقيل على أن لا يكونوا معه ولا عليه وقيل على أن ينصروه ممن دمه من عدوه وهم طوائف اليهود الثلاثة قريظة والنضير وبنو قينقاع فنقض الثلاثة العهد فكن الله ورسوله منهم فقاتل قريظة من اجل الآخرين وقسم حاربوه صلى الله عليه وسلم ونصبوا له العداوة كقريش فنصره الله عليهم وفتح مكة فصار اعظمهم عليه احوجهم اليه ثم في حجة الوداع لم يبق احدا من قريش الا أسلم وصاروا كلهم اتباعه وقسم تركوه وانتظروا ما يشول اليه امره كل طوائف العرب منهم من كان يحب ظهوره في الباطن كخزاعة وبالعكس كبني بكر ومنهم من كان معه ظاهرا ومع عدوه باطنا ومنهم المنافقون فكانوا يظهرن الاسلام ويبطنون الكفر وكان اول من نقض العهد من اليهود بنو قينقاع ثم النظير ثم قريظة فخاربهم

المصطفى بعد وقعة بدر بشهر . وقال الحافظ ابن تيمية في كتابه المصارم  
 المسلول على شاتم الرسول ص ٩٨ لا خلاف بين اهل السير أن جميع قبائل  
 الاوس والخزرج لم يكن فيهم من يقاتل المصطفى بيد ولا لسان ولا كان  
 احد بالمدينة يتمكن من اظهار ذلك وانما غاية الكافر او المنافق منهم أن  
 يثبط الناس عن اتباعه او يعين علي رجوعه من المدينة الى مكة ونحو  
 ذلك مما فيه تحذيل عنه وحض على الكفر به لاعلى قتاله ومن المعلوم  
 من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم الظاهر علمه عند كل من له علم بالسيرة  
 أنه عليه السلام لما قدم المدينة لم يحارب احدا من اهل المدينة بل وادعهم  
 حتى اليهود خصوصا بطون الاوس والخزرج فإنه كان يسألهم ويتألفهم  
 بكل وجه وكان الناس اذ قدما على طبقات منهم المومن وهم الاكثرون  
 ومنهم الباقي على دينه وهو تروك لا يحارب ولا يحارب وهو والمومنون  
 من قبيلته وحلفائهم اهل سلم لا اهل حرب حتى حلفاء الانصار أقرهم  
 النبي صلى الله عليه وسلم على حلفهم . قال موسى بن عقبة قدم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم المدينة وليس فيها دار من دور الانصار الا فيها رهط  
 من المسلمين الا بني خزيمة وبني واقف وبني وائل كانوا آخر الانصار  
 اسلاما وحول المدينة حلفاء للانصار كانوا يتظاهرون بهم في حربهم فأمر  
 المصطفى أن يخلوا حلف حلفائهم للحرب التي كانت بينهم وبين النبي صلى  
 الله عليه وسلم وبين من عادوا الاسلام وكان صلى الله عليه وسلم قدم المدينة  
 واهلها اخلاط فيهم المسلمون الذين تجمعهم دعوة الاسلام وفيهم اهل  
 الحلقة والحصون وفيهم حلفاء للحيين جميعا الاوس والخزرج فأراد رسول

الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة استصلاحهم كلهم وموادعتهم . كان الرجل يكون مسلماً وأبوه مشركاً ومن المعلوم أن قبائل الاوس كانوا حلفاء بعضهم لبعض وكان فيهم المظهر للاسلام المبين لخلافه وكان الاسلام يفسحوا في بطون الانتصار بطناً بعد بطن حتى لم يبق فيهم مظهر الكفر بل صاروا إما مومنين او منافقين وكان من لم يسلم منهم بمنزلة اليهود موادع لهاذين او هم احسن حالا من اليهود لما يعرف فيه من العصبية لقومه وأن يهوى هواهم ولا يرى أن يخرج عن جماعتهم وكان صلى الله عليه وسلم يعاملهم بالكف عنهم واحتمال اذاهم باكثر مما يعامل به اليهود لما كان يرجو منهم ويخاف من تغير قلوب من أظهر الاسلام من قبائلهم لو أوقع بهم وهو في ذلك متبع قوله تعالى ( لتبطلن في اموالكم وانفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا اذى كبيراً وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الامور ) هـ منه

﴿ كيفية معاملته صلى الله عليه وسلم مع كفار زمانه ﴾

من استعمال الشدة في وقتها والعطف والمجاملة في ابائها ومناسبتها زيادة على ما سبق عن ابن تيمية كان عليه السلام في اول امره يتحمل اذاهم ويصبر على بلواهم حتى أذن الله له بالقتال لاثني عشر ليلة مضت من صفر في السنة الثالثة من الهجرة ، قال الزهري اول آية نزلت في الاذن بالقتال ( أذن الذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ) خروجه النساءى بإسناد صحيح ، قال أبو حيان في البحر والمآذن فيه في الآية مخدوف اي في القتال لدلالة الذين يقاتلون عليه وعلى بأنهم ظلموا كانوا ياتون من بين

مضروب ومشجوج فيقول لهم اصبروا فإني لم أؤمر بقتال حتى هاجر فأذن له بالقتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية ، وقال غيره وإنما شرع الله الجهاد في الوقت الاليلق لانهم كانوا بمكة وكان المشركون أكثر عددا فلو أمر المسلمين وهم قليل بقتال الباغيين لشق عليهم فلما نفر المشركون وأخرجوه عليه السلام من بين أظهرهم وهما بقتله واستقر عليه السلام بالمدينة واجتمع عليه اصحابه وقاموا بنصره وصارت المدينة دار اسلام وممقلا يلجأون اليه شرع الله الجهاد فبعث عليه السلام البعوث والسرايا وغزا بنفسه وقاتل هو واصحابه وكان عدد مغازيه التي خرج فيها بنفسه عليه السلام سبعا وعشرين كما قاله ائمة المغازي وجزم به ابن الجوزي والله مياطي والمراقي وغيرهم وقيل غير ذلك ، قال ابن تيمية ولا يعلم أنه عليه السلام قاتل في غزاة الا في أحد ولم يقتل احدا الا أبي بن خلف فيها فلا يفهم من قولهم قاتل كذا أنه بنفسه كما فهمه بعض الطلبة ممن لا اطلاع له على احواله عليه السلام ه قال في النور قد يرد على ابن تيمية حديث: كنا اذا التقينا كتيبة او جيشا اول من يضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويمكن تأويله وكانت سراياه عليه السلام التي بعث فيها سبعا واربعين سرية قال الشامي الذي وقفت عليه من السرايا والبعوث يزيد على السبعين ، وقال الحافظ قرأت بخط مغلطاي أن مجموع الغزوات والسرايا مائة وهو كما قال ه وقد جرت عادة الحديثين وارباب السير أن يسموا كل عسكر حضره عليه السلام بنفسه الكريمة غزوة وما لم يحضره بل أرسل بعضا من اصحابه الى العدو سرية وبعضا ، وفي جال جريان الاعمال

الحرية مجراها او السلم والصلح او الهدنة كان عليه السلام يتألف كبار المشركين والكفار ويلين لهم القوا ويظهر لهم اذا قدموا عليه مزيد الاعتبار ايلافا لهم وليعرفوا خلقه وناهيك بقصة عبس وتولى المتقدمة ، وفي بدائع القوائد للحافظ ابن القيم أن الامام احمد سئل هل يكني الرجل اهل الذمة فقال قد كنى النبي صلى الله عليه وسلم اسقف نجران وعمر فقال يا ابا احسان لا بأس به انظر ص ١٢٢ ج ٤ ، وكان يأمر الصحابة بذلك ايضا . قال المناوي في شرحه الكبير على الجامع الصغير لدى حديث: اذا أتاكم كريم قوم فأكرموا المخرج في ابن ماجه والبخاري والطبراني وابن عدي والبيهقي والحاكم عن عدة من الصحابة مانصه: اذا أتاكم كريم قوم ايديهم المعظم فيهم المودع منهم يا كبار الاعظام واكثر الاحترام فأكرموا برفع مجلسه واجزال عطيته ونحو ذلك مما يليق به لان الله عوده ذلك منه ابتلاء له فن استعمل معه غيره فقد استهان به وجفاء وأفسد عليه دينه فإن ذلك يورث في قلبه الغل والحقد والبغضاء والعداوة وذلك يحرق الى سفك الدماء وفي اكرامه اتقاء شره وابقاء دينه فإنه قد تعزز بديناه وتكبر وتاه وعظم في نفسه فإذا أحقرته فقد أهلكته من حيث الدين والدنيا وبه عرف أنه ليس المراد كريم القوم عالمهم او صالحهم كما وهم البعض ألا ترى أنه لم ينسب في الحديث الى علم ولا دين ومن هذا السياق انكشف أن استثناء الكافر والفاسق كما وقع لبعضهم منشؤه الغفلة عما تقرر من ان الاكرام منوط بخوف محذور ديني او دنيوي او تكون ضرر للفاعل او المفعول معه فتى خيف شيء من ذلك شرع اكرامه بل يجب فن قدم عليه بعض الولاة

الظلمة الفسقة فأقصر مجلسه وعامله معاملة الرغبة فقد عرض نفسه وماله  
 للبلاء فإن أؤذي ولم يصبر فقد خسر الدنيا والآخرة وقد قيل: دارهم  
 ما دمت في دارهم وحبيهم ما دمت في حبيهم ه وقال عليه السلام بعثت  
 نبيا مداريا ولهذا كان كثير من اكابر السلف المعروفين بزيادة الورع  
 يقبلون جوائز الامراء المظهرين للجور ، يظهرون لهم البشاشة حفظا للنسب  
 ورفقا بالمسلمين ورحمة بذلك الظالم المبغى التكبر وهكذا كان أسلوب  
 المصطفى عليه السلام مع المؤلفة قلوبهم ، وقد غلط في هذا الباب كثير  
 غفلة عن معرفة تدبير الله ورسوله والجمود على ظاهره: (ومن يعن الله فإنا  
 له من مكرم) وما دروا أن السنة شرحت ذلك وبينته احسن البيان  
 بموضع طلب اهانة الفاسق والكافر للامن من حصول مفسدة ، والحاصل  
 أن الكامل انا يكرم الله او يمين الله ولهذا قال بعض العارفين ينبغي للفقير  
 أن يكرم كل وارد عليه من الولاة فإن احدهم لم يذر الفقير حتى خلع عنه  
 كبرياه وروا نفسه دونه والا لما آناه مع كونه من رعاياه قال فن انا فقير ا  
 حقير اكرمه كائنا من كان وإن كان ظالما فنحن ظالمون انفسنا بالمعاصي  
 وغيرها ولو بسوء الظن فظالم قام لظالم وأكرمه وقد كان المصطفى يتواضع  
 لا كابر كفار قريش ويكرمهم ويرفع منزلتهم لانهم مظاهر العزة الالهية  
 وري بعض الاولياء في النوم وعليه حلة خضراء والانبيا والاولياء واقفون  
 بين يديه فاستشكل ذلك الراي فقصه على بعضهم فقال لاتنكره فإن  
 تأدبهم مع من أبسه الخلة لامعه ألا ترى ان السلطان اذا خلع على بعض  
 غلمانه ركب اكابر الدولة في خدمته ه منه ص ٣٧ وفي الاكليل على

قوله تعالى ( فقولاً له قولاً لنا ) أخرج ابن أبي حاتم عن علي بن أبي طالب وغيره قال كنياه قولاً له ياباً مرة ففيه جواز كنية الكافر واستحباب إلانة القول للظالم عند وعظه لعله يرجع هـ وفيه ايضاً على قوله في سورة مريم ( سلام عليك ) استدلل به من أجاز ابتداء الكافر بالسلام . وفي سيرة عمر أنه بعد اتمام فتح الشام جرت بينه وبين ملك الروم المكاتبات الودادية وأن أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب وزوج عمر بن الخطاب أرسلت مع رسول جاء الى المدينة من قبل ملك الروم هدية من الطاف المدينة الى امبراطورة الروم امرأة هرقل وأرسلت هذه في نظيرها عقدا نفيسا من الجواهر فأخذ منها عمر ورده الى بيت المال هذا على ما في رواية ساقها ابن الهندي في كثر العمال ، وفي تاريخ ابن جرير الطبري ان أم كلثوم أرسلت تلك الهدية مع يزيد عمر وان امرأة هرقل جمعت نساءها وقالت هذه هدية امرأة ملك العرب وبنت نبيهم وكاتبته وكافأته وأهدته لها انظر اخبار سنة ٢٨ من تاريخ ابن جرير وسيرة سيدنا عمر للحافظ ابن الجوزي . وفي الخطط المقرئية ان أسامة بن زيد التنوخي من رجال مصر في القرن الاول وكان صاحب خراج مصر ابتاع من موسى بن وردان قفلاً بعشرين الف دينار كان كتب فيه الوليد بن عبد الملك ليهديه الى صاحب الروم وضرب الفلفل بدار بمصر كانت تعرف بدار الفلفل انظر ص ٣٠٤ ج ٣ واخرج ابن عساكر عن عبد الله بن علقمة الخزاعي عن ابيه قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم بمال لاني سفيان بن حرب يفرقه في فقراء قریش وهم مشركون يتألفهم فقدمت مكة ودفعت المال الى

أني سفيان فجعل أبو سفيان يقول من رآه من هذا ولا أوصل يعني النبي صلى الله عليه وسلم إنا نجاهد ونطلب دمه وهو يبعث إلينا بالصلوات يبرنا بها أوردته الحافظ السيوطي في الجمع وابن الهندي في الكثر انظر ص ٤٢ من ج ٥ . وفي الهداية من كتب الحنفية صح ان النبي صلى الله عليه وسلم عاد يهوديا بجواره قال الحافظ ابن حجر في تخريج احاديثها محمد بن الحسن في الآثار أخبرنا أبو حنيفة عن علقمة بن مرتد عن أبي بريدة عن أبيه قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا قوموا بنا نعود جارنا اليهودي فأتيناه فقال له كيف انت يا فلان ثم عرض عليه الشهادتين ثلاث مرات فقال له ابوه يا بني اشهد فشهد فقال الحمد لله الذي أعتق به نسمة من النار ومن هذا الوجه أخرجه ابن السني في عمل اليوم واليلة وروى عبد الرزاق من مرسل ابن أبي حسين نحوه وزاد فيه وغسله النبي صلى الله عليه وسلم وكفنه وحنطه وصلى عليه هـ ( قلت ) وقعت سيدتنا الجدة قصة تشبه هذه مع يهودي ايضا من يهود ملاح فاس .

### ❦ القسم السادس ❦

#### ❦ في العمالات الجبائية ❦

( ز قلت ) قال القاضي عياض في الشفا فتح على رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته بلاد الحجاز واليمن وجميع جزيرة العرب وما داني ذلك من الشام والعراق وجبى اليه من احماسها وجزيتها وصدقاتها ما لا يحصى للملوك الا بعضه وهادنه جماعة من ملوك الاقاليم فاستأثر بشيء منه ولا



مسك منه درهما بل صرفه مصارفة وأغنى به غيره وقوى به المسلمين ه  
وفيه عدة ابواب :

﴿ باب في صاحب الجزية ﴾

الجزية الخراج المجومول على رأس النسي كأنه جزاء للمن عليه بالاعفاء  
من القتل او اكرامه على الاسلام .

﴿ كيفية اخذ النبي صلى الله عليه وسلم الجزية ومن أخذها ﴾

قال الحافظ ابن المنذر في الاشراف قال الشافعي صالح رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نصارى نجران على الجزية وفيهم عرب وعجم وصالح اهل اليمن  
على الجزية وفيهم عرب وعجم وقال ابن عبد البر في التمهيد عن ابن شهاب  
اول من أعطى الجزية من اهل الكتاب اهل نجران في عملنا وكانوا نصارى  
ثم قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الجزية من اهل البحرين وكانوا مجوسا  
ومن تولى قبض الجزية في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو عبيدة بن  
الجراح كما في البخاري ومعاذ بن جبل كما في سنن أبي داود .

﴿ باب في صاحب الاعشار ﴾

﴿ ما جاء في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

في سنن أبي داود عن حرب بن عبد الله بن عمر الثقفي عن جده  
قالت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأسلمت وعلمني الاسلام وعلمني كيف  
أخذ الصدقة من قومي ممن أسلم ثم رجعت اليه فقلت يا رسول الله كلما علمتني  
حفظت الا الصدقة أفأعشرهم قال لا .

﴿ باب في متولي خراج الارضين ﴾

في صحيح مسلم عن عمر قال كانت اموال بني النضير مما آفاه الله على  
رسوله مما لم يوجف عليه المسلمون بنجيل ولا ركاب فكانت للنبي صلى  
الله عليه وسلم خاصة وكان ينفق على اهل نفقة سنة وما بقي جعله  
في الكراع والسلاح عدة فنسب الله قال عياض في الاكمال قال الطبري  
كل ما آفاه الله على رسوله طعمة له من الله على أن يأكل منه هو واهله  
ان احتاجوا ويصرفوا ما فضل عن ذلك في تقوية المسلمين . وعن عمر  
بن عبد العزيز كان ينفق منها على فقراء بني هاشم ويزوج ايتهم وقال المازري  
ما اجلى عنه اهله من غير قتال فعندنا انه يخرس ويصرف في مصالح المسلمين  
كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يصرف ما يؤخذ من بني النضير وفي الموطا  
عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استملى رجلا على خير  
بماء بئر طيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكل تمر خير هكذا  
فقال لا يا رسول الله انا لناخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاثة  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتفعل به الجحيم بالدراهم ثم ابتسم  
بالدراهم حينئذ حرر ابن بشكوال ان المذكور هو سواد بن غزية الانصاري  
وفي مدة عمر كان ولي عثمان بن حنيف الانصاري مساحة الارض وجبايتها  
وصرف الخراج والجزية على اهلها وولاه على البصرة . ( زقلت ) في  
المجلد السابع من تصنيف ابي علي احمد بن عمر بن رسته ص ١٠٤ وروي

عن اسماعيل بن مجالد بن سعيد عن أبيه عن الشفر ان عمر بن الخطاب بعث عثمان بن حنيف فمسح السواد فوجده ستة وثلاثين الف الف جريب فوضع على كل جريب درهما وقفزا قال أبو عبيد إن حد السواد الذي مسح عثمان بن حنيف هو من لدن تخوم الموصل مادا إلى ساحل البحر من بلاد عبادان من شرق دجلة طولا وعرضا من منقطع الجبل من ارض حلوان إلى منتهى طرف القادسية مما يلي العديب من ارض العرب وحدث غيره أن عمر بن الخطاب أمر بمساحة السواد كله وطوله من القلب إلى عبادان وهو مائة وخمسة وعشرون فرسخا وعرضه من عقبة حلوان إلى العديب ثمانون فرسخا فبلغ جريانه ستة وثلاثين الف الف جريب جعل على كل جريب من ارض الشمر درهمين وعلى كل جريب من ارض الكرة والرطاب ستة دراهم وعلى كل جريب من ارض النخل ثمانية دراهم وختم على خمسمائة الف انسان الجزية على الطبقات فجبى عمر السواد من الورق مائة الف الف وثمانية وعشرين الف الف درهم وفي روض الاعلام لابن الأزرق ان عمر لما وجه إلى الكوفة عمار بن ياسر على صلاتهم وجيوشهم وابن مسعود على قضائهم وبيت مالهم وعثمان بن حنيف على مساحة الارض وقد فرض لهم في كل يوم شاة شطرها وسواقطها لعمار والشطر الآخرين الآخرين ثم قال لأرى قرية يوخذ منها شاة كل يوم الا سريعا في خرابها (قلت) واصل ذلك في طبقات ابن سعد من عدة طرق الا قوله لأرى قرية فلم أره فيها ، وقد أخذ من ذلك الائمة اجراء الارزاق على من يقوم بما فيه مصلحة الاسلام والمسلمين من تعليم او حكم او غير ذلك ومنه قول

الامام الغزالي في الاحياء في كتاب الحلال والحرام كل من يتولى امرا تتقوى به مصلحة المسلمين ولو اشتغل بالكسب لتعطل عليه ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية قال ويدخل فيه المعلوم كلها أعني التي تتلاق بمصالح الدين كعلم الفقه والحديث والتفسير والقراءة حتى يدخل فيه المعلمون وطلبة هذه العلوم يدخلون فيه فإنهم إن لم يكفوا لم يتمكنوا من الطلب ه وقد حكى البرزلي عن القفصي أن عمر بن عبد العزيز كتب الى عماله أجمعوا على طلبه العلم الرزق وفرغوهم ، قال والمصلحة إما أن تتعلق بالدين او بالدنيا فبالعلماء حراسة الدين وبالاكتفاء حراسة الدنيا والدين والملك توأمان فلا يستغني احدهما عن الآخر قال وليس شرط في هؤلاء الحاجة بل يجوز أن يعطوا مع الغنى فإن الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والانتصار ولو لم يعرفوا بالحاجة ه انظر ابن الازرق فقد أطال وأطاب في المسألة . وقال الباجي في المنتقى على قوله عليه السلام ما تركت بعد نفقة نسائي ومثونة عاملي فهو صدقة: المراد بعامله كل عامل يعمل للمسلمين من خليفة او غيره فإن كل من قام بأمر المسلمين وبشريعته فهو عامل له عليه السلام فلا بد أن يكفى مثونته والا لنضاع ه بواسطة تنوير الحوالك للسيوطي . ونقل الفاكهي في المناهج عن الغزالي أنه يجب لحافظ القرآن في كل سنة من بيت مال المسلمين مائة دينار . ونقل صاحب الاجوية المهمة عن الحافظ السيوطي أن لملم الصبيان من بيت مال المسلمين مائة دينار فإن لم يكن من بيت المال فعلى جماعة المسلمين فإن لم تكن جماعة فعلى اهل الحسبة لان تعليم الصبيان فرض كفاية يحمله من قام به ه وانظر ما

سبق في ترجمة هل كان القضاة والولاة راتب في زمنه عليه السلام . وقال  
الحافظ السخاوي من السلف الصالح من كان يتجر بقصد القيام بمثونة  
من قصر نفسه على بث العلم والحديث ولم يتفرغ من اجل ذلك للتكسب  
لعياله فمن ابن المبارك أنه كان يقول للفضيل بن عياض لولا أنت واصحابك  
وعني بهم السفياين وابن علي وابن السماك ما تجرت هـ

### باب في العامل على الزكاة

ذكر ابن اسحاق في السيرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بعث  
عماله وأمرأه على الصدقات الى كل ما أوطأ الاسلام من الاسلام وعد  
منهم جملة ، وذكر الكلاعي في السيرة أنه عليه السلام لما صدر من الحج  
سنة عشر وقدم المدينة حتى رآه هلال المحرم سنة ١١ بعث المصدقين في  
العرب وذكر منهم جماعة من أشهرهم عمر بن الخطاب وخالد بن سعيد  
بن العاصي ومعاذ بن جبل وعدي بن حاتم الطائي والزيقان بن بدر  
التميمي وغيرهم . ( زقلت ) وترجم في الاصابة للارقم بن أبي الارقم  
الزهري فذكر أن البجلي خرج أنه عليه السلام استعمله على السعاية .  
وترجم فيها ايضا كافية بن سبع الاسدي فنقل عن الواقدي أن المصطفي  
عليه السلام استعمله على صدقات قومه . وترجم ايضا لحذيفة بن اليمان  
الازدي فنقل عن ابن سعد أنه عليه السلام بعث مصدقا على الازد (مصدقا  
بتشديد الدال وكسر ها اي عاملا يستوفي الزكاة من اربليها ) وفي المعالم  
للخزازي أن المصدق بتخفيف الصاد العامل قاله ابن الاثير من ملولا . وفي

المطالع والمصدق بتخفيف الصاد أخذ الصدقة . قال ثابت ويقال ايضا  
 الذي يعطيها من ماله فإذا شددت الصاد فهو المتصدق لا غير هـ من نور  
 النبراس . وترجم في الاصابة ايضا لكهل بن مالك الهذلي فذكر أن  
 المصطفى عليه السلام استعمله على صدقات هذيل ، وترجم فيها ايضا لخالد  
 بن البرصاء . فذكر أن أبا داود والنسائي خرجا من طريق معمر عن الزهري  
 عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث أبا جهم بن حذيفة مصدقا الحديث  
 وترجم لخالد بن سعيد بن العاص الاموي فذكر أن المصطفى عليه السلام  
 استعمله على صدقات مدحج . وترجم ايضا لخزيمة بن عاصم العكلي فذكر  
 أن ابن قانع روى من طريق سيف بن عمر عن الميسر بن عبد الله بن عدس  
 أن عدسا وخزيمة وفد على النبي صلى الله عليه وسلم فولى خزيمة على الاحلاف  
 وكتب له بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله لخزيمة بن عاصم إني  
 بعثتك ساعيا على قومك فلا يضاموا ولا يظلموا ذكره الرشاطي وقال  
 أهلله أبو عمر . وترجم ايضا لرافع بن مكيت الجهمي قال استعمله النبي  
 صلى الله عليه وسلم على صدقات قومه . وترجم ايضا لسهل بن منجاب  
 التميمي فنقل عن الطبري أنه كان من عمال النبي صلى الله عليه وسلم على  
 صدقات بني تميم فمات المصطفى عليه السلام وهو على ذلك . وترجم  
 لمكرمة بن أبي جهل فنقل عن الطبري أن النبي عليه السلام استعمله  
 على صدقات هوازن عام وفاته . وترجم لمالك بن نويرة فذكر أنه كان  
 من ارداد الملوك وأنه صلى الله عليه وسلم استعمله على صدقات قومه  
 وترجم لتمام بن نويرة التميمي فقال بعثه عليه السلام على صدقات

بني تميم . وفي ترجمة مرداس بن مالك الغنوي أنه عليه السلام ولاه صدقة قومه . وفي الهيثم والدين أنه عليه السلام استعمله على صدقات قومه (موعظتبرهن عن عدل المصدقين في ذلك الزمن الطاهر) قد أخرج ابن سعد في الطبقات عن سويد بن عقيلة قال أنا مصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت بيده فقرأت في عهده فإذا فيه أن لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق فأناه رجل بناقعة عظيمة فأبى أن يأخذها ثم أناه آخر بناقعة دونها فأبى أن يأخذها ثم قال اي سماء تظلي واي ارض تغلي اذا أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أخذت خيارا ابل امرتي مسلم وانظر ترجمة قرة بن دهموس التميمي من الطبقات ص ٣١ ج ٧ .

باب في ذكر من كان يكتب الصدقات لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿١﴾  
قال ابن حزم في كتابه جوامع السير كان كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم في الصدقات الزبير بن العوام فإن غاب او اعتذر كتب جهم بن الصلت وحذيفة بن اليان . ( زقلت ) نقل الحافظ في تلخيص الحبير  
عن القاضي كان الزبير وجهم يكتبان اموال الصدقات هـ وترجم  
الحافظ في الاصابة جهم بن سعد فقال ذكره القاضي في كتاب النبي صلى  
الله عليه وسلم وأنه هو والزبير كانا يكتبان اموال الصدقة وكذا ذكره  
القرطبي في المولد النبوي من تأليفه هـ منها ص ٢٦٦ من الجزء الاول . وفي  
اختصار الاصابة لابي زيد العراقي جهم بن سعد من كتبه قيل كان  
يكتب اموال الصدقات مع الزبير ( وأقول ) يأتي في جهم مثل هذا

وانظر لم يقل الحافظ يأتي في جهم ه وهو ظاهر فإن الحافظ في ترجمة جهم بن الصلت ذكر نحو ما في ترجمة هذا نقلا عن صاحب التاريخ الصمادحي والظاهر أنها اثنان ، وفي صبح الاعشى ص ١١ من ج ١ نقلا عن عيون المعارف وفنون اخبار الخلائف للقضاعي أن الزبير بن العوام وجهم بن الصلت كانا يكتبان للنبي صلى الله عليه وسلم اموال الصدقات وأن حذيفة بن اليمان كان يكتب له خرس النخل فإن صح ذلك فتكون هذه الدواوين قد وضعت في زمانه عليه السلام ه

### ﴿باب في الحارص﴾

والحرص حرز ما على النخل من الرطب . تمر في صحيح مسلم عن عن أبي حميد قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فأتينا وادي القرى على حديقة لامرأة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحرصوا فحرصناها وحرصها رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة اوسق (الوسق ستون صاعا بصاع النبي صلى الله عليه وسلم) وقال أحصوها حتى ترجع اليك واتلفنا حتى قدمنا تبوك الحديث وفي البخاري عن ابن عمر عامل النبي صلى الله عليه وسلم اهل خير شطر ما يخرج منها من زرع وتمر فكان يعطي ازواجه مائة وسق ثمانون وسقا تمرا وعشرون وسقا شعيرا ، وفي الموطأ أنه عليه السلام كان يبعث عبد الله بن رواحة فيحرص بينه وبينهم ثم يقول إن شئتم فلكم وإن شئتم فلي فكانوا يأخذونه ، وعن سلمان بن يسار قال فجعلوا له حليا من حلى فساتهم فقالوا هذا لك وخفف



عنا وتجاوز في القسم فقال عبد الله بن رواحة يامشر يهود والله إنكم لمن  
 ابتغض خلق الله الي وما ذلك بحاملي على أن أحيف عليكم فأما ما عرضتم  
 من الرشوة فإنها سحت وأنا لانا كلها فقالوا بهذا قامت السماوات والارض  
 وكان الحرص في زمن النبي صلى الله عليه وسلم من النخل والعنب والجبوب  
 خرج أبو داود في سننه عن عتاب بن اسيد أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بعثه وأمره أن يحرص العنب كما يحرص النخل وأن يأخذ زكاة العنب  
 زيبا كما يأخذ زكاة النخل ثمرا . ( ز قلت ) ترجم في الاصابة لزياد بن عبد  
 الله الانصاري فذكر أن ابن منده روى عن زياد قال لما بعث رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة يحرص على اهل خيبر لم يجدوا خطأ  
 بحشفة قال ابن منده تفرد به عبيد بن اسحاق عن قيس . وترجم ايضا  
 لسهل بن أبي حشمة فقال هو الذي بعثه النبي صلى الله عليه وسلم خارصا .  
 وترجم ايضا للصلت بن معديكرب الكندي فذكر أن المصطفى عليه  
 السلام استعمله على الحرص ، وترجم ايضا لفروة بن عمرو بن ودقة الانصاري  
 البياضي فذكر أن عبد الرزاق روى في الزكاة من مصنفه عن معمر  
 عن حسن بن عثمان عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبعث رجلا  
 من الانصار من بني بياضة يقال له فروة بن عمرو فيحرص ثم اهل المدينة  
 ومن طريق أخرى فإذا دخل الحائط حسب ما فيه من الاقناء ثم ضرب  
 بعضها على بعض علي ما يرى فيها فلا يخطئي ، وترجم في الاستبصار لابي  
 خيشمة عامر بن ساعدة والد سهيل بن أبي خيشمة فقال بعثه رسول الله

صلى الله عليه وسلم خارصا الى خير .

﴿ باب في الوقف ﴾

( ز قلت ) قال في التنبيه: الوقف مصدر ووقت الارض وغيرها  
أقفها ، هذه اللفظة الفصحى الشبيرة ه ويعبر عنه بالحبس فيسمى وقفا لان  
العين موقوفة وجبسا كما يفيد التنبيه وهو جعل منفعة مملوك ولو بأجرة  
او غلة لتحقيق بصيغة دالة عليه كحبست ووقفت مدة ما يراه الحبس قبلا  
يشترط فيه التابيد وهو مندوب لانه من البر وفعل الخير قال تعالى وافعلوا  
الخير لعلكم تفلحون ، وقد حبس النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون  
بعده حتى صار الحبس في الاسلام من اعظم مصادر المال لنفع اهله وموارده  
اليوم في سائر بلاده اوسع دوائر الجبايات ، قال الامام الشافعي في الام  
حفظنا الصدقات عن عدد كبير من المهاجرين والانصار لقد حكي لي  
عدد كثير من اولادهم واهليهم أنهم لم يزالوا يلون صدقاتهم حتى ماتوا  
ينقل ذلك العامة منهم عن العامة لا يختلفون فيه وإن اكثر ما عندنا بالمدينة  
ومكة من الصدقات فكما وصفت يتصدق بها المسلمون من السلف وإن  
نقل الحديث بها كالتكليف ه من الام ص ٣٧٦ ج ٣ ، وفي جامع ابن  
يونس أن النبي صلى الله عليه وسلم حبس تسع حوائط ( الحائط حديقة  
النخل ) أوصى له بها مخيرق لما قتل يوم أحد بأن يضمها حيث أراه الله  
فحبسها من اموال بني النضير قال السبيلي هي اول حبس في الاسلام  
وكل ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدق به ( ز قلت ) قال عمر بن

شبة في اخبار المدينة عن ابن سهل كانت صدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم اموالا مخيرق وصي بها لرسول الله صلى الله عليه وسلم انظر ترجمته من الاصابة ، وقد عقد السيد السهودي في الوفا بابا في ص ١٥٢ لصدقاته عليه السلام فتكلم فيها علي اموال مخيرق المذكور نقل فيها عن الواقدي وقف النبي صلى الله عليه وسلم الاعراف وبرقة وميت والدلال وحس والصفاية ومشربة أم ابراهيم سنة سبع من الهجرة ، وروى الواقدي بسنده عن عبد الله بن كعب بن مالك قال قال مخيرق يوم أحد إن أصبت فأموالي لحمد يرضها حيث أراه الله فهي عامة صدقاته عليه السلام فانظر الوفا . وفي الصحيح أن عمر دفع الى العباس وعلي صدقته عليه السلام بالمدينة وهي حوائط مخيرق ونخل بني النضير وما أعطاه له الاتصار وأما خير وفلك فبقيت بيد عمر كما في حديث عائشة في الصحيح ايضا ولم يدفعها لغيره وهي بيد عثمان أن أن أقطعها لمروان فبقيت بيد ولده قال القرطبي دفعها اليهما على أن لا ينفرد احدهما بالآخر بعمل حتى يكون الآخر معه فيه فشتى عليهما ذلك وطلبا سهمهما بينهما حتى يستقل كل واحد بالنظر فيما يكون في يده فأبى عمر عليهما ذلك وخاف أن فعل ذلك أن يظن ظان أن ذلك قسمة ميراث بينهما وهو موافق لنسبة القسمة بينهما فتعها حسا لمادة ه وقال عياض في الاكمال خرج أبو بكر البرقاني في صحيحة قصة زاعمها ثم قال فقلب علي عليها العباس فكانت بيد علي ثم بيد الحسن ثم بيد الحسين ثم بيد علي بن الحسين ثم بيد الحسن بن الحسن ثم بيد زيد بن الحسن ثم بيد عبد الله بن الحسن ثم تولاهما بنو العباس ه وروينا في

صحيح البخاري عن انس قال كان أبو طلحة أكثر الانصار بالمدينة مالا  
وكان أحب امواله اليه بيرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يدخلها فيشرب من ماء فيها طيب قال انس فلما نزلت  
هذه الآية: ( لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون ) قام أبو طلحة الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله إن الله يقول لن تنالوا البر  
حتى تنفقوا مما تحبون وإن أحب اموالي الي بيرحاء وإنها صدقة لله أرجو  
برها ودخرها عند الله فضعها يا رسول الله حيث أراك الله فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بخ ذلك مال رابع وقد سمعت ما قلت وإني أرى أن  
تجعلها في الاقرين قال أبو طلحة أفعل يا رسول الله فقسمها أبو طلحة في اقاربه  
وبني عمه وفي رواية فجعلها لابي وحسان وكان أقرب اليه مني .  
وفي رواية له ايضا عقب قوله وإن أحب اموالي بيرحاء وكانت حذيفة  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويتظلل فيها ويشرب من مائها  
قال فهي الى الله ورسوله أرجو برها ودخرها فضعها يا رسول الله حيث أراك  
الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخ يا أبا طلحة ذلك مال رابع قد  
قبلناه منك ورددناه عليك فاجعله في الاقرين فتصدق به أبو طلحة على ذوي  
قربى رحمه قال كان منهم أبي وحسان قال فباع حسان حصته منه من  
معاوية فقبل له تبيع صدقة أبي طلحة فقال ألا أبيع صاعا من تمر بصاع  
من دراهم وكانت الحديقة في موضع قصر بني جديلة الذي بناء معاوية  
قال الحافظ ابن حجر وبيع حسان حصته من معاوية دليل على أن أبا طلحة  
ملكهم الحديقة المذكورة ولم يوقفها عليهم ويحتمل أنه أوقفها واشترط

أن من احتاج الى بيع حصته جاز له كما قال مجوازه علي وغيره ه وفي ضبط بيرحاء اختلاف بين المحدثين حتى أفرد بعضهم بمصنف لخصه المجد ثم السهمودي في تاريخ المدينة . وقال ابن رشد في المقدمات حبس رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمر بن الخطاب وعثمان وابن عوف وعلي وطلحة والزبير وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمر وعمر بن العاص . وقيل لمالك إن شريحا كان لا يرى الحبس فقال تكلم شريح ببلاده ولم يرد المدينة فبرى آثار الاكابر من ازواجه صلى الله عليه وسلم واصحابه والتابعين وهذه صدقات النبي صلى الله عليه وسلم سبعة حوائط وينبغي للمرء أن لا يتكلم الا فيما أحاط به خبرا . وبهذا احتج مالك حين ناظره أبو يوسف بحضرة الرشيد فقال هذه احباس رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقاته ينقلها الخلف عن السلف قرنا بعد قرن ه وترجم ابو داود في سننه باب في الرجل يوقف الوقف ثم أخرج عن ذفع عن ابن عمر قال أصاب عمر ارضا بخير فأق النبي صلى الله عليه وسلم فقال أصبت ارضا لم أصب قط مالا انفس عندي منه فكيف تأمرني به قال إن شئت حبست اصلها وتصدق بها فتصدق به عمر انه لا يباع اصلها ولا يهرب ولا يورث للفقراء والقريبى والرقاب وفي سبيل الله وابن السبيل وزاد عن بشر والضيف ثم اتفقوا على ان لا جناح على من وليها ان يأكل منها بالمعروف ويعطى صديقا غير متمول فيه زاد عن بشر قال وقال محمد غير متاقل مالا . ثم اخرج ابو داود من طريق الليث عن يحيى بن سعيد عن صدقة عمر بن الخطاب قال نسخها لي عبد الحميد بن عبد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ( بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما كتب عبد الله بن عمر في تمغ ( فقص من خبره نحو حديث نافع قال ( غير متأمل ما لا فاعفا عنه من قره فهو للسائل والمحروم ) قال وساق القصة قال وإن شاء ولي تمغ اشترى من قره رقيقا لعمله وكتب معيقب وشهد عبد الله بن الارقم بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أوصي به عبد الله بن عمر بن الخطاب امير المؤمنين ان حدث به حدث ان تمغا وصرمة بن الاكوع والعبد الذي فيه والمائة سهم ورقيقه الذي فيه والمائة الذي أطعمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالوادي تليه حفصة ما عاشت ثم ذوي الرأي من اهلها أن لا يباع ولا يشتري ينفعه حيث رآه من السائل والمحروم وذوي القربى ولا حرج على من وليه إن أكل او اشترى رقيقا منه فذكر أبو داود كما ترى لعمر وثيقة البقرة وهما وثيقتان ذكرهما ابن ابي عمير بن شبة ففسخ عبد الحميد ليحيى بن سعيد كلا الكتابين وقته بين ذلك عمر بن شبة عن أبي عثمان المدني قال هذه نسخة صدقة عمر أخذتها من كتابه الذي عند آل عمر ففسختها حرثا حرثا ونصها الثاني يقتضي أن عمر كتب الرقبة في خلافته لأن معيقب كان كاتبه في زمن خلافته وقده وصفه فيه بأنه امير المؤمنين فيحتمل أن يكون وقفه اولاً في زمنه عليه السلام باللفظ وتولى هو النظر عليه الى أن حضرته الموت فكتب حينئذ ( قلت ) وتمغ بفتح المثلثة وسكون الميم والعين المسجدة وحكى النووي فتح الميم قال أبو عبيد البكري هي ارض تلقاء المدينة كنت لعمر وفي مراد الاطلاع تمغ بالفتح ثم السكون والذين معجزة موضع مال لعمر بن الخطاب وقفه وقيده بعض المناربة بالتحريك ه وفي النهاية تمغ وصرمة بن الاكوع

هالان معروفان بالمدينة كانا لعمر بن الخطاب فوقهما هـ وقيل المراد في  
 حديث عمر بالصرمة القطعة الخفيفة من النخل والابل هـ وفي نص الحبس  
 المذكور وهو من هو ايضاً عمر بالنظر في حبسه الى امرأة وهي بنته  
 حفصة وعند عمر بن شبة عن يزيد بن هارون عن ابن عون في آخر الوقف  
 وأوصى به عمر الى حفصة أم المؤمنين ثم الى الاكابر من آل عمر ونحوه  
 في رواية عبيد الله بن عمر في رواية الدارقطني ، وفي رواية ايوب عن  
 نافع عند احمد يلية ذو الرأي من آل عمر فكانه كان اولاً شرط ان النظر  
 فيه لذوي الرأي من اهله ثم عين عند وصيته لحفصة وقد بين ذلك عمر  
 بن شبة عن أبي غسان المدني قال هذه نسخة صدقة عمر أخذتها من كتابه  
 الذي عند آل عمر فلنسختها حرفاً حرفاً ( وهذا ما كتب عبد الله عمر  
 امير المؤمنين في تمم انه لحفصة ما عاشت تنفق ثمره حيث أراها الله فإن  
 توفيت فإلى ذوي الرأي من اهله ) ( أقول ) وقد أذكرتني وصية عمر رضي الله  
 عنه وجعله النظر في وقفه الى الاقرب فالاقرب من اهله وصية عالم الدنيا  
 الامام أبي عبد الله محمد بن مرزوق التلمساني شارح البردة فقد رأيت بخط  
 الحافظ أبي العباس احمد الوثرسي ناقلاً بعض فصول وصية ابن مرزوق  
 المذكور في تحبيس كتبه على اولاده ونص ذلك : إن جميع ما احتوت  
 عليه غرفتي التي لم أفارقها الا منذ ثلاثة ايام وما احتوى عليه مسكني  
 الآن من دواوين الكتب والمفردات والكراريس وسانر التأليف وما  
 هو معار عند الناس حسباً ذلك مقيد في ازمتي محبس علي من يتعاطى  
 العلم وعرف بالاشتغال به من ذريتي من اي جهة كانوا فينتفعون بمطالعة

ما يحتاجون اليه منها الا ان اولادي الذكور واولادهم اولى بالتقديم عند ازدياد حاجتهم الى ما يتالع منها كما ان الاولى فالاولى الاعلى فالاعلى من اولادي الذكور اولى عند ذلك ايضا وان متولي النظر في مكتبي المذكورة الاقرب فالاقرب والاعلم الادين فإن لم يجتمع الوصفان فالادين ثم الاعلم ثم الاقرب مع امانتها عليها فإن لم يؤمننا فالامين كيف كان هـ ومن خط الوثرسي نقلت واستفدت . ومن ثبت عنه الوقف من الصحابة سيدنا علي كرم الله وجهه في مسند احمد وغيره أن عليا قال لقد رأيتني وأنا رابط الحاجر على بطني من الجوع وإن صدقتي لتبلغ في اليوم اربعة آلاف دينار . وفي رواية اربعين الف دينار . وفي تهذيب الاسماء للنووي قال العلماء لم يرد به زكاة مال يملكه وإنما أراد الوقوف التي تصدق بها وجعلها صدقة جارية وكان الحاصل من غلتها يبلغ هذا القدر هـ وفي الام للشافعي أخرج الي والي المدينة صدقة علي بن ابي طالب وأخبرني انه أخذها من آل ابي رافع وانها كانت عندهم فأمرهم فقرئت علي هـ انظر الام ومما ثبت عنه الوقف من كبار الصحابة سيدنا عثمان بن عفان في طبقات ابن سعد انه ترك صدقات كان يتصدق بها ببراديس وخيبر ووادي القرى قيمة مائتي الف دينار . ومن ثبت عنه الوقف من كبار الصحابة سيدنا الزبير بن العوام فقد خرج ابن سعد في ترجمته من الابقات انه جعل دارا له حبسا على كل مردودة من بيته وانه أوصى بالثلث . ومن أوقف من كبار الصحابة سيدنا العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم فقد ترجم الحافظ محب الدين الطبري في ذخائر العقبى في ترجمة العباس بن عبد المطلب فذكر



صدقه رضي الله عنه بداره على المسجد الشريف النبوي ليوسعه عن كعب قال  
كان للعباس دار فلما أراد عمر توسعة المسجد قال العباس قد جعلتها صدقة  
على مسجد المسلمين قال الحافظ الطبري حديث صحيح وانظر ترجمته من  
طبقات ابن سعد . ومنهم أبو الدحداح الانصاري في الاستبصار لما نزلت  
( من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ) كان أبو الدحداح نازلا في حائط  
له هو واهله فجاء لامرأته فقال أخرجي فقد أقرضته ربي فتصدق بهاؤه  
على الفقراء . ومنهم الارقم بن ابي الارقم وهو السابع ممن أسلم في طبقات  
ابن سعد ان داره كانت بمكة على الصفا وهي الدار التي كان النبي صلى  
الله عليه وسلم يكون فيها اول الاسلام وفيها دعا الناس الى الاسلام ودعيت  
دار الاسلام تصدق بها الارقم على ولده وهذا نص الصدقة (بسم الله الرحمن  
الرحيم ها ما قضى الارقم في ربيعة ما حاز الصفا انها محرمة بمكانها . من  
الحرم لاتباع ولا تورث شهد هشام ابن العاص وفلان مولى هشام بن العاص  
به) ولم تزل بيد ولده صدقة قائمة فيها ولده يسكنون ويأجرون ويأخذون  
عليها حتى كان زمن ابي جعفر المنصور فأخذها منهم وابتاعها عليهم قهرا  
وظلما لاجل ميلانهم لحمد النفس الزكية لما قام عليه . ومن ثبت عنه  
الوقف من كبار الصحابة وسادات آل البيت فاطمة الزهراء رضي الله  
عنها غني الامم مشافعي اخبرني محمد بن علي بن شافع قال اخبرني عبد الله  
بن حسن بن - بن عن غير واحد من اهل بيته واحسبه قال زيد بن علي  
ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقت بمالها على بني هاشم  
والمطلب وان عليا تصدق عليهم وأدخل معهم غيرهم . (تنبيهان) الاول

في التوشيح للسيوطي فائدة أخرج أحمد عن ابن عمر قال اول صدقة  
 اي موقوفة في الاسلام صدقة عمر ، وأخرج عمر بن شبة عن عمر بن  
 سعيد بن معاذ قال سألتنا عن اول حبس في الاسلام فقال المهاجرون صدقة  
 عمر وقال الانصار صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم ه الثاني : قال بعضهم  
 الوقف من خصائص الاسلام فلا يعرف وقوعه في الجاهلية ه ( قلت )  
 اصل ذلك للامام الشافعي قال الوقف من الامور التي اختص بها الاسلام  
 ولم يبلغني ان الجاهلية وقفوا دارا او ارضا ولا يرد بنا الكعبة وحفر زمزم  
 لانه كان على وجه التفاخر لا التبرر ذكره النووي قاله الامير في ضوء  
 الشموع ونقل عن شيخه البليدي في حواشيه على الزرقاني على قول خ  
 او على بنيه دون بناته ان المنوي على الخصائص بحث في قول الشافعي  
 هذا بان وقف الخليل باق الى الآن وكانت مصر واقطاعها وقفا على  
 كنيسة الروم قال الشيخ الامير عقبه أقول انما ادعى الشافعي انه لم يثبت  
 عن الجاهلية ولم ينفع عن الانبياء ولا عن اهل الكتاب المتقدمين فهو  
 تخصيص نسي ه ( فائدة ) في حواشي العلامة الشمس محمد بن عرفة  
 النسوتي المالكي المصري على شرح الشهاب الدردري علي مختصر خليل  
 ص ٦٩ ج ٤ نقلا عن حاشية شيخ مشايخه العلامة المعمر الشمس محمد  
 البليدي المصري على ز على مختصر ه أنه كان في قيسارية فاس الف  
 أوقية من الذهب موقوفة للسلف فكانوا يردونها نحاسا فاضمحلت ه ومن  
 ذكر ذلك من فقهاء فاس الشيخ أبو عبد الله التاودي بن سودة في شرح  
 التحفة لدي قولها : الحبس في الاصول جائز وفي فتح ونصه : وقد كان

بقيدارية فاس دراهم موقوفة لاسلاف فلم يزالوا يتسلفونها ويردون فيها  
النحاس والنقص حتى اندرست هـ منه وهذا من اعظم ما يدلنا على الرقي  
في الزمن القديم وعملهم على تنشيط الزارع والتاجر ومديد المساعدة  
للفقير والصانع فهذا مما يستغناه أو يبايرون ولله في خلقه ما أراد من الشؤون.

### باب في المستوفى

(وهو الرجل يبعثه الامام ليقبض المال من العمال ويتخلصه منهم) -

(ويقدم به عليه)

في الصحيح عن بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث عليا الى خالد  
ليقبض الخمس قال ابن اسحاق وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
بن ابي طالب الى اهل نجران يجمع صدقتهم ويقدم عليه يحزيتهم وذلك سنة  
عشر كان في الكامل ففعل وعاد ولقي النبي صلى الله عليه وسلم بمكة في حجة الوداع  
(زقلت) وترجم في الاصابة لحاجب بن زرارة الدارمي التميمي فذكر  
انه عليه السلام بعثه على صدقات بني تميم انظر ص ٢٨٨ من ج ١ (زقلت)  
« تنبيه » وقع في قصة حجة الوداع من صحيح مسلم مقدم علي من سماعته  
قال القاضي اي من عماله في السعي في الصدقات ، وقال بعضهم في غير  
مسلم انه بعثه اميرا لاعمالا اذ لا يجوز استعمال بني هاشم على الصدقات  
وفي النساء عن البراء كنت مع علي حين امره النبي صلى الله عليه وسلم  
على الصدقات فصرح بأنه أمره ولم يقل استعماله ، قال القاضي ويحتمل  
انه ولي الصدقات احتسابا او أعطي عماله عليها من غير الصدقة . قال  
بعضهم السماية تستعمل في مطلق الولاية فلا تدل على الصدقات خصوصا .

( ز قلت ) ﴿ باب خروجه عليه السلام بنفسه الى البادية في ابل الصدقة ﴾  
 في ص ١١٢ من ج ٦ من مسند احمد عن عائشة قالت خرج رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم الى البادية الى ابل الصدقة فأعطى نساءه بعيرا بعيرا  
 غيري فقلت يا رسول الله أعطيتهن بعيرا بعيرا غيري فأعطاني بعيرا آدد صمبا  
 لم يركب عليه فقال يا عائشة أرفقي به فإن الرفق لا يخاط شينا الا زانه  
 ولا يفارق شينا الا شانه . ( ز قلت )

﴿ باب ذكر من وكله عليه السلام لحفظ زكاة رمضان ﴾  
 في سمط الجوهر الفاخر أنه عليه السلام وكل ذلك لابي هريرة .  
 ( ز قلت ) ﴿ باب ذكر من جعله عليه السلام على قبض مغائمه ﴾  
 كان عليها خزاعة بن عبد نهم ذكر ذلك في سمط الجوهر الفاخر .  
 ( ز قلت ) ﴿ باب من كان على خمسة عليه السلام ﴾  
 كان عليه عبد الله بن كعب الانصاري من بني مازن ابن النجار كما  
 في سمط الجوهر الفاخر ايضا ، وفي ترجمته من الاستبصار شهد بدرا وكان  
 على الفنائم يومئذ وشهد سائر المشاهد وكان على خمس النبي صلى الله عليه  
 وسلم فيها هـ

### ﴿ القسم السابع ﴾

﴿ في المالات الاخترازية وما أضيف اليها وفيه فصول ﴾  
 ( الموازن ) في صحيح مسلم عن جابر قال اشترى مني النبي عليه السلام بعيرا  
بأوقيتين وبدرهم او درهمين فلما قدم المدينة وزن لي ثمن البعير فأرجح

وفي سنن النسائي فدعا بيزان فوزن لي وزادني ، وفي أبي داود قوله عليه السلام للوزان زن وارجح ، وفي الاستيعاب أن أبا سفيان بن حرب أعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم من غنائم خيبر وكان شهدا معه مائة بعير وأربعين أوقية وزنها له بلال .

### ﴿ خازن الطعام ﴾

في الصحيح انه عليه السلام كان يبيع نخل بني النضير ويحبس لاهله قوت سنة ، وفي جامع الترمذي انه عليه السلام كان يعزل نفقة اهله سنة ومن المعروف عن الحسن عليه السلام انه قال اذكر انه عليه السلام حملني على عاتقه فأدخلني في غرفة الصدقة فأخذت ثمرة فجعلتها في في فقال أيتها أما علمت ان الصدقة لا تحمل لحمد ولا لآل محمد فأخرجتها من في .

### ﴿ الكيال ﴾

في الصحيح عن المقدم بن معديكرب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كبلوا طعامكم يبارك لكم فيه . وفي صحيح مسلم عن ابن عمر قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبرا شرا بشرط ما يخرج منها من تمر او زرع فكان يعطي ازواجه كل سنة مائة وسق ثمانون وسقا من تمر وعشرون وسقا من شعير . وفي مسلم عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابتاع طعاما فلا يبيعه حتى يكتاله . ( ز قلت ) بوب البخاري في كتاب البيوع باب ما يستحب من الكيل ثم ذكر الحديث

السابق قال في الفجر الساطع اي الطعام المكيل ويقاس عليه وزن الموزون وعد المعداد وقال على قوله يبارك لكم اي فيه كما عند غيره قال الحافظ الذي يظهر ان الحديث محمول على الطعام الذي يشتري والبركة تتحصل فيه بالكيل لامثال امر الشارع ه فالبركة الحاصلة فيه إما لسلامته من الجفاف او للتسمية عليه او لامثال امر الشارع وحديث عائشة الآتي المتضمن انها لما كالت طعامها في محمول على انها كالت الباقي من المخرج للنفقة واختباره واستكثار ما خرج منه فانتزعت منه البركة قاله ابن المنير ه [ ذكر اسماء الاوزان والاكياس الشرعية المستعملة على عهده عليه السلام ] وهي عشرة الدرهم والمدينار والمثقال والدانق والقيراط والاروقية والنش والنواة والرطل والقنطار .

### ذكر الدرهم واستعماله

قال أبو محمد عبد الحق بن علية في جواب سئله في سنة ٦١٦ قال أبو عبيد القاسم بن سلام عن بعض شيوخه ان الدراهم كانت على عهده عليه السلام على نوعين السوداء الدامية وزن الدرهم منها ثمانية دوانق والطبرية وزن الدرهم منها اربعة دوانق قال وكان الناس يذكرون بشـلمـين من الكبار والصغار قال أبو العباس العزفي قال أبو جعفر الداودي وذكر قول من قال إن الدرهم لم يكن معاوما في زمن النبي صلى الله عليه وسلم هذا قول فاسد لم يكن القوم ليجهلوا اصلا من أصول الدين فلا يعلمون فيه نصا وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج السعاة فلا يجوز أن يظن

بهم جهل مثل هذا ولم يأت ما قاله من طريق صحيح ، وقال أبو عمر بن عبد  
البر وعياض لا يجوز أن تكون الاوقية على عهد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بمهولة المبلغ من الدراهم في الوزن ثم يوجب الزكاة عليها وهو لا يعلم  
مبلغ وزنها وتقع بها البيوعات والانكحة وهذا يبين ان قول من قال  
إن الدراهم لم تكن معلومة الى زمن عبد الملك حتى جمعها برأي الفقهاء  
وهم وانما معنى ذلك أنها لم تكن من ضرب اهل الاسلام وعلى صفات  
لا تختلف وانما كانت مجموعات من ضرب فارس والروم وصغار وكبار او  
قطع فضة غير مضروبة ولا منقوشة بآنية ومغربية وبعد ذلك في أيام عبد  
الملك كرهوا الضرب الجاري من ضرب الروم فردوها الى ضرب الاسلام  
( ز قلت ) قال السوي في شرح المذهب الصحيح الذي يتعين اعتناؤه  
واعتقاده ان الدراهم الملققة في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت  
معروفة الوزن معلومة المقدار وهي السابقة الى الافهام وبها تتعلق الزكاة  
وغيرها من الحقوق والمقادير الشرعية ولا يمنع من هذا كونه كان هناك  
دراهم أخر اقل او أكثر من هذا المقدار فإطلاق النبي صلى الله عليه وسلم  
الدراهم محمول على المفهوم من الاطلاق وهو كل درهم ستة دنانير  
وكل عشرة سبعة مثاقيل وأجمع اهل العصر الاول فن بعدهم الى يومنا  
على هذا ولا يجوز أن يجمع على خلاف ما كان في زمن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين وأما مقدار الدرهم والدينار فقال الحافظ  
أبو محمد عبد الحق بن عطية في كتاب الاحكام قال ابن حزم بحث غاية

البحث عند كل من وثقت بتمييزه فكل اتفق على ان دينار الذهب بمكة وزنه مائتان وثمانية وعشرون درهما بالدرهم المذكورة هذا كلام ابن حزم وقال النووي بعد ابراده في شرح المذهب وقال غير هؤلاء وزن الرطل البغدادي مائة وثمانية وعشرون درهما واربعة اسباع الدرهم وهو تسعون مثقالا هـ بواسطة سبل الرشاد للشامي ، وقال أبو السعود الفاسي في املاآته على الصحيح على قوله في كتاب النكاح وزن نواة من ذهب المراد بالنواة قيل نواة التمر وقيل اسم لمقدار من الوزن كان عندهم كما هو عند غيرهم ولم تكن سكة عند النبي صلى الله عليه وسلم ولا أي بصر ولا عمر ولم يضرىوا سكة في الاسلام حتى ضربها عبد الملك بن مروان الا انهم كانوا يتعاملون بسكة فارس والروم وكان لهم من ذلك درهما فجُمع عبد الملك نصف هذا مع نصف هذا وجعله درهما واحدا هـ وقال الحافظ السيوطي في رسالته قطع المجادلة في تغير المعاملة قال الخطابي كان اهل المدينة يتعاملون بالدرهم وقت قدوم النبي صلى الله عليه وسلم ويدل عليه قول عائشة في قصة شرائها بريدة إن شاء اهلك أن أعدها لهم عدة واحدة فعدت الدرهم فأرشدهم النبي عليه السلام الى الوزن وجعل الوزن عيار اهل مكة وكان الوزن الجاري بينهم في الدرهم ستة دنانق وكنوا يتعاملون بها وهو درهم الاسلام في جميع البلدان وأما الدنانير فكانت تحمل اليهم من بلاد الروم ، وقال ابن عبد البر في التمهيد كانت الدنانير في الجاهلية واول الاسلام بالشام وعند عرب الحجاز كلها رومية تضرب في بلاد الروم عليها صورة الملك واسم الذي ضربت في ايامه مكتوبة بالرومية



وكانت الدراهم بأرض العراق وارض المشرق كلها كسروية عليها صورة كسرى واسمها فيها مكتوب بالفارسية ه وقال العزفي قال الخطاي كانت الدنانير تحمل اليهم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من بلاد الروم فكانت العرب تسميها الهرقلية ( قلت ) وهذه الدراهم مع اثبات صور ملوك الروم عليها كانوا في صدر الاسلام يصلون بها ويحملونها معهم ولا يتنزهون عن ذلك وقد كنت رأيت في سفري لتطوان عام ١٣٤١ درهما من هذه الدراهم الهرقلية منقوش عليها صورة هرقل ثم اشتريت بعد ذلك درهما رسم عليه اسم قيصر وصورته ولطه احد القياصرة المعاصرين لاول الاسلام ، وفي فتاوي الشهاب الفقيه احمد بن حجر الهيثمي جماعة ذكروا جواز حمل الدنانير التي تجلب من ارض الافرنج وعليها صورة حيوان حقيقة يقينا واستدلوا على ذلك بأنها كانت تجلب من عندهم في زمن السلف ولم ينهوا عن حملها في العمامة وغيرها لان القصد منها النقد لا تلك الصور ولتعذر ازالتها او تصورها قال فإذا جاز هذا في تلك الدنانير فجواز الكتابة في الورق الافرنجي أولى وإن تحقق ان فيه صورة حيوان ه وفي فتاوي الشهاب احمد الرملي الشافعي المصري انه سئل عن دنانير عليها صورة حيوان تامة أيجرم حملها كحرمة الثياب المصورة ويجوز الاستنجاء بها بناء على حرمة المضروبة ام لا فأجاب بأنه لا يجرم حملها ولا الاستنجاء بها فقد قال ابن العراقي عندي ان الدراهم الرومية التي عليها الصور من القسم الذي لا ينكر لامتهانها بالانفاق والمعاملة وقد كان السلف يتعاملون بها من غير تكبير فلم تحدث الدراهم الانلامية الا في

زمن عبد الملك بن مروان كما هو معروف هـ منها « تنبيه » = سبق أنه لم  
 يكن في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم سكة ولا زمن أبي بكر ولا  
 عمر والمعروف ان اول من ضرب السكة عبد الملك بن مروان ، قال  
 ابن سعد في الطبقات حدثنا محمد بن عمر الواقدي حدثنا عبد الرحمان بن  
 أبي الزناد عن أبيه قال ضرب عبد الملك بن مروان الدنانير والدرهم  
 سنة خمس وسبعين وهو اول من أحدث ضربها ونقش عليها ، وفي اوائل  
 العسكري انه نقش عليها اسمه ، وأخرج ابن عساكر عن المفيرة اول  
 من ضرب الدرهم الزيوف عبد الله بن زياد وهو قاتل الحسين نقله السيوطي  
 في اوائله والشامي في سيرته . ( أقول ) وربما يعكس عليه وعلى ما سبق  
 من ان الدرهم في الزمن النبوي لم تكن من ضرب اهل الاسلام ما وقع  
 في سنن أبي داوود وابن ماجه من حديث علقمة بن عبد الله عن أبيه قال  
 نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسر سكة المسلمين الجائزة بينهم  
 الا من باس بوب عليه ابن ماجه بقوله باب النهي عن كسر الدرهم  
 والدنانير وأبو داوود بقوله باب كسر الدرهم وأخرجه ايضا احمد والحاكم  
 في المستدرک . قال الحافظ الشوكاني في نيل الاوطار قوله سكة بكسر  
 السين المعجمة اي الدرهم المضروبة على سكة الحديد المنقوشة التي تطبع  
 عليها الدرهم والدنانير وقوله الجائزة بينهم يعني النافقة في معاملتهم وقوله  
 الا من باس كأن تكون زيوفا وفي معنى كسر الدرهم كسر الدنانير  
 والفلوس التي عليها سكة الامام لاسيما اذا كان التعامل بذلك جاريا بين  
 المسلمين كثيرا هـ وقال شيخ كثير من شيوخنا محدث المدينة المنورة

ومسندهما الشيخ عبد الغني بن أبي سعيد الدهلوي في حاشيته على سنن ابن ماجه المسماة انجاح الحاجة في الحديث النهي عن الكسر بثلاثة شرائط الاول أن تكون سكة الاسلام الثاني أن تكون رائجة والثالث أن لا يكون فيها باس وضرر على المسلمين فلو أزال سكة الكفار لم يكن موردا للنهي وكذا لو أزال السكة الغير الرائجة او المزيفة ه ونقله عنه الكنكوهي في التعليق المحمود على سنن أبي داوود وأقره وهذا كما ترى كالصريح في أنه كان للمسلمين في الزمن النبوي سكة مضروبة كانوا يتعاملون بها والله در صاحب العلامة السيد احمد بن محمد الحسني الشافعي المصري حيث قال في ص ١٨١ من نهاية الاحكام فيما للنية من الاحكام بعد أن ذكر حديث أبي داوود هذا ونحوه مقتضى هذا أن سكة المسلمين كانت معروفة ومستعملة في زمنه عليه السلام وليس ما يخالفه من الاقوال الدالة على أن سكة المسلمين لم تضرب الا في عهد عمر او في عهد من بعده اولى بالقبول منه الا بمرجح وأين هو ه بلفظه وفي تاريخ معمر الحديث لجرجي زيدان ص ١٣٨ أما النقود التي ضربت في عهد الخلفاء الراشدين فكانت نحاسية وفي غاية البساطة كما جرى في الشكل وليس عليها من الكتابة الا صورة الشهادة بالحرف الكوفي ولم تضرب النقود الفضية في الاسلام حتى أيام الخليفة عبد الملك ثم صور نقوده . وقد انتقده الرحالة الشيخ محمد امين بن الشيخ حسن الحلواني المدني في رسالته نشر الهذيان من تاريخ جرجي زيدان بقوله لم يثبت في الرواية الصحيحة ان احدا من الخلفاء الاربعة ضرب سكة اعلا الا علي بن أبي طالب فإنه ضرب الدراهم على

ما نقله صبحي باشا المورد لي في رسالة له وسم فيها صورة ذلك الدرهم وعزا ذلك الى لسان الدين بن الخطيب في الاحاطة ، وأما هذه الثلاثة المسكوكات التي رسمها جرجي زيدان فلا تثبت علي فرض وجودها لانه لم تكن عليها تواريخ دالة على زمانها واكبر شي . فيها دال على كذبها على الخلفاء كون احدها فيه صورة شخص وهذا محرم المداينة الاسلامية فكيف يفعل ذلك الخلفاء وكون هذه المسكوكات مزورة غير بدع عن الافرنج وبياعي الانتيكات ه انظر ص ٥ منه طبع لكنو بالهند فكان غاية جواب جرجي زيدان عن ذلك بأنه أخذ تلك الرنوم عن مؤلف افرنسي وأحال على ص ٢٦ من تاريخ مصر للارسانظر رد رنان على نشر الهذيان . وكأنهم لم يروه في المواهب الفتحية في علوم اللغة العربية للشيخ حمزة فتح الله المصري ص ١٥٢ ج ١ نقلا عن شرح العيني على البخاري انه نقل عن المرغيناني ان الدراهم كانت شبه النواة ودورت على عهد عمر لما بعث معقل بن يسار وحفر نهره الذي قيل فيه اذا جاء نهر الله بطل نهر معقل ضرب حينئذ عمر الدراهم على نقش الكسروية وشكلها باعيانها غير انه زاد في بعضها الحمد لله وفي بعضها محمد رسول الله وفي بعضها لا إله الا الله وحده على وجه وعلى الآخر عمر فلما بويج لعثمان ضرب دراهم نقشها الله اكبر فلما اجتمع الامر لمعاوية ضرب دنانير عليها تمثاله متقلدا سيفاً فلما قام عبد الله بن الزبير بمكة ضرب دراهم مدورة ثم غيرها الحاج ولما استقر الامر لعبد الملك بعد ابن الزبير ضرب الدنانير والدراهم في سنة ٧٦ من الهجرة ه ولا ما في رسالة النقود الاسلامية للمؤرخ الشهير

التقي المقرئ في أن فيها نحو ما ذكر عن المواهب باللفظ وزاد أن معاوية ضرب دنانير عليها تمثال متقلدا سيفاً وذكر أن عبد الملك بن مروان لما أمر الحجاج بضرب السكة ضربها وقدمت مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وبها بقايا الصحابة فلم ينكروا منها شيئاً سوى نقشها فإن فيه صورة وكان سعيد بن المسيب يبيع بها ويشترى ولا يعيب من أمرها شيئاً هـ  
انظر ص ٥ منها ونحوه في خلط مصر لوزير المعارف بمصر الشيخ علي بن مبارك باشا انظر ص ٦ من ج ٢٠ منها وقد ساق كل كلام المقرئ المذكور محتجاً به الشيخ عبد الغني التابلسي في شرحه على الطريقة المحمدية انظر ص ٤٩٩ ج ٢ ، ووقع في وفیات الاسلاف ص ٣٦١ ما نصه واقدم سكة في الاسلام فيما وجد ما ضرب في خلافة عثمان سنة ثمان وعشرين من الهجرة بقصة هرتك من بلاد طبرستان وكتب فيها بالخط الكوفي بسم الله ربي ، وفي خلافة علي سنة ٣٧ وكتب فيها ولي الله . وفي سنة ٣٨ و ٣٩ بسم الله ربي . وفي درهم بالخط الكوفي في جانب منها الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد وفي دورته محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وفي الجانب الآخر لا إله الا الله وحده لا شريك له وفي دورته ضرب هذا الدرهم بالبصرة سنة اربعين وفيها ضرب بدرجدر سنة سبعين وفي يزد سنة احدى وسبعين بالخط الكوفي بسم الله وفي الطرف الآخر بالخط البهاوي عبد الله بن الزبير امير المؤمنين وقيل اول من ضرب النقود مصعب بن الزبير سنة سبعين بامر أخيه عبد الله ونقل سعيد بن المسيب

وأبو الزناد أن عبد الملك أمر الحجاج بضرب الدراهم وتمييز المغشوش من الخالص سنة ٧٤ وقال المدائني سنة ٧٥ ثم أمر بضربها في النواحي سنة ٧٦ وهذه الدراهم ما وقع نظري عليها ولما نقلته عما نقله الثقات في هذا الشأن هـ ثم وجدته أخذ ذلك من تاريخ الوزير جودت باشا التركي الشهير فإنه نقل كل ما ذكر عن تاريخ واصف افندي وفيه أيضا ذكر واصف افندي أنه نقل عن التواريخ الموضوعة في اخبار سلاطين العرب أن عمر بن الخطاب ضرب سكة في عام ١٨ علي النقش الكبير وكتب على بعضها لا إله الا الله محمد رسول الله وعلى بعضها لا إله الا الله واسم عمر ثم قال الا أنه ثبت نقلا ان حضرة عمر لم يضرب سكة باسمه والرواية المذكورة يحتمل ان تكون غلطا حصل من السكة التي ضربها احد الاتراك بطبرستان المسمى عمر على المنوال السابق فالظاهر ان تاريخها المكتوب بالخط الجاهلي لم يتمكنوا من قراءته وأسندت الى حضرة عمر عند ما قرئ اسم عمر وكذلك السكة المنسوبة الى عبد الله بن الزبير لم يطلع عليها احد من اهل العلم ومن المسلم عند اهل العلم ان الذي أحدث ابتداء ضرب السكة العربية هو الحجاج ولا كن ظهر خلاف ذلك عند وجود الكشف الجديد في هذا الفن سنة ١٢٧٦ وذلك ان رجلا ايرانيا اسمه جواد أتى الى دار السعادة بسكة فضية عربية ضربت في البصرة سنة اربعين هجرية وأنا الفقير رأيتها بين المسكوكات القديمة الاسلامية عند صبحي باشا افندي مكتوب على احد وجهيها بالخط الكوفي الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد وفي دورتها محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين

الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وعلى الوجه الآخر لا إله الا الله وحده لا شريك له وفي دورتها ضرب هذا الدرهم بالبصرة سنة اربعين وتقل عن بعض المؤرخين انه ضرب على السكة صورة معاوية وخالد بن الوليد مقلدين سيفهما وتابعهما واصف افندي فأدرج ذلك في تاريخه ولا كن هذه الرواية المذكورة لم يصل نقلها الى درجة الثبوت والصحة ولا كن أنا الفقير رأيت على وجه الترتيب جميع المسكوكات الاموية المختلفة التي ضربت عندهم في دور الضرب من الذهب والفضة في كل سنة على الترتيب السابق من سنة ٧٢ الى تاريخ انقراض دولتهم سنة مائة واثنين وثلاثين هجرية فلم يكن على احدها اسم الخليفة ه راجع مقدمة التاريخ المذكور ص ٢٧٤ ووقع في رسالة لصديقنا الكاتب الكبير الاصيل السيد توفيق البكري الصديقي المصري في الموافقة بين الاعراف الاروبية والاعراف العربية منقولة في شرح كتابه صهاريج اللؤلؤ ص ٢٩٠ ان عمر بن الخطاب كان يستعمل الورق والجلود مكان النقود للحاجة وأنشد لابي تمام :

لم ينتدب عمر للابل يحمل من جلودها النقد حين عزه الذهب  
( أقول ) وبمكتبنا في قسم النقود دراهم مكتوبة بالكوفي عليها :  
لا إله الا الله محمد رسول الله وفي آخر الكتابة اسم علي يقطع الناظر المتأمل  
فيها وفي كتابتها ونقشها القديم انها لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه .  
« تمات » الاولى في اوائل الحافظ السيوطي اول من ضرب الدراهم  
في بلاد المغرب عبد الرحمن بن الحكم الاموي القائم بالاندلس في القرن

الثالث وإنما كانوا يتعاملون بما يحمل اليهم في الدراهم الزيوف ذكره  
الذهبي في تاريخه ونحوه نقل عن الذهبي الشامي في سيرته سبل الرشاد  
(قلت) وعبد الرحمان بن الحكم هذا هو عبد الرحمان الثاني بن الحكم بن  
هشام بن عبد الرحمان الاموي الداخل الى الاندلس سنة ١٣٨ وعلى كل  
حال فإن كان عني بالمغرب الاندلس فقط فذاك وإن كان يعني المغرب  
الاقصى او القطر الافريقي ففيه نظر لان الامام ادريس بن ادريس رضي  
الله عنهما قد كان ضرب السكة ايام خلافته آخر القرن الثاني من الهجرة  
قبل ولاية عبد الرحمان بن الحكم وقد عقد لذلك جدنا من قبل الام الامام  
احمد بن عبد الحلي الحلبي ثم الفاسي فصلا في كتابه الدر النقيس وهو الفصل  
٣٤ قال عنها أما درهم الامام ادريس بن ادريس فمكتوب على دائره  
محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره  
المشركون وتحت محمد رسول الله في الدائرة ادريس في الوسط ومحمد في  
سطر رسول الله في سطر وذلك بالخط الكوفي وفي الوجه الاخير مكتوب  
على دائره بسم الله ضرب هذا الدرهم سنة ١٩٨ انظر ص ٢٢١ من الدر  
النقيس طبعة فاس سنة ١٣١٤ ثم وجدت الحافظ السيوطي قال في تاريخ  
الخلفاء له عند الكلام على عبد الرحمان المذكور المتوفى سنة ٢٣٩ اول  
من نعم الملك بالاندلس من الاموية وكساه ابهة الخلافة والجلالة وفي  
ايامه أحدث بالاندلس ضرب الدراهم ولم يكن بها دار ضرب منذ فتحها  
العرب وإنما كانوا يتعاملون بما يحمل اليهم من دراهم اهل المشرق هـ  
فتظهر ان كلامهم في الاندلس ومولاي ادريس كان في العدة الثانية قال



الشيخ أبو سالم العياشي في شرح على نظمه لبوع ابن جماعة المسمى ارشاد  
 المتسبب الى فهم معونة المكتسب وأما الدرهم السني فقد وجدت عند  
 شيخنا سيدي عبد الوهاب الفاسي أسماه الله درهما ورثه عن والده مكتوب  
 عليه بالخط الكوفي انه ضرب بواسط سنة تسع ومائة وذلك في خلافة  
 هشام بن عبد الملك ، وقد نص المؤرخون على ان اول من ضرب السكة  
 في الاسلام عبد الملك بن مروان وانه بولغ في تحريرها وتحقيقها في  
 خلافة ابنه هشام فيكون هذا الدرهم من المضروب في أيام تجويد السكة  
 وقد ذكر سيدي العربي الفاسي وهو ممن يوثق به في مثل ذلك ويعتمد  
 عليه انه اختبر الدرهم المذكور بما قاله الفقهاء فوجده خمسين وخمسي حبة  
 بتحقيق كما قالوا وقد وزنت عليه درهما عندي صنعته من صفر بمعاينة  
 العدول واستخرج لي شيخنا سيدي عبد الوهاب من الدرهم وزن الدينار  
 الشرعي وهو ممن يرجع اليه في ذلك ، وقد ذكر أبو الحسن بن باق الاندلسي  
 في تأليف له ما يتحقق به المكيال الشرعي على وجه سهل لا يكاد أن يقع  
 فيه شيء مع مراعاته اختلافا . الرابعة في مكتبتنا كتاب نادر الوجود  
 اسمه : الدوحة المشبكة في ضوابط دار السكة لم أكن أعرف مؤلفه  
 حتى ظفرت به في مجموعة بأبي الجعد في دخولي لما الثاني عام ١٣٣٧ بخط  
 ابن أبي القاسم الرباطي شارح العمل فإذا هو الامام أبو الحسن علي بن يوسف  
 الحكيم ورتبه على ابواب : الباب الثالث في المعادن وكيفية توليدها  
 واستخراجها وتحصيلها ومنفعة كل منهم ، الباب الرابع في مقدار ما  
 ينظم فيها من نفيس الاحجار مع بقاء بهجة الصنعة من غير نقص لذلك ،

الباب الخامس في اول من ضرب الدينار والدرهم واما كس طبعها وضوابط  
سكتها ، الباب السادس في مقدار الدينار والدرهم الخاصين بنا  
( المغرب ) ، الباب السابع في التعامل بها صرفا ومراطة ، الباب الثامن  
فيما يجوز استعماله منها للحمل وغيره ، الباب التاسع فيما وعد به سبحانه  
من الثواب لمنفقها ، الباب العاشر في تسمية ما يحدثه المفسدون من  
غش السكة ، ويستفاد من آخر فصل من الباب السادس ان جد مؤلفه  
علي بن محمد الكومي الحكيم المديوني كان امين وناظر دار السكة بفاس  
على عهد السلطان أبي يعقوب يوسف بن عبد الحق المريني ، وتكلم في  
الفصل الثاني من الباب الخامس على اول من ضرب الدراهم واول من  
أقام دار الضرب بفاس وذلك ان صاحب الدرهم هو أبو عبد الله المهدي  
القائم بأمر الموحدين ثم قال وكان لمدينة فاس القرويين والاندلس دارا  
سكة فتقلها الخليفة أبو عبد الله الناصر بن منصور الموحدي لدار أعدها  
بقصبتها جريناها سنة ستائة وأعد بها مودما للاموال المنفقة بها ولطوابع  
سكتها فانظره فإنه مهم . الخامسة . كما ألف في الباب ايضا الحافظ السيوطي  
رسالة سماها قلع المجادلة في تغيير المعاملة وهي رسالة نفيسة في نحو كراسة  
ذكر في اولها ان ابن أبي شيبة أخرج في مصنفه عن كعب ان اول من  
ضرب الدينار والدرهم آدم عليه السلام وذكر في آخرها اثرا يرمي الى  
قطع المسكوكات النقدية وهو قوله أخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن  
المسيب قال قرض الدرهم والدينار من الفساد في الارض ه ( قلت ) وهو  
تقصير من الحافظ السيوطي رحمه الله فإن الاثر في موطا محمد بن الحسن

بواب عليه بقوله باب ما يكره من قطع الدرهم والدينار ثم قال أخبرنا مالك أخبرنا يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال قطع الورق والذهب من الفساد في الأرض قال محمد قطع الدراهم والدينار لغير منفعة هـ منها وعزا التقي المقرئ في رسالته في النقود الإسلامية قول ابن المسيب هذا إلى تحريج مسدد قال حدثنا خالد بن عبد الله قال حدثنا مالك عن ابن سعيد به فذكره وهو في طبقات ابن سعد بلفظ أنه سئل عن قطع الدراهم فقال هو من الفساد في الأرض انظر ص ١٠٠ ج ٥ وقد اختلف في معنى كلام سعيد فقليل كما في حاشية أبي الحسنات الكنوي مراد محمد من قطعها كسرها وإبطال صورها وجمالها مصوغا معروف وهو ما مال إليه القاري في شرح الموطأ وقال التقي المقرئ عقب الإثر المذكور يعني كسرها هـ وقال يبري زاده في شرح الموطأ عن ابن الأثير كانت المعاملات بها في صدر الإسلام عدا لا وزنا فكان بعضهم يقص أطرافها فنهوا عنه هـ انظر الكنوي وما نقله عن ابن الأثير هو له في النهاية على حديث أبي داود نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسر السكة الجائزة بين المسلمين إلا من بأس يعني الدينار والدراهم المضروبة أي لا تكسر أي من أمر يقتضي كسرها إما لردائها أو شك في صحة نقدها وكره ذلك لما فيه اسم الله وقيل لأن فيه إضاعة المال وقيل لأنها نهى عن كسرها علي أن تعاد تبرأ فأما للنفقة فلا وقيل كانت المعاملة بها في صدر الإسلام عدا لا وزنا فكان بعضهم يقص أطرافها فنهوا عنه هـ من النهاية واختصارها وربما يكون المراد من قولها استصالحها وعدم المصارفة بها

وباصلها رأسا كما هو الحال في زماننا هذا في كثير من جهات الكرة الارضية  
بعد الحرب الطاحنة الكبرى التي عمت العالم والله اعلم . السادسة ما ذكره  
السيوطي في اول من ضرب الدرهم والدينار نحوه في المواهب الفتحية  
عن شرح الامام التابلسي على الطريقة المحمدية اول من ضرب الدرهم  
والدينار آدم عليه السلام وقال لاتصح المعيشة الا بهما ه وهو في الحلية  
لايني نعم عن معاوية بن عبدالله الجعفي عن كعب الاحبار عزاهما الحلبي  
في الدر النفيس ثم وجدت في مسند أبي حنيفة رواية الحصكفي ان أبا  
حنيفة روى عن أبي سلمان قال اول من ضرب الدنانير على الذهب تبع  
واول من ضرب الدراهم تبع الاصفر واول من ضرب الفلوس وأدارها  
في ايدي الناس غروذ بن كنعان وفي القاموس التابعة ملوك اليمن الواحد  
ككسرى ولا يسمى به الا اذا كانت له حمير وحضرموت ودار التابعة  
بمكة ولد فيها النبي صلى الله عليه وسلم وانظر شرح المسند المذكور لابن  
سلطان ص ٢٧٨ ، وقد أفرد الاوزان والمكايل والنقود الشرعية بالتأليف  
جماعة من الاعلام منهم أبو محمد الحسن بن أبي الحسن علي بن محمد بن عبد  
الملك بن القطان له مقالة أملاها سنة ٦٤٧ وأبو محمد عبد الحق بن عطية  
وأبو بكر بن خلف الانصاري شهر بابن المواق وأبو العباس بن البنا  
وأبو العباس العزفي له كتاب اثبات ما لا بد لمريد الوقوف على حقيقة  
الدينار والدرهم والصاع والمد والتقى المقرئزي المصري ورسائله مطبوعة  
والشيخ عبد الرؤوف المناوي والشيخ مصطفى الذهبي المصري شيخ بعض  
شيوخنا المصريين والشيخ عبد القادر الخطيب الطرابلسي المدني ورسالة

الآخرين أيضا مطبوعة .

﴿ ذكر اسماء الاكيال المستعملة في عهده عليه السلام ﴾

وهي المد والصاع والفرق والفرق والوسق . أما المد فقد بوب البخاري عليه بقوله باب صاع المدينة ومد النبي صلى الله عليه وسلم ويركته وما قوارثه اهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن وأما الصاع ففي الموطن عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر في رمضان صاعا من تمر وصاعا من شعير على كل حر أو عبد ذكر أو أنثى من المسلمين قال في المشارق الصاع مكيال لاهل المدينة معلوم فيه اربعة امداد بمده عليه السلام . ( زقلت ) وفي القاموس نقلا عن الداودي معيارها الذي لا يختلف اربع حفنات بكفى الرجل الذي ليس بعظيم الكفين ولا صغيرها اذ ليس كل مكان يوجد فيه صاع النبي صلى الله عليه وسلم ه قال الفيروزبادي وجربت ذلك فوجدته صحيحا ه وفي لسان العرب صاع النبي صلى الله عليه وسلم الذي في المدينة اربعة امداد بدهم المعروف عندهم ه فيؤخذ من كلامهم ان الصاع النبوي كان موجودا الى زمانهم إن لم يكن بعينه فالمقيس عليه المحقق ، وفي تنبيه القافل لابي العباس احمد بن محمد بن مسعود التفجروني وهو اي صاع النبي صلى الله عليه وسلم اربعة امداد بمده عليه السلام . القباب الصاع هو كيل مدينة فاس في وقتنا هذا ، ورأيت للشيخ أبي القاسم الشاطبي الصاع مد مسح من امداد غرناطة ويعرف الانسان اربع حفنات بكفاي يديه . وعن الجراجي شارح المدونة قال أبو محمد

بن أبي زيد واحسن ما أخذنا عن المشايخ ان قدر مد النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يختلف فيه ولا يعدم في سائر الامصار اربع حفنات بحفنة الرجل الاوسط لا بالطويل جدا ولا بالقصير جدا ليست ببسولة الاصابع ولا بمقبوضها . قال أبو الحسن علي بن مسعود الرجراجي والذي قاله رضي الله عنه صحيح لا شك فيه عارضناه بما في ايدي الناس اليوم مما يزعمون انه مد النبي صلى الله عليه وسلم فوجدناه صحيحا لا شك فيه وقد كان عند شيخنا وقدوتنا شيخ الطريقة وامام الحقيقة أبو محمد صالح الله كالي مد غير بمد زيد بن ثابت بسند صحيح مكتوبا عنده فميرناه على هذا التعبير فكان مثل ذلك التقوية ه كلام التفجروني ومثله نقل عن الرجراجي ايضا الخطاب في شرح المختصر في فصل زكاة الفطر وما ذكروه عن المد الذي كان عند الشيخ أبي محمد صالح صحيح في مناهج التحصيل على المدونة في باب زكاة الفطر قال وكان عند شيخنا أبي محمد صالح مد زيد بن ثابت ولعل اليه رفع هذا الاسناد والله اعلم ه ولا زال المغاربة واهل الهند يتداولون الى الآن امداد امسلسلة (منها بيدي الآن) مد سلطان المغرب أبي الحسن المريني الذي كان أعده لخراج زكاة الفطر نص ما نقش بخارجه في الصفر الحمد لله أمر بتعديل هذا المد المبارك امير المسلمين أبو الحسن بن مولانا امير المسلمين أبي سعيد بن مولانا امير المسلمين أبي يوسف عبد الحق أيده الله ونصره على المد الذي أمر بتعديله مولانا أبو يعقوب نصره الله الذي عدل مده بمد الحسن بن يحيى البسكري بمد ابراهيم بن عبد الرحمن مده بمد أبي . علي بن يوسف الفواس الذي عدل مده بمد

الفقيه أبي جعفر احمد بن علي بن عزلون وعدل أبو جعفر مده بمد الفقيه  
 القاضي أبي جعفر احمد بن الاخطل وعدل أبو جعفر مده بمد خالد بن  
 اسماعيل وعدل خالد مده بمد أبي بكر احمد بن حنبل وعدل أبو بكر  
 مده بمد أبي اسحاق إبراهيم بن الشنيطر ومد أبي جعفر بن ميمون وكانا  
 عدلا مديهما بمد زيد بن ثابت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا  
 المد من ذخائر الملوك العظيمة الموجودة في مكتبتنا والحمد لله (كما عندي)  
 ايضا مد نقش عليه تاريخ صنعه سنة ١٢١١ بفاس وانه عدل على مدمولاي  
 احمد بن مولاي علي الادريسي على مد امير المومنين الحسن بن امير  
 المومنين أبي سعيد بن امير المومنين أبي يوسف بن عبد الحق المربني على  
 مد أبي يعقوب المنصور على مد الحسن بن يحيى البسكري نحو السند  
 السابق مع اختلاف يسير كما يوجد الآن مد آخر نقش عليه انه عدل  
 باسم الامير مولاي عبد الله بن السلطان مولاي اسماعيل العلوي وهو  
 عدله بمد ابن سعيد المرغتي السوسي بمد عدل لعبد المومن بن عبد المومن  
 سنة ٩٩٠ بمد عدل للفقيه أبي محمد عبد الله بن سالم سنة ٧١٠ بمد عدل للفقيه  
 أبي محمد عبد الرزاق سنة ٦٩٢ بمد عدل للفقيه أبي الحسن علي بن الحاج سنة  
 ٢١٣ بمد عدل للحاج الحسن بن يحيى البسكري بالسند السابق وتاريخ  
 صنعه سنة ١٣٥٠، كما ان اهل الحديث ببلاد الهند يتداولون ايضا امدادا  
 وصيغانا يرجع عيارهم للامداد المريضة المغربية منها كما وجدت بخط صاحبنا  
 المسند الرحالة الشيخ احمد أبي الخير بن عثمان العطار المكي الهندي في كناشة  
 انه وقف على ان يحدث الهند شيخ شيوخ شيوخنا الهنديين الشيخ محمد

اسحاق عدل مدا على مد الشيخ رفيع الدين القندهاري شيخ الشيخ محمد صالح الرضوي البخاري وهو بعد حافظ محمد حياة وهو بعد أبي الحسن بن محمد صادق السندي بعد أبي سعيد بن أبي يوسف بن عبد الحق بعد أبي يعقوب المريخي كما ذكر صاحبنا الشيخ أبو الخير المذكور في ترجمة شيخه المعمر الشاه علم الدين بن الشيخ رفيع الدين القندهاري العمري ان عياري الشيخ رفيع الدين المذكور قيل أخذ المد النبوي عن عبد القادر بن محمد سعيد الكردي المدني عن أبيه عن جده أبي طاهر الكوراني عن أبيه المتلا ابراهيم الكوراني بسنده ذلك قال وفي النفس منه شيء انظر حرف العين من كتابه النفع المكي من شيوخ احمد المي (قلت) وقد أشار الى القصد الديني من هذه الامداد من قال في ابيات وجدتها في كناية أبي العباس احمد بن عاشر السلاوي الحافي وهي:

فضائل ما حوى مد النبي	فلا تخفى على فهم الذكي
نبي وجهه بدر منير	بدا للناس في ظلم وغي
فأهدانا وأرشدنا سبيلا	سبيل الفضل والدين الرضي
فأول ما استفدنا منه علما	روينا عن الهادي السري
وذلك ان هذا المد أعني	به مد النبي الزمزمي
فأربعة به في الفطر تجزي	بحكم الشرع في نص جلي
وعن كفارة الايمان عشا	اذا أقسمت بالله العلي
فهذا مستفاد العلم منه	عظيم القدر مكيال النبي

ثم وجدت هذه الابيات بعينها منقوشة على مد كتب عليه انه صنع



لنصر بن عبد الكريم بن عبد الله بن الشيخ عام واحد بعد الالف وائه  
 عدله علي مد مفتي مرا كش أبي محمد عبد الواحد بن احمد الشريف الذي  
 عدل مده بفاس عام ٩٩٠ كما عدل مده هو بعد عدل سنة ٧١٠ للفقير عبد  
 الله بن سالم . ( قلت ) و كأن الامام الحجة أبا اسحاق ابراهيم بن موسى  
 الشاطبي صاحب المواقف المتوفى سنة ٧٩٠ لم يقف علي هذه الامداد  
 المحقة فلذلك نقل عنه الوثرسي في جامع المعيار وأبو العباس احمد بابا  
 السوداني في تكميل الديباج وبواسطة ترجمته من الاول صاحب الفجر  
 الساطع انه كان يقول أما شأن الرواية في هذه الاكيال المنقولة بالاسانيد  
 فلا يحصل منها شيء يوثق به ولا تحقيق وقد اختبرت ذلك فوجدت  
 الاكيال مختلفة متباينة الاختلاف وهي ذات روايات فإن أردتم كيلا  
 شرعيا مقولا عن شيوخ المذهب يدركه كل احد فالمد الشرعي حفنة  
 من البر او غيره بكلمتي اليد مجتمعتين من ذي يدين متوسلتين بين الصغر  
 والكبر فالصاع منها اربع حفنات وقد جربت انا ذلك فوجدته صحيحا  
 فهذا الذي ينبغي ان يعول عليه لانه مبني على اصل التقريب في الشرع  
 والتدقيقات في الامور غير مطلوبة شرعا لانها من التنطع والتكلف  
 فهذا ما عندي في القضية هـ ( قلت ) حكمه كما رأيت على الامداد التي  
 كانت راثجة ببلاده الاندلس فلم يعرف غيرها ، وعلى كل حال فالمد الذي  
 وجد مطابقا لما وزن به يكون صحيحا عنده وهو مد اهل فاس اذ ذاك  
 ولعله لم يقف عليه وقال فقيه فاس ومفتيها أبو العباس احمد بن قاسم القباب  
 المتوفى سنة ٧٧٩ في شرحه على قواعد عياض مانصه الصاع اربعة امداد

والمدرطل وثلك وهذا الصاع هو كيل مدينة فاس في وقتنا هذا هـ بحروفه  
وهو من اهل المائة الثامنة ونقله عنه ايضا المواق في شرح المختصر والتفجروني  
في تنبيه الغافل وابن الطيب في شرح المرشد وأقروه وبعد القباب قال  
الامام نادرة المغرب أبو عبد الله ابن غازي في حواشي الصحيح على قوله  
عليه السلام داعيا للمدينة واهلها اللهم بارك لهم في مكيالهم وبارك لهم  
في صاعهم ومدهم ما نصه من نعم الله على اهل مدينة فاس ان هذا المعيار  
النبوي المبارك هو الجاري عندهم ولا يخفى ظهور بركته الا على من  
أعنى الله بصيرته هـ وهو من اهل المائة العاشرة مات سنة ٩١٩ ووجدت  
العلامة المسند الضابط أبا زيد التمنقي في فهرسته المعروفة بالفرائد الجمة  
في استاد علوم الامة لما ترجم لاشياخ شيخه الصالح الرئيس أبي محمد عبد  
الله بن المبارك الاقاوي وعد منهم الفقيه الصالح احمد بن عبد الرحمن  
المجدالي انه سئل عن مد النبي صلى الله عليه وسلم فأجاب مبلغ علمنا وآخر  
نظرنا مع طول بحثنا ان من أراد معرفته تحقيقا ومعرفة مقداره عيانا  
فليعد من حبوب الشعير الوسط المقطوعات الاطراف اربعة وثلاثين ألف  
حبة واربعائة حبة وست حبات وخمسة حبة ثم يمتحن ويختبر بها الأصبع  
فاما ملا منها من غير رزم ولا تحريه فهو صاع النبي صلى الله عليه وسلم  
بلا مزية ولا تشكيك الى ان قال وانما أبلغني الى هذا العمل اني لما جئت  
من فاس المحروسة بالمد والصاع وبنصفه لقيت شيخنا الفقيه الجليل أبي  
علي الحسن بن عثمان بن عبد الله التاملي فقال لي هلا آتيتنا من فاس بصاع  
النبي صلى الله عليه وسلم وبمده فقلت له قد آتيت بهما بالنصف ففرح بذلك

فرجا بليغا وقال علي بها فقلت لصاحبي أخرجهما من حوائجنا فأخرجهما فلما نظر اليهما ضحك كالمتهزء وقال ورب الكعبة ما جئت بمسدة ولا بصاعه عليه السلام ولقد غلطوا فيهما غلطا فاحشا وكنت اذ ذلك معتقدا في فاس واهلها فقلت اتق الله ايها السيد كيف تنسب الغلط الى مدينة الاسلام والمسلمين وهذا طبع فيها وقد جعل القائم التحرير على التجاردين فلا ييمون صاعا ولا مدا حتى يزل طابعه فيه بعد امتحانه فقال لي رد الي رد الي بالك مثار غلظهم أنهم اعتمدوا قول الفقهاء في الموزون وطل وثلك فوزنوها من الاشياء الخفيفة أرايت لو وزنوها من التبن لكان اكبر واكبر فظهر لي صحة قوله فرجعت الى طلب التحقيق فاعتمدت فيما ذكرت على ما ذكره ابن راشد القفصي والصاع الذي جثت به من فاس في ملته ثمانية عشر قبضة ملئي هذا هو اثنتي عشر قبضة بينهما مقدار الثلث فن أراد الاحتياط فليخرج زكاة الفطر بالاكبر ويستهبر بلوغ النصاب بالاصغر ه ونحوه في ترجمة المجدد الي المذكور من طبقات أبي عبد الله الحضيكي السوسي ولا كن التمرقي المذكور وهو من اهل القرن الحادي عشر بعد ما نقل الجواب المذكور متعبا ومشتعا على اهل فاس بما لا يخلو عن شدة وجفوة لدى باب الاسانيد والمسلسلات من فهرسته المذكورة أثبت سند مد النبي صلى الله عليه وسلم معتمدا فيه وراجعا في عيارة الى عيار اعلام فاس كاليمني وغيره فقال ضربت مدي على مد شيخنا الامام القدوة أبي زكرياء يحيى بن عبد الله بن سعيد بن عبد المنعم وضرب مده على مد الفقيه أبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن اليميني بفاس المحروسة سنة ٩٩٠ وضرب

مده على الفقيه أبي محمد عبد الله بن سالم سنة ٧١٠ وضرب مده على مد  
 الفقيه الصالح أبي محمد عبد الرزاق سنة ٦٦٢ وضرب مده على مد الفقيه  
 أبي الحسن علي بن الحاج سنة ٦١٣ وضرب مده على مد الحاج الحسين بن  
 يحيى البكري الذي عدله بمد أبي اسحاق ابراهيم بن عبد الرحمان الحاحي  
 الذي عدله بمد الشيخ المرحوم أبي علي منصور بن يوسف القواس الذي  
 عدله بمد الفقيه أبي جعفر احمد بن عزلون الذي عدله بمد الفقيه القاضي أبي  
 جعفر احمد بن الاخطل الذي عدله بمد خالد بن اسماعيل الذي عدله بمد  
 أبي اسحاق بن شفيظر وبمد أبي جعفر احمد بن ميمون وكان عدلا مديهما  
 بمد زيد بن ثابت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال الامام أبو  
 سالم العياشي في شرحه المسمى ارشاد المتسبب على نظم مقدمة ابن جماعة  
 المسمى معونة المكتسب وبغية التاجر المحتسب مانعه مما ينبغي الاعتناء  
 به تحقيق المكيال والميزان الشرعيين لاداء الحقوق المتعلقة بذلك كالنصب  
 والكفارات والحدود والنفقات وقد عز تحقيق ذلك في زماننا لطول  
 العهد بزمان جريان ذلك ولكثرة الاختلاف في الموازين والمكاييل والسكك  
 باختلاف الازمان والبلاد وتحقيق ذلك كله يتوقف على امرين إما أن  
 يجد الانسان مكيالا شرعيا قيس على مكيال آخر بسند صحيح الى المد  
 النبوي او موزون بني على موزون كذلك وإما أن يستخرج ذلك مما قاله  
 العلماء من كون المد رطلا وثلاثا والرطل مائة وثمانية وعشرون درهما  
 والدرهم خمسون وخمس حبة والدينار عشرة اسباع الدرهم فأل الامر في  
 ذلك الى تحقيق الدرهم الشرعي فإذا تحقق انبنى عليه غيره بسهولة وقد

من الله علي بأن تيسر لي تحقيق المد النبوي والدرهم السني فالوجه الاول  
 مختبر بالوجه الثاني فصح أما المد فسألت شيخنا سيدي عبد القادر بن علي  
 الفاسي هل يوجد مد اليوم محقق على المد النبوي فقال لي لم أر في ذلك  
 امثل من المد الموجود عند امين القبابين بفاس وقد اجتهد سيدي احمد  
 بن علي السوسي علي أن يستخرج ذلك من اقوال العلماء فآل الامر الى  
 ان رجع الى هذا المد وقاس عليه مدا كان عنده وعدل عليه ثم أتيت بذلك  
 المد بعينه وبالذي قاسه عليه سيدي احمد السوسي فقتت عليهما مدا  
 صنع لي هناك من نحاس فثالمهما والمد المقيس عليه صنع بعد الستائة من  
 الهجرة وفيه مكتوب سنه الى زيد بن ثابت رضي الله عنه والسند  
 مكتوب عندي في محل آخر ه كلامه ، وقال أبو السعود الفاسي في املاآته  
 علي الصحيح في كتاب الكفارات مده صلى الله عليه وسلم الذي فيه مد طل  
 وثلاث اعظم بركة من مد هشام الذي فيه ثمانية اوطال ، فقله بمده يعني  
 مد المدينة وهو المد النبوي والذي بالقبابين بفاس عدل بالقيروان وفيه  
 مكتوب سنه وانه وضعه فلان علي مد فلان الى زيد بن ثابت وهو  
 ضرب علي المد النبوي فن أراد أن يخرج فليخرج به وعليه وضع سيدي  
 احمد بن علي لما لم يتحقق له شيء وزنا ولا كيلا بما قاله الفقهاء ه وبعده  
 في القرن الثاني عشر قال العلامة مؤرخ فاس أبو عبد الله محمد بن الطيب  
 القادري الحسني في شرحه على المرشد المعين اثر كلام القباب السابق مانصه  
 ورأيت في بعض التأليف ما يدل علي انه استمر كذلك الى المائة العاشرة  
 ثم زيد فيه وبلغت زيادته الى ان صار ثلاثة أصع في كل مد بتقريب وعليه

فالنصاب بوسق الوقت وسق واربعون مدا هـ منه في فصل الزكاة على قول ابن عاشر خمسة اوسق . ( وأقول ) قطع الله تلك اليد الاثيمة التي غيرت وزادت في المد القديم المقدس ما أجرأها وما اكبر المصيبة على هذه البلاد بها فلا رحم الله تلك العظام وأخزى الله ما كان تحت تلك الثياب ثياب العار والشنار ويمس عقبى الدار ، وقد رأيت أبا عبد الله العقباني في تحفة الناظر في حفظ الشماز وتغيير المناكر نقل عن جده الامام قاسم العقباني انه كان يعارض في الزيادة في صاعنا ( بتلمسان ) يوم أريدت الزيادة فيه عما كان قديما يعرف بالتاشفيني بهذا الذي بين ايدينا اليوم يعرف بالوهراني محتجا على من باحثه من الاصحاب بأن من اعظم المفاسد اعطاء الوظائف الظلمية به وخصوصا بعد ملك الثوار من العرب فكلما ياخذون بذلك المكيال المزاد في صحيفة الذي زاد فيه او أفتى بالزيادة فيه فانقطع الباحث ، قال ( الجد ولم يكن لي والحمد لله في تسويغ احداثه تانظ بينت شفة متى يسألني الله عن ذلك هـ ) قلت ( وقد كان صنع لي واحد بسلا قيس على مد ينسب لتعديل نخر سلا والمغرب أبي عبد الله محمد العياشي في القرن الحادي عشر نقش عليه سند متصل و كنت صحبته معي للمشرق فأعطيته في مصر لحبنا المعني الشهاب احمد الحسيني الذي أخبرنا انه دقق البحث في شأنه وقياسه على ما اختاره وحرره في كتابه نهاية الاحكام عن فقهاء المذاهب فوجده اعدل مد واضبطه وقله عاقبة الامور ، وللامام أبي الفرج الدارمي رسالة في الصاع والمد . ( ورأيت ) في القبروان عند مفتيه الشيخ محمد بن صالح الجودي رسالة للشيخ تاج الدين البكري

التونسي اسمها اعمال الفكر في تحرير الصاع النبوي باعمال النظر كما  
 للعلامة السيد محمد امين مرغني رسالة سماها كشف القناع عن تحرير الصاع  
 كما افرد بعض العلماء الفرنسيين الكلام على الامداد والصيغان واعتني  
 بنقل رسومهما بالفتوغراف أثبت فيها صورة الصاع المريني الذي عندي  
 والرسالة المذكورة مطبوعة بباريس ، وقف ايضا على آخر نهاية الاحكام  
 لصاحبنا الشهاب احمد الحسيني المصري فإنه حرر القول وأجاد في المكيال  
 والاوزان والدرهم الشرعية مما لا يوجد عند غيره والله اعلم ، كما ان كلمة  
 الاتصاف ان مباحث المكيال والاوزان والدرهم والدينار من كتاب  
 الخزاوي هنا لم أر اوعب منها ولا اجمع فيما رأيت ممن كتب في المسألة من  
 اهل المشرق والمغرب بحيث لو لم يشتمل كتابه الا عليها لكان جديرا  
 بالاعتبار ، وذلك انه عقد تحت باب ذكر اسماء الاكياس والاوزان  
 الشرعية عدة فصول اولها في قوله عليه السلام الوزن وزن اهل مكة  
 والمكيال مكيال اهل المدينة ، الثاني في معرفة الاوزان في عهده عليه  
 السلام ومعرفة اقدارها وهي عشرة ، ثم ترجم للدرهم بسبع مسائل الاولى  
 في ذكر استعماله الثانية هل كان معلوم القدر ام لا الثالثة في معرفة  
 مقداره الرابعة في الترجيح بين هذين القولين في عدة حبوب الدرهم  
 الخامسة في الدليل على استعمالهم حب الشعير في اوزانهم في الجاهلية  
 والاسلام السادسة في معنى تسمية الدرهم بالشرعي ، ثم ترجم للذكر  
 الدرهم والمقال ومعرفة مقداره وللقيراط واستعماله ومقداره والاقية  
 واستعمالها ومقدارها والنش واستعماله وقدره والنواة واستعمالها ومقدارها

والرطل واستعماله ومقداره والقنطار واستعماله ومقداره ثم ترجم لاسماء  
الاكبال المستعملة في عهده عليه السلام وهي المد والصاع والفرق والعرق  
والوسق وأوسع ايضا في استعمال كل ومقداره قفف عليه او على اختصاره  
لكاتبه فإذا ضم ما زدناه عليه هنا بما عنده صح افراد بمؤلف مستقل  
لا يكون افيد منه في الموضوع . ( خاتمة ) انما أطال الفقهاء في هذه  
المسألة محافظة على القدر الواجب اخراجه في زكاة الفطر ولانه نكره  
الزيادة على الصاع لان التحديد من الشارع فالزيادة عليه بدعت مكروهة كالزائد  
في التسبيح على ٣٣ قاله القرافي وبواسطة ابن الحاج على ميارة نقلت .

### ﴿باب في اتخاذ الابل والغنم﴾

ذكر ابن جماعة في مختصر السيرة له انه كان لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم من النعم الناقة التي هاجر عليها من مكة اشتراها من أبي بكر  
باربعائة درهم وكان له جل يقال له الثعلب وغنم يوم بدر جملا مهرفا لابي  
جهل وكانت له عشرون لقحة بالغابة على يريد من المدينة من طريق الشام  
يراح اليه صلى الله عليه وسلم كل ليلة بقريتين من البانها وكانت له خمس  
عشرة لقحة غرار كان يرعاها يسار مولى النبي صلى الله عليه وسلم وكان  
له سبع لقاح وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شياه عديدة منها سبعة  
اعتزتها من أم ايمن وغيرها عند غيرها ( زقلت ) في العتبية قال مالك بلغني ان  
عمر بن الخطاب اتخذ ابلا من مال الله يعطيها الناس يحجون عليها فإذا رجعوا  
ردوها اليه ، قال ابن رشد في البيان والتحصيل هذا من النظر الصحيح



مال الله لان اولي ما صرف فيه مال الله ما يستعان به على اداء فرائض  
الله فينبغي للامة أن يتأسوا به في ذلك ه منه .

### ﴿ ذكر الوسام ﴾

ترجم البخاري باب رسم الامام ابل الصدقة بيده وخرج فيه عن انس  
بن مالك قال غدوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبد الله بن أبي طلحة  
ليحنكه فوافيته في يده الميم يسم به ابل الصدقة ، وفي مسلم عن انس  
يحدث ان أمه حين ولدت انطلقت بالصبي الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ليحنكه قال فإذا النبي صلى الله عليه وسلم في مر يد يسم غمنا قال  
سبعة او اكثر علمي انه قال في أذنها . ( زقلت ) وفي ترجمة عكر اش  
بن دؤيب التميمي من طبقات ابن سعد قال قدمت على النبي صلى الله  
عليه وسلم بإبل الصدقة فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن توسم بميم  
ابل الصدقة وتضم اليها انظر ص ٥٢ من ج ٧ ووقع في حواشي الدر  
لاين عابدين الحنفي ص ٦٣٣ من ج ١ نقلا عن البرازية من كبار كتب  
الحنفية روى انه كان مكتوبا على انفاذ افراس في اصطبل الفاروق  
جنس في سبيل الله ه ثم نقل عن جواب لاين حجر الهيثمي فيه ان الفقيه  
ابن عجيل اليميني أفتى بجواز كتابة دعاء على الكفن للميت قال قياسا على  
كتابة لله في ابل الزكاة وأقره بعضهم وفيه اي القياس نظر انظر المختار  
على الدر المختار ثم وجدت مانقلا عن البرازية في طبقات ابن سعد انظرها  
﴿ في الهى يحميه الامام ﴾

في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم حى البقيع زاد أبو عبيد  
القاسم بن سلام في كتاب الاموال لحيل المسلمين قال عياض على عشرين  
فرسخا من المدينة وهو صدر وادي العقيق وهو اخصب واد هناك وهو  
ميل في يرد وفيه شجر ويتجيج حتى يغيب فيه الراكب ومتى ذكر البقيع  
بالباء دون اضافة فهو هذا ومن الحديثين من جعله بالنون والنقيم موضع  
كان ينقع فيه الماء وبه سمي هذا ( زقلت ) ترجم في الاصابة لعياض بن  
عبد الله الثقفى فذكر ان البخاري وابن منته أخرجا عن عبد الله بن عياض  
عن أبيه قال شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاه رجل من بهز بسل  
فقال ما هذا قال أهديته لك فقبله فقال احم لي بقيعي قال نعماء له  
وكتب له كتابا ، وفي تاريخ الخميس للديار بكرى لما ذكر ما انتقد الطاعنون  
على سيدنا عثمان قال الخامس قالوا انه حى شوق المدينة في بعض ما كان يباع  
ويشترى فقال لا يشتري منه احد النوبة حتى يشتري وكيله ويفرغ من  
شراء ما يحتاج اليه عثمان لعل ابله فهذا مما اختلق عليه وعلى تقدير صحة  
ذلك يحمل على انه فعله لابل الصدقة والحقة بحمى المرعى لها هـ

### ﴿ القسم الثامن ﴾

﴿ في سائر الممالات وفيه عدة ابواب ﴾

﴿ باب في المنفق على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ آمين صائره ﴾

في مختصر السيرة لابن جماعة كان بلال المؤذن على نفقات رسول الله

صلى الله عليه وسلم ٥ وفي سنن أبي داود والبيهقي عن عبد الله المحوزني  
قال لقيت بلالا بحلب فقلت يا بلال حدثني كيف كانت نفقة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ما كان له شيء وكنت أنا الذي ألي ذلك منه منذ  
بعثه الله حتى توفي وكان عليه السلام إذا أتاه الإنسان مسلماً يراه عارياً  
يأمرني فأزلق فأستقرض فأشتري له البردة فأكسوه وأطعمه ٥ وروى  
ابن المنذر في الأشراف في كتاب النفقات بسنده عن مسروق عن عبد  
الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنفق بلالا ولا تحش من ذي العرش أقلالاً  
 ( ز قلت ) وفي ترجمة مروان بن قيس الدوسي وتقصيره في امر الغلامين  
 وانهما شكيا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بلالا أن يقوم بنفقةهما  
 وفي ترجمة العباس بن مرداس من طبقات ابن سعد ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال فيه لا قتلن لسانك وقال لبلال اذا أمرتك ان تقطع لسانه فاعطه  
 حلة ثم قال يا بلال اذهب به فاقطع لسانه فاخذ بلال بيده ليذهب به فقال  
 يا رسول الله أيقطع لساني يا معشر المهاجرين أيقطع لساني يا المهاجرين أيقطع  
 لساني وبلال يهزله فلما أكثر قال انما أمرني أن أكسوك حلة أقطع بها لسانك  
 فذهب به فاء له حلة . وفي السيرة الشامية كان بلال يلي امر النفقة على  
 العيال ومعه حاصل ما يكون من المال ٥ ونحوه في حاشية الشبراملسي  
 على المواهب . وترجم في الاصابة لابي يزرر والد النجاشي فقال جاء وأسلم  
 وكان مع النبي عليه السلام في منوته ثم كان مع فاطمة ثم كان مع ولدها .

باب في الوكيل يوكله الامام في الامور المالية

في سنن أبي داود عن جابر بن عبد الله قال أردت الخروج الى خيبر  
فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا أتيت وكيلى فخذ منه خمسة  
عشر وسقا فإن انتهى منك آية فضع يديك على ترقوته . وترجم ابن فتحون  
في الذيل مروان بن الجعد الانصاري فقال كان امين رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على سهمان خيبر (السهمان جمع سهم) وهو النصيب . ( زقلت )  
وقد ترجمه في الاصابة وذكره بذلك فثلا عن ابن الكلبي . ( زقلت )  
﴿ باب في امر المصطفى الرجل ان يحبس السبايا والاموال في الغزو ﴾  
ترجم في الاصابة لمسعود القاري ( بالتشديد من غير همز من القارة )  
فقال كان على المغانم يوم خيبر فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحبس  
السبايا والاموال بالجعراة وقال كذا أورده أبو عمر مختصرا والذي في  
جمهرة ابن الكلبي عمر بن القاري استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
على المغانم يوم حنين .

﴿ باب في الرجل يبعثه الامام بالمال لينفذه فيما يأمره به ﴾  
( من وجوه مصارفة في غير الحضرة )

في سيرة ابن اسحاق قصة بعثه صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد  
بعد الفتح الى بني جذيمة وما أزهق من النفوس هناك وتأله عليه السلام  
من ذلك فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب فقال يا علي  
اخرج الى هؤلاء القوم فانظر في امرهم واجعل الجاهلية تحت قدميك  
نفخ علي رضي الله عنه حتى جاءهم ومعه مال قد بعث به رسول الله صلى

الله عليه وسلم فودى لهم الدماء وما أصيب لهم من الاموال حتى اذا لم  
 يبقى شيء من درهم ولا مال الا وداه بقيت معه بقية من المال فقال لهم  
 علي حين فرغ منهم هل بقي لكم دم او مال لم يؤد لكم قالوا لا فقال ابني أعطكم  
 هذه البقية من المال احتياطا لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما لا تعلم ولا  
 تعلمون ففعل ثم رجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره الخبر فقال  
 أحسنت وأصبت ، وفي سنن أبي داود عن عبد الله بن عمرو الخزازي عن  
 أبيه قال دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أراد أن يعثني بمال الى  
 أبي سفيان بمكة قبل الفتح فقال التمس صاحب الحديث . ( زقلت )  
 ترجم في الاصابة لسعد بن زيد بن مالك الانصاري فذكر انه هو الذي  
 بعثه المصطفى عليه السلام بسبايا من بني قريظة فاشترى بها من نجد  
 غيلا وسلاحا .

### ﴿ باب في ازال الوفد وفيه فصول ولها مقدمة ﴾

( زقلت ) قال هشام في سيرته قال ابن اسحاق لما افتتح رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم مكة وفرغ من تبوك وأسلمت ثقيف وبايعت ضربت  
 اليه وفود العرب من كل وجه حدثني أبو عبيدة أن ذلك في سنة تسع واثما  
 كانت تسمى سنة الوفود قال ابن اسحاق واثما كانت العرب تربص بالاسلام امر  
 هذا الحلي من قريش وذلك أن قريشا كانوا امام الناس وهاديهم واهل  
 البيت والحرم وصريح ولد اسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام وقادة العرب  
 لا ينكرون ذلك وكانت قريش هي التي نصبت الحرب لرسول الله صلى

الله عليه وسلم وخلافه فلما افتتحت مكة ودانت له قرش ودوخها الاسلام عرف العرب انه لا طاقه لهم بحرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلوا في دين الله افواجا يضربون اليه من كل وجه هـ

﴿ فصل في اتخاذ الدار لتزول الوفد في زمانه عليه السلام ﴾

( وبنائه صلى الله عليه وسلم فيها بنفسه )

( زقلت ) في الوفاء للسيد السهمودي ص ٥٥٥ من ج ١ ذكر ابن شبة في دور بني زهرة ان من دور عبد الرحمان بن عوف التي اتخذها الدار التي يقال لها الدار الكبرى دار حميد بن عبد الرحمان بن عوف وانما سميت بالدار الكبرى لانها اول دار بناها احد المهاجرين بالمدينة وكان عبد الرحمان يتزل فيها ضيوف رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت تسمى ايضا دار الضيفان فسرقت فيها بعض الضيفان فشكى ذلك عبد الرحمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بنى عليه السلام فيها بيده فيما زعم الاعرج هـ منها واختصر ذلك السهمودي في خلاصة الوفا راجع ص ١٨٧ منها . ذكر أبو الربيع الكلاعي في الاكتفاء عن الواقدي

ان حبيب بن عمرو كان يحدث قال قدمنا وفد سلمان على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن سبعة نفر فانتبهنا الى باب المسجد فصادفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خارجا منه الى جازة دعي لها فلما رأيناه قلنا يا رسول الله السلام فقال رسول الله وعليكم السلام من انتم قلنا قوم من سلمان قدمنا عليك لتبايعك على الاسلام ونحن على من ورائنا من قومنا فالتفت الى

ثوبان غلامه ققال أنزل هؤلاء حيث ينزل الوفد فخرج بنا ثوبان حتى انتهى بنا الى دار واسعة وفيها نخل وفيها وفود من العرب واذا هي دار رملة بنت الحارث التجارية وساق الحديث . (زقلت) وقد ترجم في الاصابة لحبيب بن عمرو المذکور وأورد قصته هذه وساق سند الواقدي فيها وأفاد ان قدومه كان في شوال سنة عشر من الهجرة ، وذكر ابن اسحاق ايضا في خبر بني قريظة انه لما حكم فيهم سعد بن معاذ حبسوا في دار رملة بنت الحارث التجارية ، وذكر ابن فتحون انه نزل فيها وقدقيم عيينة بن حصن ومن معه . وذكر الطبري انه نزل عندها ايضا وقد بني كلاب وهم ثلاثة عشر رجلا . وترجم في الاصابة للحارث بن عوف المزني المشهور من فرسان الجاهلية فذكر عن الواقدي عن اشياخه قالوا قدم وفد بني مرة ثلاثة عشر رجلا : يسهم الحارث بن عوف وذلك منصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك فتركوا بدار بنت الحارث الخ . وذكر في طبقات ابن سعد لدى كلامه على وفد بني حنيفة فأنزلوا دار رملة بنت الحارث وأجريت عليهم ضيافة فكانوا يوتون بغداد . وعشاء مرة خبزاً ولحماً ومرة خبزاً ولبناً ومرة خبزاً وسمناً . وفي المواهب وقدم الوفد المذكور وفد بني حنيفة وفيهم مسيلمة الكذاب فكان منزلهم في دار امرأة من الانصار من بني النجار قال الزرقاني منزلهم بفتح الميم والزاي مصدر ميمي اي نزولهم مضاف لفاعله ويجوز ضم الميم مع فتح الزاي ايضا من اضافة المصدر لمفعوله فيفيد ان النبي او احدا صحابه أمر بإئزازهم . وقد ضبط البرهان الزاي بالفتح وسكت عن الميم فيشمل الضبيلين وان كسر الزاي مع فتح الميم

اسم للموضع فكأنه ليس مراداً هنا لايهامه موضعاً معيناً من الدار مع ان المراد مجرد النزول دون تعيين محل وقوله في دار امرأة من الانصار من بني النجار هي كما قال الحافظ رمة بنت الحلت بدال بعد الحاء المهملة لا يراء قبلها الف كما عند ابن سعد وغيره والحلت هو ابن ثعلبة بن الحلت بن زيد الانصارية كانت دارها دار الوفود وهي صحابية زوجة معاذ بن عفراء انظر الفتح ومقدمته والرد على السهلي في زعمه خلاف ذلك وما سبق عن الزرقاني من انها رمة بنت الحلت بالدال ربما يناق في ما سبق مكرراً من انها بنت الحارث بالراء وقد ذكر في الاصابة والذهبا بالوجهين راجع ترجمتها في ص ٨٤ من جزء النساء . وقد جرى على ذلك سيدنا عمر فإنه أقام في خلافته دور الضيافات وأدر عليها الارزاق وجعل فيها الدقيق والسويق والتمر وما يحتاج اليه يعين به المنقطع ووضع فيما بين مكة والمدينة في الطريق ما يصلح من ينقطع به وفعل مثل ذلك بين الشام والحجاز انظر سيرته رضي الله عنه .

﴿ فصل في انزال الوفد في قبة ضربت لهم في زمانه عليه السلام ﴾

قال ابن اسحاق في السيرة قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة من تبوك في رمضان وقدم عليه في ذلك الشهر وقد ثقيف وذكر حديث قدمهم وفيه ولما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عليهم قبة في ناحية مسجده كما يزعمون فكان خالد بن سعيد بن العاص هو الذي يمشي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ز قلت ) ساق قصة هؤلاء



في الاصابة في ترجمة سعيد بن رقاعة الثقيفي وعزاها لابن منده وفيها ايضا في ترجمة علقمة بن سفيان عن تخريج يونس بن بكير في زيارات المغازي عن علقمة قال كنت في الوفد من تقيف فضربت لنا قبة فكان بلال ياتينا بنفطرا من عند النبي صلى الله عليه وسلم وقال أخرجه البخوي والتبراني من طريق يونس قال الزرقاني في باب الوفد من شرح المواهب على قوله ضرب عليهم قبة اي خيمة في ناحية المسجد لكي يسموا القرآن ويروا الناس اذا صلوا .

❦ فصل في انزال الوفد عند بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ❦

روى قاسم في الدلائل عن اوس بن حذيفة قال قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد تقيف فزل الاحلاف على المغيرة بن شعبه وأنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بني مالك في قبة فكان ياتينا كل ليلة ونحوه في سنن أبي داود . ( ز قلت ) وعزاه الحافظ الشامي في سيرته لابن أبي خيشمة عن يحيى بن عبد الله بن اوس عن جده ، وفي طبقات ابن سعد ان وفد تقيف نزل من كان منهم من الاحلاف على المغيرة بن شعبه فأكرمهم وضرب النبي صلى الله عليه وسلم لمن كان فيهم من بني مالك قبة في المسجد فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ياتيه كل ليلة بعد العشاء فيقف عليهم ويحدثهم حتى يروح بين قدميه ويشكو قريشا وينذكر الحرب التي كانت بينه وبينهم ، وذكر في الطبقات ايضا في ترجمة عبد القيس ان وفد عبد القيس أنأخوا راحلهم على باب رملة بنت الحدت وكذلك كان الوفد

يصنعون فكانت ضيافة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم تجري عشرة ايام ، وذكر في الاصابة قصة قدوم وفد نجران وهم اربعة عشر رجلا من اشرافهم نصارى فأتوهم عليه السلام دار أبي ايوب الانصاري ، وترجم فيها ايضا لعبد الرحمن بن أبي مالك الحمداني فذكر انه قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وأُتِلّه على يزيد بن أبي سفيان ، وترجم فيها ايضا لقيس بن عاصم احد دهاة العرب فذكر قصة وروده على النبي صلى الله عليه وسلم واسلامه فسأله النعمان بن مقرن فقال يا رسول الله ائذن لي ان يكون منزله على أمي قال نعم ، وفي ترجمة يزيد بن عبيد السلمي من الاصابة ان ابن شاهين خرج في الصحابة لما قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك أتاه وفد بني فزارة فيهم خارجة بن حصين والحارث بن قيس وهو اصغرهم فتلوا في دار رملة بنت الحرث وهذا مرسل ، وفي ترجمة أبي صفرة الازدي من الاصابة ما يدل على ان أبا بكر في ايام خلافته كان ينزل الوفود في هذه الدار ايضا ، وترجم فيها ايضا لام شريك فذكر انه وقع في صحيح مسلم وأم شريك امرأة غنية من الانصار عظيمة النفقة في سبيل الله تعالى يتزل عليها الضيفان ، وفي طبقات ابن سعد ان يحنه بن روبة ملك ايلة لما أقبل مع اهل الشام واليمن والبحر على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بإنزاله عند بلال ، وفي در السحابة حين ترجم لعثمان بن قيس بن أبي العاص التميمي فقال عنه هو اول قاض بمصر وكان شريفا سريا قال في مرآة الزمان هو اول من بنى بمصر دارا للضيافة للناس .

﴿ فصل في ذكر من ولي النظر في امر الوفود في زمنه عليه السلام ﴾

قد تقدم قبل ان خالد بن سعيد بن العاص كان يمشي بين وفد ثقيف

وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم . (زقلت) وكانوا لا يطعمون طعاما

ياتيهم من عنده صلى الله عليه وسلم حتى يأكل منه خالد نقله الزرقاني في

شرحه على المواهب وفيه ايضا نقلا عن ابن اسحاق ان بلالا كان ياتيهم

بفطرمهم وسجورهم في الايام التي صاموها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

من رمضان وان النبي عليه السلام أمر ثوبان غلامه بإنزال وفد بني سلمان

في الدار التي ينزلها الوفود ، وفي طبقات بن سعد لدى كلامه على وفد

تجيب ان النبي صلى الله عليه وسلم رحب بهم وأكرم منزلهم وجباهم وأمر

بلالا أن يحسن ضيافتهم وجوائزهم وأعطاهم أكثر مما كان يحيز به الوفد

وفيها ايضا ان وائل بن حجر القيل احد ملوك اليمن لما ورد على النبي

صلى الله عليه وسلم مسلما أمر صلى الله عليه وسلم معاوية ان ينزله فأنزله

منزلا بالحيرة ووقعت له معه قصة عجيبة انظرها في الطبقات . ( زقلت )

﴿ امره عليه السلام بالزاد للوفود ﴾

روى البيهقي عن النعمان بن مقرن المزني قال قدمنا على رسول الله

صلى الله عليه وسلم اربعمائة رجل فلما أردنا أن ننصرف قال يا عمر زود

القوم قال ما عندي الا شيء من تمر ما أظنه يقع من القوم موقعا قال

انطلق فزودهم فانطلق بهم فأدخلهم منزله ثم أصعدهم الى عليا ( بكسر

العين وضما غرة ) فلما دخلنا اذا فيها من التمر مثل الجمل الاورق ( مافي

لونه بياض الى سواد وهو غليظ الابل ) فأخذ القوم منه حاجتهم قال النعمان

و كنت في آخر من خرج فنظرت وما أفقد موضع تمر من مكانها معجزة

نبوية انظر ص ٤٣ من شرح المواهب في سفر الوفود . ( زقلت )

﴿ جوائزهم عليه السلام للوفود ﴾

بوب البخاري في كتاب الجهاد باب جوائز الوفود وخروج عن ابن عباس أوصى النبي صلى الله عليه وسلم عند موته بثلاث منها وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم ه وفي طبقات ابن سعد أجاز رسول قروة بن عمرو الجذامي عامل قيصر على عمان باثني عشر أوقية ونش قال وذلك خمسمائة درهم انظر ص ١٨ ج ١ من القسم الثاني ، وفيها ايضا ان وفد تميم لما وردوا علي رسول الله أمر لهم بالجوائز كما كان يحجز الوفد وذكر ان امرأة من بني النجار قالت أنا أنظر الى الوفد يومئذ ياخذون جوائزهم عند بلال اثني عشرة أوقية ونشا ، قلت وقد رأيت غلاما أعطاه يومئذ وهو اصغرهم خمس اواق يعني عمرو بن الاثم ، وفيها ايضا ان وفد عبد القيس لما قدموا عليه عليه السلام أمر لهم بجوائز وفضل طيهم عبد الله الاشج فأعطاه اثني عشر أوقية ونشا ، وفي المواهب ان وفد بهرام وهم قبيلة من قضاة وكانوا ثلاثة عشر رجلا أقاموا اياما ثم ودعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر لهم بجوائز قال الزرقاني لم يبين قدرها ه وفي المواهب ايضا ان وفد غسان وكانوا ثلاثة عشر نفرا فأسلموا وأجازهم عليه السلام بجوائز وانصرفوا وذكر فيها ايضا وفد سلامان بطن من قضاة كانوا سبعة نفر فأمر لهم بالجوائز ذكر الزرقاني فأعطيت خمس اواق فضة لكن رجل منا واعتذر الينا بلال وقال ليس عنده مال اليوم فقلنا ما أكثر هذا واطيبه ، وترجم فيها ايضا لوفد عامر بطن من الازد باليمن وكانوا عشرة فأقروا بالاسلام

وكتب لهم كتابا فيه شرائع الاسلام وأمر أبي بن كعب ان يعلمهم القرآن وأجازهم عليه السلام ، قال الزرقاقي كما كان يحيز الوفود وهو تشبيه في اصل الجائزة لانه لم يكن له جائزة مخصوصة وانما يدفع ما اتفق وجوده وهو متفاوت قلة وكثرة فقد أجاز بخمس اواق وبشر وبأثني عشر وبأزيد وفي طبقات ابن سعد لدى الكلام على وفد بني حنيفة فلما أرادوا الرجوع الى بلادهم أمر لهم النبي صلى الله عليه وسلم بجوازهم خمس اواق لكل رجل فقالوا يا رسول الله إنا خلفنا صاحبنا لنا في رحالنا يصورها لنا وفي ركابنا يحفظها علينا فأمر له بمثل ما أمر به لأصحابه وقال ليس بشركم مكانا لحفظه ركابكم ورحالكم وكان الرجل المذكور مسيلمة الكذاب وفي الطبقات ايضا لدى ترجمة اشيج عبد القيس وأمر عليه السلام للوفد بالجوائر وفضل عليهم عبد الله الاشبح فأعطاه اثني عشر أوقية ونشا وكان ذلك اكثر مما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيز به الوفد وانظر في السبل للحافظ الشامي رحمه الله .

### ❦ باب تجهله عليه السلام للوفود واجازتهم ❦

أخرج ابونعيم والواقدي عن جندب بن مكية ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قدم عليه الوفد لبس احسن ثيابه وامر اصحابه بذلك فرايته وقد عليه وفد كندة وعليه حلة يمانية وعلى ابي بكر وعمر مثله ساقه ابن الهندي في الكنز في الوفود وهو في طبقات ابن سعد في ترجمة جندب بن مكية ، ولمحمد بن عمر الاسلامي شيخ ابن سعد كتاب الوفود قال الحافظ الشامي في سيرته وفيه فوائد لم يلها ابن سعد ه وانظر ترجمة علقمة

بن سفيان من الاصابة . ( زقلت )

❦ باب في الخانات ( الفناحق ) لنزول المسافرين ❦

قد استنبط بعضهم ذكر الخانات من قوله تعالى ( ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة ) ذكره غير واحد منهم الروضي في شرح الانموذج . وفي طبقات ابن سعد والتخذ عمر دار الرقيق وقال بعضهم الدقيق فجعل فيها الدقيق والسويق والتمر والزبيب وما يحتاج اليه يعين به المنقطع والضيف ينزل بعمر ووضع عمر في طريق السبل ما بين مكة والمدينة ما يصلح من ينقطع به ويحمل من ماء الى ١٠٠ ص ٢٠٣ ج ٣ وفيها ايضا ان عمر استأذنه اهل الطريق لينون ما بين مكة والمدينة فأذن لهم وقال ابن السبيل احق بالما والثقل ص ٢٢٠ ج ٣ .

❦ باب في المارستان ( دارالمرضى المستشفى اليوم ) وقيام النساء ❦

( الصحابييات به في زمنه عليه السلام )

( زقلت ) قال الجوهري في الصحاح المارستان بيت المرض معرب عن ابن السكيت قال زاهد العلماء أبو سعيد نصر بن عيسى اول من اخترع المارستان وأوجده بقراط وذلك انه عمل بالقرب من داره من بستان كان له موضعا مفردا للمرض وجعل فيه خدما يقومون بجدواتهم في صحيح مسلم عن عائشة أصيب سعد يوم الخندق رماء رجل من قریش فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد خيمة يعود منه قريب وقال ابن اسحاق في السيرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جعل سعد بن معاذ في خيمة

لامرأة من اسلم يقال لها ربيعة في مسجده عليه السلام كانت تداوي  
الجرحي وتحبس نفسها على خدمة من كان فيه ضيعة من المسلمين . ( زقلت )  
 فهذا اوسع ما علمنا عن المستشفيات في حياته عليه السلام . واول من بنى  
المارستان من ملوك الاسلام الوليد بن عبد الملك سنة ٨٨ وجعل فيه  
الاطباء وأجرى فيها الاتفاق وأمر بحبس المجذومين ليلا يخرجوا وأجرى  
عليهم الاتفاق وعلى العميان . ( زقلت ) ولا شك ان معنى ذلك ان الوليد  
 هو اول من اجتهد في توسعته وزخرفته والقيام بما يلزم له على حبه سعة  
 المال والمال في زمنه والا ففى الاصابة ربيعة الانصارية او الاسلامية  
 ذكرها ابن اسحاق في قصة سعد بن معاذ لما أصابه السهم بالخنندق فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوه في خيمة ربيعة التي في المسجد حتى  
 أعوده من قريب وكانت امرأة تدوي الجرحي وتحبس بنفسها علي  
 من كانت به ضيعة من المسلمين . وقال البخاري في الادب المفرد حدثنا  
 ابو نعيم حدثنا ابن الفسيل عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبيد  
 قال ولما أصيب اكحل سعد يوم الخندق فقبل حولوه عند امرأة يقال لها  
 ربيعة وكانت تدوي الجرحي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
 مر به يقول كيف أصبحت كيف أصبحت فيخبره . واورده في التاريخ  
 في قصة وفاة سعد وسنده صحيح واورده المستغفري من طريق البخاري  
 وابو موسى من طريق المستغفري ه وفي الاصابة ايضا في حرف الكاف  
 كعبيبة بنت سعيد الاسلامية فذكرها بنحو ذلك وكانت أخت ربيعة .

﴿ باب في الطيب ﴾

ذكر ابن الجوزي في صفوة الصفوة عن هشام بن عروة قال عروة لعائشة يا أمته لا أعجب من علمك بالشعر وانت ابنة أبي بكر وكان أعلم الناس ولا كن أعجب من علمك بالطلب فضربته على منكبه وقالت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسقم عند آخر عمره فكانت تقدم إليه وفود العرب من كل وجه فینعت لهم الانعامات فكنت أعالجه فمن ثم (زقلت) وفي ترجمتها من الإصابة قال هشام بن عروة عن أبيه ما رأيت أحدا أعلم بفقهِ ولا بطب ولا بشعر من عائشة . وفي الأحكام النبوية لابي الحسن بن طرخان الحموي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يديم التعطب في حال صحته ومرضه أما في صحته فباستعمال التدبير الحافظ لها من الرياضة وقلة المتناول واكله الرطب بالقتاء والرطب بالبطيخ ويقول يدفع حر هذا برد هذا وبرد هذا حر هذا واحال عينيه بالأنثد كل ليلة عند النوم وتأخير صلاة الظهر في زمن الحر القوي ويقول أبردوا بها وأما تداويه في حال مرضه فتأبى بما روي من ذلك في الاخبار الصحيحة منها عن عروة عن عائشة قالت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرت اسقامه وكان يقدم عليه اطباء العرب والعجم فيصفون له فتعالجه . وعنها قالت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسقم عند آخر عمره او في آخر عمره وكانت تقدم عليه وفود العرب من كل وجه فتنتع له الانعامات فكنت أعالجه بها . فثبت حيثنذ ما ذكرناه من تداوي رسول الله صلى الله عليه وسلم



ومداومة تطيبه في حال صحته ومريضه وأمر بالمداواة في عدة احاديث صحيحة ه وفي المواهب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يراعي صفات الاطعمة وطبائنها ويراعي استعمالها على قاعدة الطب فإذا كان في اجد الطعامين ما يحتاج الى تحسين وتعديل لحرارته كسره وعدله وهذا اصل كبير في المركبات والادوية وإن لم يجد ذلك تناوله على حاجة وداعية من غير اسراف ه وفي آخر الجيش العرمرم الحماشي لاني عبد الله اكنسوس المراكشي شرع سيد المتوكلين التداوي وكان يستعمله في نفسه ويأمر به غيره حتى قيل إن القدر التي تطبخ فيها ادويته عليه السلام لا تكاد تنزل عن النار ه منه وفي سنن أبي داود عن سعد وهو ابن أبي وقاص قال مرضت فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم يعودني فوضع يده بين ثديي حتى وجدت بردها في فؤادي فقال إنك مفشود اي مريض بفؤادك انت الحرث بن كلفة اخا ثقيف فإنه رجل يتطلب اي يعرف الطب مطلقا او هذا النوع من المرض فيكون مخصوصا بالمهارة والحذاقة قاله شراح السنن قال الحافظ الذهبي في التجريد لما ترجم للحرث قيل إنه عالج سعدا في حجة الوداع وكان النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكره ابن سعد بلا سند يأمر من كانت به علة ان يأتيه فيسأله عن علته ه وقع ذلك في طبقات ابن سعد ص ٣٧٢ ج ٥ . وقال ابن طرخان بعد ان ذكر قصة اكل الحرث بن كلفة مع أبي بكر وقوله له أكلنا سم سنة وانها ماتا في يوم واحد وكان الحرث بن كلفة طبيا من افاضل اطباء العرب من اهل الطائف رحل الى ارض فارس وأخذ الطب عن اهل تلك الديار ومن اهل جندي سابور

وغيرها في الجاهلية وأجاد في هذه الصناعة وطب بارض فارس وحصل له بذلك مال كثير وشهد من رآه ببلد فارس بطمه وشاع اسمه بينهم ثم رجع الى بلاده واشتهر طبه بين العرب وأدرك الاسلام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر من كانت به علة ان ياتيه فيستوصفه ه وقال ابن القيم في الهدى النبوي عن الحارث المذكور انه طيب العرب بل اطبهم وكان فيهم كابقرات في قومه ه وأخرج ابن منده من طريق اسماعيل بن محمد بن سعد عن ابيه قال مرض سعد فعاده النبي صلى الله عليه وسلم فقال إني لأرجو أن يشفيك الله ثم قال للحارث بن كلدة عالج سمدا قال ابن سعد لا يصح اسلام الحارث قال ابن عبد البر في الاستيعاب فدل ذلك على انه جائز أن يشاور اهل الكفر في الطب اذا كانوا من اهل ه ونقله الحافظ المنذري في اختصار السنن والوزير ابو الحسن بن يوسف القفطي في اخبار الحكماء وابن خلكان في وفيات الاعيان وابن باديس في شرح المختصر والخزاعي هنا وجماعة من الايمة وأقروه ه قال الحافظ في الاصابة وهذا يدل على جواز الاستئانة باهل الذمة في الطب ه وقد نقل عبارة الاصابة هذه النور علي الشبرايملي في حواشي المواهب بواسطة شيخه الشمس الشوري الشافعي ولاكن عقبها بما نصه : أقول وفيه انه مناف لما نص عليه الايمة انه لا يجوز التطيب باهل الذمة الا ان يقال المنهي عنه تقليدهم في ذكر الدواء والعمل به وها هنا وقع الوصف من النبي صلى الله عليه وسلم وانما طلب الاستئانة به في تركه ه وفي مستند احمد ما هو كالصريح في الباب وهو ما خرجة عن عمرو بن الزبير عن خاتمة الصديقية

قالت إن النبي صلى الله عليه وسلم كثرت اسقامه فكان يقدم عليه اطباء العرب والعجم فيصفون له فمعالجه هكذا عزاه اليه الشمس السفارييني في غداة الالباب ص ٣٩٢ من ج ١ . وفي طبقات ابن سعد عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا مسقما وكانت العرب تنعت له فيتداوى بما تنعت له العرب وكانت العجم تنعت له فيتداوى ه ص ١١٦ ج ١ من القسم ٢ وتقدم عن الاحكام النبوية لابن طرخان ان قول عائشة هذا روي باسنانيد صحيحة وقال في محل آخر بعد ان كرره فيدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يديم الطب . ولا شك ان العجم اذ ذاك او اغلبهم كفار ومع ذلك كان يستوصفهم عليه السلام بعد حصول الثقة بمن يشق به منهم اذ ذاك واستفدنا من الحديث المذكور ان الاطباء من العجم كانوا يقدمون عليه عليه السلام وانظر هل كانوا يردون عليه من قبل انفسهم او يطلب او لغرض كسفارة مثلا والعبارة واسعة . ولما عرف عياض في المدارك بالشيخ أبي اسحاق الجنياني قال قال أبو يحيى القابسي لما خرجنا من عنده هربت من يد صبي ذابة كان يمسكها لنا فقلت أعطيتموها لصبي لا يقوم بها فضاغت فقال لي أبو اسحاق اغتبتة فقلت له وصفته بحاله وفي السنة ما يبيع ذلك وهو قوله عليه السلام التي شاورته في النكاح أما أبو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه وأما معاوية فرجل صعلوك لا مال له فقال لي لاجحة فيها لان المستشار مؤتمن وايضا انما شاورته في أنه يدخلها في النكاح او يصرفها عنه وميألتنا ليست كذلك بل في السنة وان النبي صلى الله عليه وسلم انه طبيبان وكانا نصرانيين فلما خرجا قال لولا ان تكون

غيبية لا خبرتم ايها اطب قال أبو الحسن ولم أكن أعرف انها نصرانيان  
 قبل ذلك ه قال ابن عرفة في تفسيره لدى قوله تعالى ولا تجسسوا اترهذه  
 القصة يحتمل ان يكون معنى الحديث في الطيبين انها استويا في القدر  
 المجزي منها المحصل للغرض وزاد احدهما بأمور تكميلية لا يضر تركها  
 ولا ينقص من معرفة العلاج والممانات فزاد بمعرفة الطبيعيات فحينئذ  
 يكون تفضيل احدهما على الآخر غيبية وأما حيث يكون المرجوح منهما  
 لا يحصل المقصود منه في التطيب فالظاهر ان التعريف بذلك ليس غيبية  
 ه منه فاستفيد من القصة ذكر عياض عن القابسي قصة البابيين النصرانيين  
 وحضور المصطفى عليه السلام معهم . وقد أخرج ابن سعد في ترجمة  
 معيقب الدوسي من الطبقات عن محمود بن لييد في قصة الاكل مع المجذوم  
 وفيها وكان عمر يطلب الطب من كل من سمع له تطيب والقصة مبسولة  
 في كثر العمال ص ١٩١ من ج ٥ ، وخرج مالك وابن أبي شيبة وابن  
 جرير والحرثاني في مكارم الاخلاق والبيهقي عن عمرة بنت عبد الرحمن  
 ان أبا بكر دخل على عائشة وهي تشتكي ويهودية ترقيا فقال أبو بكر  
 ارقيا بكتاب الله عز وجل . وأخرج ابن جرير عن عمرة ان عائشة كانت  
 ترقيا يهودية فدخل عليها أبو بكر رضي الله عنه وكان يكره الرقي  
 فقال ارقيا بكتاب الله . وقد عقد فصلا للتطيب بالكافر والنسي الامام  
 ابن مفلح الحنبلي في كتابه المسمى الآداب الشرعية الكبرى فنقل فيه  
 عن الامام شيخ الاسلام ابن تيمية اذا كان اليهودي او النصراني خيرا  
 بالطب ثقة عدلا جاز له ان يتطيب كما يجوز له ان يودعه المال وان يعامله

كما قال تعالى ( ومن اهل الكتاب من إن تامةً بقتلهم يؤذونك ) وفي الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر استاجر رجلا يهوديا خريتا والخريت الماهر بالهداية واستامنه وأثمنه على نفسه وماله وكانت خزاعة عينا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم مسلمهم وكافرهم وقد روي ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن يستطب الحرث بن كلدة وكان كافرا واذا أمكنه ان يستطب مسلما فهو كما لو أمكنه ان يودعه او يعامله فلا ينبغي ان يعدل وأما اذا احتاج الى الثمان الكيل او استطابه فله ذلك ولم يكن من ولاية اليهودي والنصراني المنهي عنها واذا جاز طبه ومخاطبته بالتي هي احسن كان حسنا قال تعالى ( ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم ) ه كلامه وقال الخطابي على حديث صلح الحديبية وبعث النبي صلى الله عليه وسلم عينا له من خزاعة وقبوله خبره فيه دليل على جواز قبول المتطبب الكافر فيما يخبر به عن صفة الحالة ووجه العلاج اذا كان غير متهم بما يصفه وكان غير مظنون به الريبة ه وفي بدائع الفوائد الحافظ ابن القيم في استيجار النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أريقط الدؤلي هاديا في وقت الهجرة وهو كافر دليل على جواز الرجوع الى الكافر في الطب والكحل والادوية والكتابة والحساب والميوب ونحوها ما لم يكن ولايته تتضمن عدالة ولا يلزم من مجرد كونه كافرا ان لا يوثق به في شيء اصلا فإنه لا شيء اخطر من الدلالة في الطريق ولا سيما في مثل طريق الهجرة ه وذكر ابن مفلح مثال ما ذكر عن المروزي أدخلت على أبي عبد الله يعني احمد بن حنبل نصرانيا

فجعل يصف وأمر عبد الله بكتب ما وصفه ثم أمرني فاشتريته له هـ من كتاب الآداب الكبرى وما أجمعه وأوسع من كتاب هـ وقد ترجم ابن أبي أصيفة في طبقات الأطباء جماعة من أطباء النصارى من أهل القرن الأول الهجري كان معاوية ومن بعده من ملوك الإسلام يتطبّبون بهم فترجم لطبيب اسمه أبو الحكم فقال فيه كان طبيبا نصرانيا عالما بأنواع العلاج وله أعمال مذكورة وكان يستطبّه معاوية بن أبي سفيان ويعتمد عليه في تركيب الأدوية لأغراض قصدها منه . وترجم فيها أيضا لابن أثال فقال كان طبيبا متقدما من الأطباء المعتبرين في دمشق نصراني المذهب والملك معاوية دمشق اصطفاه لنفسه وأحسن إليه وكان كثير الاعتناء به والاعتقاد فيه والحادثة معه ليلا ونهارا وكان ابن أثال خيرا بالأدوية المفردة والمركبة وقواها وما فيها من مسموم قاتل وكان معاوية يقربه لذلك كثيرا انظر عيون الأتباء وإلى هذه المسألة أشار أيضا الإمام محمد بن عبد القوي المرداوي الحنبلي في منظومته في الآداب فقال :

ومكروه استئماننا أهل ذمة      لأحرّاز مال أو لقسمته أشهد  
ومكروه استطبّابهم لضرورة      وما ركبوه من دواء موصد  
قال السفاريني في شرحها على قوله لضرورة لا يكره استطبّاب أهل الذمة  
ضرورة أي لأجل الضرورة لأن الحاجة داعية إليه ولأن ادخال الضرر  
من استطبّابهم متوهم والعلة معلومة فلا يمنع من اتخاذ ما يزيل المعلوم من  
الضرر بخوف ادخال ضرر متوهم هـ ثم نقل كلام شيخ الإسلام ابن تيمية السابق  
بواسطة ابن مفلح وانظر شرح المارف النابلسي على الطريقة الحمديدية

ص ٢٣٦ ج ١ ، وفي الطبقات لابن جليل وذكر أبا رمة رفاة فقال  
كان طبيبا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عالما بصناعة اليد وفي سنن  
أبي داود عن جابر قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي طيبيا فقطع  
منه عرقا ، ونقدم قول ابن اسحاق في ربيعة الاسلمية وانها كانت تدأوي  
الجرحى وتحسب نفسها على خدمة من كانت فيه ضيعة من المسلمين  
( ز قلت ) وترجم في الاصابة للشمر دل بن قباب الكعبي النجراتي فذكر  
عن الخطيب في المتفق انه كان يتطبب وان المصطفى عليه السلام ذكره  
في مسائل طبية واخيرا قبل الشمر دل المذكور ركة النبي صلى الله عليه  
وسلم وقال والذي بعثك بالحق انت اعلم بالطلب مني . قال الخطيب في استاده  
نظر وقال ابن الجوزي في روايته مجاهيل . وترجم فيها لضاد بن ثعلبة  
الازدي فقال كان ضداد صديقا للنبي صلى الله عليه وسلم وكان عاقلا يتطبب  
ويرقي وذكره بذلك ايضا ابن عبد البر في الاستيعاب . وقد عقد ابن  
أبي اضيعة في طبقات الاطباء بابا فقال الباب السابع في طبقات الاطباء  
الذين كانوا في اول ظهور الاسلام من اطباء العرب وغيرهم فترجم فيها  
للحرث بن كلدة وولده النضر بن الحرث وابن أبي رمة التميمي فقال  
في الاخير كان طبيبا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مزاولا اعمال  
اليد وصناعة الجراح وروى نعيم عن ابن أبي ثينة عن زياد بن لقيط عن  
ابن أبي رمة قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت بين كتفيه الخاتم  
وذكر قصة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انت رفيق والطبيب الله قال  
سلمان بن حسان علم رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رفيق اليد ولم يكن

فائقا في العلم فبان ذلك من قوله الطيب الله هـ ( فائدة ) عرفت الحقنة في الصدر الاول فقد أخرج أبو نعيم عن سعيد بن ايمن ان رجلا كان به وجع فتمت له الناس الحقنة فسأل عمر بن الخطاب عنه فزجره فلما غلبه الوجع احتقن فبرئ من وجعه ذلك فرآه عمر فسأله عن برئه فقال احتقنت فقال عمر إن عاد لك فعد لها يعني احتقن ساقه ابن الهندي في الكبر في كتاب الطب فبوب عليه الحقنة فافاد ما يدل على ان العرب عرفوا الحقنة في طبقات الاطباء لابن أبي أضيعة ان كسرى سأل الحارث بن كلدة طبيب العرب قال له أتامرلي بالحقنة قال نعم قرأت في بعض كتب الحكماء ان الحقنة تنقي الجوف وتكسح الإدواء عنه والعجب ممن احتقن كيف يهرم هـ انظر ص ١١١ من ج ١ وبذلك تعلم ما ذكره الخطاب ونقله عنه الشيخ عlish في فتاويه ص ١٤٦ ج ١ من ان العرب كانت لاتعرف الحقنة وانها من فعل المعجم . وسئل مالك في مختصر ابن عبد الحكم عن الحقنة فقال لا بأس بها . الأبهري انما قال ذلك لانها ضرب من الدواء وفيها منفعة للناس وقد أباح النبي صلى الله عليه وسلم التداوي الخ انظر التوضيح . وفي تاريخ الخميس للديار بكرى ان اول من لبس الثياب تحت ثيابه لاجل الفتق عمار بن ياسر لما ضرب فيؤخذ منه ان حمل الفتق على ما يقرب من الحال الآن عرفه الصحابة . وبما يدل على اهتمام الصحابة بالطب والعلاج ما أخرجه ابن جرير عن أم حبيبة انها دخلت على عائشة فقالت لها اني امرأة أداوي من الكلف من الوجه وقد تألمت منه فأردت تركه فاما امريني فقالت لها عائشة لقد كنا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم



لو ان احذانا كانت احدى عينها احسن من الاخرى فقل لها اترعيا  
وحولها مكان الاخرى واترعي الاخرى فحولها فكانها ثم ظنت  
ان ذلك يسوغ لها ما رأينا به باسا فإذا زاولت فزاولها وهي لاتصلح  
ساقه ابن الهندي أول كتاب الطب من الكنز .

### ﴿ باب في قاطع العروق ﴾

تقدم عن جابر قوله بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى أبي بن كعب  
طبيباً فقطع منه عرقاً وعن ابن جليل ان أبا رمتة كان عالماً بصناعة اليد  
( زقلت ) العرق بكسر العين وسكون الراء من الحيوان الاجوف الذي  
يكون فيه الدم والعصب غير الاجوف قاله في النهاية وقد استدلل بحديث  
جابر هذا ان الطبيب يداوي بما ترجح عنده .

### ﴿ باب في الحكي ﴾

في صحيح مسلم عن جابر قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى أبي  
بن كعب طبيباً فقطع منه عرقاً ثم كواه عليه ( زقلت ) ترجم في الاصابة  
لسعد بن زرارة فذكر عن عبد الرزاق ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل  
على اسعد بن زرارة وكان احد النقباء ليلته وقد أخذته الشوكة فكواه  
وفي سنن أبي داود عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم كوى سعد بن  
معاذ من رميته والمعنى ان الجراحة التي أصابت سعداً من اجل العدو الراعي  
له في اكحله كواه له النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي مسلم رمي سعد بن  
معاذ في اكحله قال فحسمة النبي صلى الله عليه وسلم بيده بمشقص ثم ورمته

فخسمة الثانية ، وأخرج ابن ماجه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كوى  
سعد بن معاذ في اكله مرتين ، وأخرج ابن سعد في الطبقات عن انس  
ان أبا طلحة اكتوى وكوى انسا من القوة . وأخرج الحاكم وصححه  
والطحاوي عن انس قال كواني أبو طلحة في زمنه عليه السلام واصله في  
البخاري وانه كوى من ذوات الجنب وعند الترمذي انه صلى الله عليه وسلم  
كوى اسعد بن زرارة من الشوكة قال الحافظ ابن حجر ولم أر في اثر  
صحيح انه صلى الله عليه وسلم اكتوى الا ان القرطبي نسب الى الطبري  
انه صلى الله عليه وسلم اكتوى وذكره الحليمي بلفظ روي انه اكتوى  
للجرح الذي أصابه والثابت في الصحيح كما تقدم في غزوة أجد ان فاطمة  
أحرقحت حصيرا فغشبت به جرحه وليس هذا الكي المهود وجزم ابن التين  
انه اكتوى وعكس ابن القيم في المهدي ه وقال الخطابي انما كوى صلى  
الله عليه وسلم سعد بن معاذ ليرقى الدم عن جرحه وخاف عليه أن يتزف  
فيهلك والكي يستعمل في هذا الباب وهو من العلاج الذي تعرفه الخاصة  
واكثر العامة والعرب تستعمل الكي كثيرا فيما يمرض لها من الادواء .  
ويقال في امثالها آخر الدواء الكي والكي داخل في جملة العلاج .

باب في امر الرجل بذكر اسم الله على الجرح ثم الثقل فيه  
ترجم في الاصابة لكهيل الازدي فقال كانت له صلبة قال أصيب  
الناس يوم أحد وكثرت فيهم الجراحات فأتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم  
فأخبره فقال انطلق فقم على الطريق فلا يمر بك جريح الا قلت بسم الله  
ثم ثقلت في جرحه الحديث أخرجه الحسن بن سفيان في مسنده من

رواية علقمة بن عبد الله عن القاسم بن محمد عنه . ( زقلت )

﴿ باب كون من لا يعرف بالطب لم يكن يباح له أن يعالج الناس ﴾  
خرج أبو داود والنسائي والدارقطني عن عمرو بن شبة عن أبيه عن  
جده رفعه من تطب ولم يعلم منه الطب فهو ضامن وفي رواية لابي نعم  
من تطب ولم يكن بالطب معروفا فأصاب نفسه فادونها فهو ضامن قال  
ابن طرخان هذا الحديث فيه احتياط وتحرز على الناس وحكم سياسي مع  
ما فيه من الحكم الشرعي ، وقوله تطب اي تعايط علم الطب ولم يكن  
من اهله ومعناه من تعايط علم الطب ولم يتقدم له به استعمال ومزاولة  
وتدرب مع الفضلاء . فقتل بطبه فهو ضامن هـ ( زقلت )

﴿ باب في اصل ما يعرف الآن في الادارات الصحية بالكرنيقية ﴾  
في الصحيجين وغيرهما عن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان الوباء بأرض وأنت بها فلا تخرجوا  
فرارا منه واذا سمعتم به في ارض فلا تقدموا عليها وقد رجع عمر بن  
الخطاب بسبب هذا الحديث لما خرج الى الشام وأخبر ان الوباء قد وقع بها  
وان عمر حمد الله وانصرف . قال ابن طرخان في نهيه صلى الله عليه وسلم عن  
الدخول للارض التي حلقها الطاعون ( فائدتان ) احدهما ليلا يستنشقوا  
الهواء الذي قد عفأ فسد فيمرضون . والثانية ليلا يجاورون المرضى الذين  
قد مرضوا بذلك فتتضاعف عليهم البلية وقد روي عن النبي صلى الله عليه  
وسلم انه قال من القرء الثاني وفسر بانه ملابسة الداء ومدانة المرضى  
وبالجملة قوله لا تقدموا عليه اثبات يحذروا النهي عن التعرض للتلقي وحديث

أبي داوود المذكور من حديث فروة بن مسيك قال قلت يا رسول الله  
ارض عندنا يقال لها ارض ابيق ( قرية الى جانب البحر من ناحية اليمن )  
هي ارض ريفنا ( كل ارض فيها زرع ونخل ) وفرتنا ( الطعام المجلوب  
من بلد الى بلد ) وانها وبئة ( كثيرة الوباء ) فقال صلى الله عليه وسلم وبأؤها  
شديد فقال عليه السلام دعهما عنك فإن من القرف ( ملابسة الداء ) ومدانة  
المرضى ( التلف ) ( الهلاك ) قال الخطابي وابن الاثير ليس هذا من باب  
الطيرة والعدوى وانما هذا من باب الطب لان استصلاح الهواء من اعون  
الاشياء على صحة الابدان وفساد الهواء من اضرها واسرعه الى اسقام  
البدن عند الاطباء وكل ذلك بإذن الله ومشيتة ه ومن هذا الباب ما  
أخرجه أبو نعيم في الطب النبوي كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أرمدت  
عين امرأة من نسائه لم يأتها حتى تبرأ عينها ، ومن العجب ما وقفت عليه  
في مكتوب السلطان أبي العباس المنصور كتب لولده أبي فارس وهو  
خليفته على مراکش بتاريخ ١٠١١ في امر وباء حدث اذ ذاك بسوس  
قال فيه ما نبهه [ والبطاقة التي ترد عليكم من سوس من عند اعيامكم او  
ولد خالكم لا تقرأ ولا تدخل دارا بل تعطى لكتابكم هو يتولى قراءتها  
ويعرفكم مضمونها ولاجل ان كاتبكم يدخل مجلسكم ويلابس مقامكم حتى هو  
لا يفتحها الا بعد أن تنمس في خل ثقيف وتشر حتى تيسر وحينئذ يقرؤها  
ويعرفكم بمضمونها اذ ليس ياتى بكم من سوس ما يوجب الکتان عن مثل  
كاتبكم ] ه وهذا هو عمل الافرنج اليوم في تحفظهم من الوباء المسمى  
عندهم بـ [ الكرنتينة ] المعروفة في باب الوقاية ودوائر الصحة ، وقد

كانت وقعت المحاورة بين عالمي تونس أبي عبد الله محمد المتاعمي المالكي  
والشيخ أبي عبد الله محمد بيرم الحنفي في إباحتها وحضرها ألف الأول في  
الحرمة وألف الثاني في الجواز مستدلا على ذلك بنصوص من الكتاب  
والسنة انظر رحلة الشيخ رفاعه الطهطاوي لباري . وفي إرشاد الساري  
في تفسير سورة النساء لدى قوله تعالى وخذوا حذركم دل ذلك على وجوب  
الحذر من جميع المضار المخلوثة . ومن ثم علم أن العلاج بالدواء والاحتراز  
عن الوباء والتحرز عن الجلوس تحت الجدار المائل واجب ه وانظر كلاما  
لصاحب الاستقصاء في النازلة جعل ذلك مقيدا بالوجه الذي ليس فيه  
مفسدة شرعية والله اعلم . ( زقلت )

### ﴿ النسوة الممرضات ﴾

انظر آخر القسم الثامن ترجعيا .

### ﴿ باب في الحكيم ﴾

ترجم في الإصابة لأبرهة بن شرحبيل بن أبرهة بن الصباح الأصبحي  
الهمداني فنقل عن الرشاطي في الأنساب أنه وفد على النبي صلى الله عليه  
وسلم ففرش له رداءه وأنه كان بالشام وكان يعد من الحكماء حكاه  
الهمداني في النسب قال وكان يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث ه  
وترجمه أيضا كذلك الحافظ الذهبي في التجريد وقال أفاده الحافظ قطب  
الدين وزاد أنه قتل مع علي في صفين . وترجم الحافظ أيضا فيها أنجسه  
بن صيني التميمي الحكيم المشهور ورد على ابن عبد البر أنكاره ذكره  
وذكر من خرج أن قوله تعالى ( ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله

ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله ) ومكاتبه المصطفى له  
 ونقل عن الخطيب فيه كانت له حكمة وبلاغة ، وفي ترجمة الحكم بن  
 سعيد بن العاص من الاصابة نقلا عن السراج في مسنده كان الحكم يعلم  
 الحكمة . وانظر في الاصابة ايضا ترجمة حكيم العرب غيلان بن سلمة  
 الثقي . وفي ابن التلمساني على الشفا هو ممن وفد على كسرى وخبره  
 معه عجيب قال له كسرى يوما اي ولدك احب اليك فقال له غيلان الصغير  
 حتى يكبر والمريض حتى يبرأ والعائب حتى يؤدب فقال له كسرى مالك  
 ولهذا الكلام وهذا كلام الحكماء وانت من قوم جفاة لاحكمة بينهم فما  
 غداؤك قال خبز البر قال هذا العقل من البر لا من الدين والتعمرو وكان  
 شاعرا اسلم يوم الطائف وتوفي في خلافة عمر رضي الله عنهم . وفي نور  
 النبراس للحافظ برهان الدين الحلبي عن تخريج الخطيب رفعه يقدم عليكم  
 الليلة رجل حكيم فقدم عمرو بن العاص وهو في مسند احمد وذكر أبو  
 نعيم في كتاب معرفة الصحابة وأبو موسى المديني من حديث احمد بن أبي  
 الحواري قال سمعت أبا سليمان الداراني قال حدثني علقمة بن يزيد بن سويد  
 الأزدي قال حدثني أبي عن جدي قال وفدت سبع سبعة من قومي على  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دخلنا عليه وكلمناه أعجب مارا من سمعنا  
 وزينا فقال من انتم قلنا مومنون فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وقال إن  
 لكل قول حقيقة فما حقيقة قولكم وإيمانكم قلنا خمس عشرة خصلة خمس  
 منها أمرتنا برك أن نؤمن بها وخمس أسرتنا أن نعمل بها وخمس تخلقا  
 بها في الجاهلية فنحن عليها الا ان تكره منها شيئا فقال لهم صلى الله عليه وسلم

ما المجلس التي أمرتكم بها رسلي فذكروا له قواعد الايمان والاسلام قال  
 فاما المجلس التي تخلقتم بها في الجاهلية قلنا الشكر عند الرخاء والصبر عند  
 البلاء والرضى عن القضاء والصدق في مواطن اللقاء وترك الشهادة بالاعداء  
 فقال صلى الله عليه وسلم حكما علما كادوا من فقههم ان يكونوا انبياء ثم  
 قال وانا ازيدكم خمسا فتتم لكم عشرون خصلة ان كنتم كما تقولون فلا  
 تجمعوا ما لا تأكلون ولا تبنيوا ما لا تسكنون ولا تنافسوا في شيء انتم  
 عنه غدا زائلون واتقوا الله الذي اليه ترجعون وعليه تعرضون وارغبوا  
 فيما عليه تقدمون وفيه تتحدون فانصرفوا وقد حفظوا وصيته وعملوا بها  
 وقال العراقي في المغني أخرجه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد والحلي  
 في التاريخ من حديث سويد بن الحارث بإسناد ضعيف ه وفي مشيخة  
 الانصاري فقال عليه السلام أدباء حكما علما كادوا من صدقهم أن يكونوا  
 انبياء ، وقال الحافظ ابن حجر هو في كتاب المعرفة لابي نعيم من رواية أبي  
 سليمان الداراني عن زاهد بالشام ساه عن أبيه عن جده سويد ه وقال  
 الذهبي في الميزان علقمة بن يزيد بن سويد عن أبيه عن جده لا يعرف أني  
 بنجر منكر لا يخبر به ه ( قلت ) وإن أقره شارح الاحياء فقيه افرات  
 والصواب قول العراقي في المغني والحديث في الحلية في ترجمة أبي سليمان  
 الداراني انظره قال الزرقاني في شرح المواهب على قوله حكما علما وقدم  
 الحكمة على العلم لانها الصفة القائمة بهم الدالة على كمال عقلهم والعلم طريق الى  
 معرفة الحسن من القبيح ه وأخرج الطبراني في الاوسط عن شريح بن  
 عبيد الحضرمي مرسل رفقه: حكيم أمتي عويمر وهو أبو الدرداء الوارد

فيه ايضا لكل أمة حكيم وحكيم هذه الامة أبو الدرداء ومعناه عالم  
الحكمة قاله القاطعجي في الذهب الابرز ، وفي الاستبصار في انساب  
الانصار لما ترجم لابي الدرداء وله حكم مشهورة منها قوله: الدنيا كدر  
وليس ينجو منها الا اهل الخدر والله فيها علامات يتبعها الجاهلون ويعتبر  
بها العالمون ومن علاماتها فيها أن خفت بالشبهات وارتطم فيها اهل الشهوات  
ثم أعقبها بالآفات فانتفع بذلك اهل العظات ومزج حللها بالآؤيات  
وحراماها بالتبعات فالثري فيها تمب والمقل فيها نصب ، قال ابن قدامة  
وبلفنا عن أبي الدرداء انه كان يقول مساكين اهل الدنيا يا كلون وتأكل  
ويشربون ونشرب ولهم فضول اموال ينظرون اليها وننظر معهم فإذا كان  
يوم القيامة كان حسابها عليهم ونحن منها براء ه وفي المواهب الفتحية  
في علوم اللغة العربية من تبصر في احوال العرب واخلاصهم صبح له من  
طريق العقل ان لا بدع في ان سيد الانبياء لم يبعث من سواهم كما يتضح  
له بطلان القول بأنهم لم يمسك لجاهليتهم حظ في الفاسفة فإن في  
تتبع اقوالهم واحوالهم ما يذهل عقول الحكماء في جميع ضروب الحكمة  
ه منها ص ١٩٢ ج ١ ( ز قلت ) وقد حقق الصدر الشيرازي وغيره من  
المحققين ان ما جاءت به الفلسفة الصحيحة من العلوم العقلية او السياسية  
عمرانية كانت او كونية لا يخالف ما جاء به الكتاب والسنة وان ما كان يلدو  
من المخالفة في المصور الاولى انما كان منشؤه الغلط والخطأ في الترجمة فقط  
وبعد أن ترجم الترجمة الصحيحة تبين الرفاق .



ترجم في الاصابة للربيع بن زياد الحارثي الذي كان الحسن البصري كاتباً له فقال لم يكن في عصره عربي ولا عجمي اعلم بالنجوم منه وكان يتخرج ان يقضي فكان يبصر حكم ما دله عليه النجوم ، وفي الذيل لكتاب بشائر الايمان في فتوحات آل عثمان للشيخ حسين خوجه رئيس ديوان الانشاء بتونس في ترجمة علامة تونس الشيخ قوسم بن علي صاحب سبط اللآل ان له رسالة سماها اصابة الغرض في الرد على من اعترض موضوعها في مباحثة متعلقة بالوقت والنجوم وبين ان له اصلاً من السنة وذكر ما ورد في ذلك من الآثار ه انظر ص ١٠٣ من الذيل المذكور . ( زقلت )

### ﴿ باب في القافي ﴾

ترجم في الاصابة لمجزر المدبلي الكنتاني وهو مذكور في الصحيحين من طريق عائشة قالت دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فوجدته مسروراً تبرق اسارير وجهه فقال ألم تر ان مجزراً المدبلي نظر آتفا الى زيد بن حارثة وأسامة بن زيد فقال إن بعض هذه الاقدام من بعض ، وفي رواية لابن قتية مر على زيد وأسامة وقد غطيا رؤسهما وبدت اقدامهما ، قال الحافظ لو كان كافراً لما اعتمده في حكم شرعي ه وقد كان علم القيافة عند العرب ينقسم الى نوعين : الاستدلال بأثر الماشي عليه والاستدلال بتقاطيع الجسم على صحة النسب وبطلانه وكان فيهم قبائل شهرت بذلك حتى كان قول الفرد منها حكماً في الآثار والانسان كبني مدلج الذين منهم مجزر المذكور قصة في الترجمة وكان لهم في الفرع الثاني ما لا يقل عن الاول يجيئون بالرجل والولد ويقطعون جميع بدنهما معاً اقدام كما في القصة المذكورة

والشريعة لم تلغ حكم القائنين بل رضىه النبي صلى الله عليه وسلم كدرايت  
وسر به كما يراه من اعتبره .

➤ باب في المكان يتخذ للفقراء الذين لا ياون على اهل ولا مال ➤  
➤ ويتخرج منه الاصل لهذه الزوايا التي تتخذ للفقراء والمتقلمين ➤  
( زقلت ) والزوايا جمع زاوية مأخوذ إما من الاثراء اي الانقباض  
لانقباضهم عن الناس او من زاوية البيت الناحية ليلهم عن البعد عن الناس  
والخفاء ، وهي حادثة بظهور طائفة المتصوف في القرن الثالث واختصاصهم  
بهذا الاسم وكانوا في زمن التابعين يسمون العباد فكأنهم منسوبون الى  
اهل الصفة هؤلاء الذين كانوا في زمنه عليه السلام قصروا انفسهم على  
الطاعات ولا يرجعون الى اهل او مال فهم كما قيل ضيوف الله والاسلام  
يسكنون فيها ليرتقوا من اوقافها قاله صاحب بذل الكرامة لقرءاء المقامة  
وقال التقى المقرئ في الخطط ولا تتخذ الربط والزوايا اصل من السنة وهو  
ان النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ لفقراء الصحابة الذين لا ياون الى اهل  
ولا مال مكانا من مسجده كانوا يقيمون به عرفوا باهل الصفة ه منه  
ص ٢٩٣ ج ٤ في صحيح البخاري عن أبي هريرة واصفا ما لاقى في صدر  
اسلامه من الشدة وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الحق اهل الصفة  
فادعهم لي قال واهل الصفة اضياف الاسلام لا ياون على اهل ولا على  
مال ولا على احد اذا أتته الصدقة بحث اليهم بها ولم يتناول منها شيئا واذا  
أتته هدية أرسل اليهم وأصاب منها وأثر كهم فيها . ( زقلت ) أردت  
أن أبسط القول هنا على اهل الصفة واحوالهم وعددهم ومن كان علي طعامهم

لتقصير الخراعي هنا فأقول: قال عياض الصفة بضم الصاد وتشديد الفاء.  
ضلة في مؤخر مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ياوي إليها المساكين واليهما  
تنسب أهل الصفة على أشهر الأقاويل، وقال الحافظ الذهبي إن القبلة قبل أن  
تتحول كانت في شمال المسجد فلما حولت القبلة بقي حائط القبلة الأعلى مكان  
أهل الصفة، وقال الحافظ ابن حجر الصفة مكان في آخر المسجد النبوي  
فضل أعد نزول الغرباء فيه ممن لا مأوى له ولا أهل وكانوا يكثرون فيه  
ويقولون بحسب من يتدرج منهم أو يسافر، وقال المجد نقلاً عن الدارقطني  
الصفة هي ضلة كان المسجد في مؤخرها، وفي التوشيح للسيوطي الصفة  
بصاد وفاء محل وراء الحجرة النبوية مظلل معد لنزول الغرباء فيه ممن لا مأوى  
له ولا أهل في مؤخر المسجد لأنه يحسب الآن في مؤخرها مما محاذياً  
للحجرة فالكن داخل فيه في وقتنا هـ ثم قال المجد وذكر ابن جبير في رحلته  
عند ذكر قباء قال وفي آخر الغرفة تل مشرف يعرف بعرفات يدخل إليه  
دار الصفة حيث كان عمار وسلمان وأصحابهما المعروفون بأهل الصفة وكان  
هذا وهم والله أعلم، قال السيد السهمودي في الوفا يظهر لي من قول عياض  
فيما قدمناه عنه على أشهر الأقوال أن في ذلك خلافا فيكون ما ذكر ابن  
جبير أحد الأقوال لا كنه مرجوح أو مؤول بأن من ذكر من أهل الصفة  
اتخذوا تلك الدار بعد فاشتهرت بذلك. وفي تلبيس إبليس لابن الجوزي  
أهل الصفة كانوا فقراء يقدمون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لهم  
أهل ولا مال فبنيت لهم صفة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل  
أهل الصفة. وأخرج أبو عيسى في الحلية من طريق أبي هريرة كنت من  
أهل الصفة وكنا إذا أمسينا حضرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأمر كل

رجل فينصرف برجلين او اكثر فيبقى من بقي عشرة او اكثر او اقل  
 فيوقى النبي صلى الله عليه وسلم بعشائه فيتعشى معهم فإذا فرغنا قال لا موا في  
 المسجد . وروى ابن شبة قال كان من قدم المدينة فكان من له بها عريف  
 (ريس) نزل على عريفه ومن لم يكن له بها عريف نزل الصفة فكانت  
 ممن نزل الصفة فرافقت رجلين كانا يجران عليهما كل يوم مدين من تمر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن النجار روى اهل السير ان محمد بن  
 مسلمة رآه اضيافا عند النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد فقال نفرق هذه  
 الاضياف في دور الانصار ونحمل لك في كل حائط قنوا ليكون ياتيك  
 من هؤلاء الاقوام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى فلما وجد ماله أتى  
 بقنو فجعله في المسجد بين ساريتين فجعل الناس يفاون كذلك وكان معاذ  
 بن جبل يقوم ويحمل حبلا بين الساريتين ويحمل الاقناء على الجبل ويجمع  
 المشرين او اكثر فياكلون وينصرفون ويبقى غيرهم فيفعل بهم مثل ذلك  
 فإذا كان الليل فعل بهم مثل ذلك . وقد يوب البخاري في القسمة وتعايق  
 القنو في المسجد ولم يذكر في الباب صريحا فأشار بذلك الى ما رواه النسائي  
 عن عوف بن مالك الاشجعي قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه  
 عصا وقد علق رجل قنوا حشف فجعل يطعم من ذلك القنو ويقول لو شاء  
 رب هذه الصدقة تصدق باطيب من هذا . وأخرج ثابت في الدلائل أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم أمر من كل حائط بقنوا يعلق في المسجد يعني للمساكين  
 وفي رواية له وكان عليها معاذ بن جبل اي على حفتها او قسمتها راجع الوفاء  
 ص ٣٢٣ . وفي ترجمة الاسقع بن واثلة بن الاسقع من الاصابة ان ابا نعيم  
 خرج في الدلائل قال كنا في الصفة وهم عشرون رجلا فأصابنا جوع وكنت

من أحدث اصحابي سنا فبحثوا بي الى النبي صلى الله عليه وسلم أشكو جوعهم  
وفي المواهب انه كان عليه السلام يدعوهم بالليل فيفرقهم على اصحابه ويبقى  
طائفة معه قال الزرقاني مواساة وتكرما . وفي حديث ان فاطمة طلبت  
منه فقال لا أعطيك وأدع اهل الصفة تطوى بطوبهم . وفي تحفة الناظر  
للعقباتي قال عز الدين انما يدخل في المبيت في المسجد لمن لا ينتهك حرمة  
من الضعفاء فقد كان اصحاب الصفة يبيتون فيه مع القيام بحرمة ه ونقل  
ابن التلمساني على الشننا عن الكشاف اصحاب الصفة كانوا نحو اربعمائة  
رجل من مهاجري قریش لم يكن لهم مسكن في المدينة ولا عشار فكانوا  
في صفة المسجد يتعلمون القرآن بالليل ويضعون النوى بالنهار وكانوا  
يخرجون في كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن كان عنده  
فضل آتاهم به اذا أمسى ه وقال الحافظ ابن الجوزي في تلبیس ابليس هؤلاء  
القوم انما قدروا في المسجد ضرورة وانما آكلوا من الصدقة ضرورة فلما فتح  
الله على المسلمين استغنوا عن تلك الحال وخرجوا ه ولما تكلم الامام احمد  
بن قاسم الصومعي التادلي في كتاب الباب في معاملة الملك الوهاب علي  
اهل الصفة نقل عن قتادة انهم لزموه عليه السلام لا يرجعون الى تجارة ولا  
الى زرع ولا الى زرع يصلون صلاة ويبتغون أخرى ه وفي طبقات  
ابن سعد ان القراء في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يقرءون  
القرآن ويتدارسون بالليل وكانوا بالنهار يجيئون بالماء فيضعونه في المسجد  
ويحتطبون فيبيعونه ويشترون به الطعام لاهل الصفة والفقراء انظر ص  
٧١ ج ٣ . وقال الاستاذ الصالح أبو عثمان سعيد بن أبي جعفر احمد بن ابراهيم  
بن ليون التجيبي في رسالته الامالة العلمية ان الفقراء المتجردين من الصوفية

هم الذين ورثوا اهل الصفة في الجلوس في المساجد والرباط والتجرد وقلة التسبب والناس ينكرون على الفقراء هذه الصفة وهي السنة لان السنة في عرف الشرع ما أقره عليه السلام او عمله او علمه وكان عليه السلام يحسن اليهم ويؤنسهم ولم يأمرهم بتكسب . وفي صحيح مسلم عن انس قال جاء ناس الى النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه أن يبعث معهم رجالا يعلمونهم القرآن والسنة فبعث معهم سبعين رجلا من الانصار يقال لهم القراء منهم خالي حرام بقاء مهملة وراء يقرأون القرآن ويتدارسونه وبالليل يتعلمون وكانوا بالنهار يجيئون بالماء فيضعونه في المسجد ويحتطبون فيبيعونه ويشترى به الطعام لاهل الصفة والفقراء فبعثهم اليهم فقتلوه قبل أن يبلغوا المكان فهؤلاء لم ينهم النبي صلى الله عليه وسلم ولا نهى القراء عن خدمتهم ثم ذكر حديث البخاري السابق وقال اثره فصح انهم كانوا فقراء متجردين يقرأون في المسجد غير متسببين وهذه الصفة هي صفة الفقراء المتجردين اليوم ، قال أبو طلحة كنا في المدينة فن كان له بها عريف نزل عليه والا نزل بالصفة . وكان الراتبون بالصفة نحو اربعمائة رجل منهم أبو هريرة وابن أم مكتوم وصهيب وسلمان وخباب وبلال والمؤمنون به عليه السلام منهم من قام بالجهاد ومنهم من قام بالزراعة ومنهم من قام بتقيد العلم ومنهم من قام بالقراءة ومنهم من ركن للعبادة وهم اهل الصفة والكل في عبادة وسنة ، ولما كان المهاجرون والانصار لهم قبائل وعشائر انضاف بعضهم الى بعض فجعلهم النبي صلى الله عليه وسلم في الصفة ومنهم اليه اذ كانوا لا يملكون شيئا ولا لهم بيوت يسكنون فيها ولا قبائل ينضافون اليها فصاروا كالقبيلة الواحدة وكذلك الفقراء اليوم ومنهم الذين

قال تعالى فيهم (تولوا واعينهم تقيض من الدمع حزنا أن لا يجذوا ما ينفقون)  
كانوا ضعفاء عن الجهاد قال تعالى (ولا تطرد الذين يدعون ربهم) الآية  
ونزل في حق ابن أم مكتوم (عبس وقولي أن جاءه الا مسمى) فقد ظهرت  
صفة اهل الصفة الذين يقتدي بهم الفقرا المتجردون

يا طالباً من الآلاء الزلفة لا تنتحي لغير اهل الصفة  
ولين القول لهم برأفة فإنهم اهل التقى والآلة

وفي تكملة السيوطي لثمة سير المحلي على قوله تعالى (الذين أحضروا في سبيل الله)  
الآية انها نزلت في اهل الصفة وهم اربع مائة من المهاجرين أرصدوا لتعلم  
القرآن والخروج مع السرايا ومعنى الذين أحضروا في سبيل الله اي حبسوا  
انفسهم على الجهاد وقوله (لا يستطيعون ضربا في الارض) اي للتجارة  
والمعاش لشغلهم بالجهاد وقال ابن ليون التجيبي في محل آخر من رسالته  
وفي الصحيح ان اهل الصفة لم يتسبوا ولا اشتغلوا بغير الذكر والفكر  
والعمود في المسجد وكان القراء يخدمونهم والنبى صلى الله عليه وسلم  
واصحابه يطعمونهم وقال لهم أبشروا يا اهل الصفة فترك التسبب طريقة أقرها  
النبى صلى الله عليه وسلم ولم يصح انه أمرهم بالتسبب وإنما أمرهم بالتوكل  
وقال ابن حجر الهيتمي في شرح الحمزية على قولها في حق الصحابة  
زهدوا في الدنيا فاعرف اليه لى اليها منهم ولا الرغبا

الصحابة في الزهد فيها على قسمين فأكثرهم ترك السعي في تحصيلها بالكلية  
واشتغل بالعلوم والمعارف ونشرها وبالعبادات حتى لم يبق من اوقاته شيء  
الا وهو مشغول بشيء من ذلك وكثير منهم حصلوها لا كن كانوا فيها  
خزانة لله تعالى كما مره ونقله عنه بنيس ونحوه لاني عبد الله زبير السلوي

عليها والضاوي في تقاربه عليها ولو كان تعبيرهم في تارك السعي من الصحابة قاصر على اهل الصفة لكان اقوم والا فالصحابة كانوا اكثرهم اهل تكسب وسعي على ماسياقي الا اهل الصفة والله اعلم . ثم وجدت الشيخ سليمان الجمل أتى في حاشيته على الحمزية بتعير لطيف وذلك انه قال في هذا الموضع وكان الصحابة فيها على قسمين فاكثرتهم كأهل الصفة ترك السعي في تحصيلها بالكلية واشتغل بالعلوم والمعارف والعبادات وكثير منهم حصلها هـ ووجدت الشيخ محمد بن عبد الرحمن الصومعي التادلي عبر في شرحه على الحمزية بما هو اسلم فقال فمنهم من أعرض عنها بالكلية واشتغل بالعلوم والمعارف ومنهم من سعى في تحصيلها وحصلها بقدر نفع الغير بها هـ وانما جلبت النقول هنا في انقطاع اصحاب العنة عن التكسب لتهجم متهور عليهم رضي الله عنهم فنسب لهم ايضا الجري وراء الدنيا معه وهو غلط او متغافل عن نص القرآن في الواقعة وذلك قوله تعالى في حتمهم (لا يستليعون ضربا في الارض) وفي حواشي الشمس ابن عابد بن الحسن الدمشقي على الدر المختار نقلا عن المصنف الجلوس في المسجد للحديث ما ذن فيه شرعا لان اهل الصفة كانوا يلازمون المسجد وكانوا ينامون ويتحدثون ولهذا لا يعمل لاحد منهم كذا في الجامع البرهاني فيؤخذ منه ان الامر بالمنوع منه اذا وجد بعد الدخول مقصدا لعبادة لا يتناوله هـ وفي أس المقاصد في تعظيم المساجد للشيخ علوان بن عطية الجوي ان بعضهم تعلل عليه في نهيه عن الكلام في المسجد بأحوال اهل الصفة في زمانه عليه السلام فقال انظر ايها الاخ وتجب ممن يقيس على أولئك الصحابة الاخير هؤلاء الخلة الاشرار أتري كان اجتماع اهل الصفة على الخلوة النفسانية والاخلاق الشيطانية واللهو واللعب والضحك والمزاح



وحديث الدنيا هـ وقد اعتنى بجمع اسامي اصحاب الصفة ومناقبهم واحوالهم ابن الاعرابي والسلمي في كتاب تاريخ اهل الصفة والحاكم في الاكلیل وأبو نعيم في الحلية فزادوا عنده علي مائة وعند كل ما ليس عند الآخر وقال الحافظ ابن تيمية جملة من آوى الى اهل الصفة مع تفرقهم قيل اربعمائة وقيل اكثر هـ وعندهم اربعمائة السيوطي كما سبق ونحوه في تفسيره وسبقهم الى ذلك السهروردي وابن السلتي في العوارف والزخري في الكشف قال الشهاب في شرح الشفا عقبه ولا ينافي ما روي انه رآ منهم نحو ثلاثين رجلا يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم بلا ردية هـ وفي لب الباب في معاملة الملك الوهاب للامام أبي العباس احمد بن قاسم الصومعي التادلي لدي كلامه على اهل الصفة كانوا اربعين فبلغوا اربعمائة وقال قتادة بلغوا تسعمائة رجل هـ وانظر مسط الجواهر الفاخر فقد عد منهم ازيد من المائة مسميا لمن عند أبي نعيم في الحلية وزاد عليه نحو الثلاثة ، قال الحفاجي عقب ما سبق عنه وهؤلاء يعني اهل الصفة هم صفوة الله هنيئا لهم وانا نتوسل بهم الى الله أن يجعلنا في ركاتهم هـ وإن فسح الله في الأجل أفردتهم بمؤلف وليس ذلك على الله بعظيم . ( ز قلت )

( اختصاص أبي بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم للمدة الاولى في الامر بمرض )  
خرج النساء ي والترمذي قال الحافظ ورجاله ثقات عن عمر كان النبي صلى الله عليه وسلم يسمر مع أبي بكر في الامر من أمور المسلمين .

قد تم الجزء الاول من كتاب التراجم الادارية \* للشيخ الامام \* الحافظ الحجة الهام \* البحر الزخار \* والفيض المدرار \* عالم الدنيا وسجدها \* لسان الدين \* وحجة المسلمين \* الاستاذ الاكبر أبي الاسعد وآبي الاقبال مولانا عبد الحي بن شيخ الشيوخ مولانا عبد الكير الكتاني حفظه الله .

الحمد لله - صحيفة مهم الخلق والصواب الواقع في المقدمة والاول من كتاب التراتب الادارية

صواب	صحيفة سطر خطأ	صواب	صحيفة سطر خطأ
بين المتألف	3 18	يشد	2
واخوذ	8	اجبت	20 5
سدوي	20	فلا	2 6
طبعة بلوريا	20	واني	44
السلام	10 19	وكان	20
الآلي	18	الذي كانوا فيه التي كانوا فيها	21
الحنفي	20	ليتنا	1 19
ادريس	4 21	مرجهه	10 9
بلدون	14	تريد	14 10
متنص	18	اخرج	17
واني	9 22	عابه عاتب في	10 11
الستاني	13	هه ساه	18
التنوير	18	يدي	20
الذرية	20	عمر بن العاص	22
الترمدية	1 23	الاسطاني	3 15
على	4	وجلتا	3
الى الامر	8	لعمل الا	8
واعداد	12 24	فكنا جائز	10
مالي	12	المحاجي	21
شبه وفي	22	النشاط	24
امين	2 25	القبجاني	2 16
الحنفي	3	للشيخ كبير	3
مولاي امير	12	عبدالعزيز في عبد النبي بن ابي	1
حن	15	تغنيص	15
والتيان	15 26	الحريشي	11 17
التشير	22	النبرس	14
السراء	3 27	كيدن	15
800	16	عين بن اصبح	1 18

صحيفة	سطر	خطا	صواب	صحيفة	سطر	خطا	صواب
31	3	كلما بايت	ذكر آيت	52	15	التخل	التخل
		ابن الطلاق	ابن ابي الطلاق	21	21	الشفر	الشفر
	19	ارادوا	ارادوا	60	20	لطرف	لطرف
	20	فعل	قال	62	19	قاما الباب	قاما الكلام في الباب
32	2	ماخرا ركب	ماخان رآكه	62		نضنه	نضنه
	5	نقار	نقار	2		اجزا المولد	اقسام الخراعي المولد
	8	عنده	عندي	63	11	وم كبار	حتي وم كبار
	12	عام ١٠٣٧	عام ١٠٣٧	64	15	تفكري	تفكري
33	8	الحسني	الحسني	74	16	قيده	قيده
	13	الحسني	الحسني		17	وطيبي	وطيبي
35	9	وكتابه	من كتبه		20	واواح	واواح
	15	للحافظ	بالحافظ		21	والاخلاق	والاخلاق
	23	مكتبتها	مكتبه			(اول المجلد الاول)	
36	1	٧٥٧٢	١٥٧٢	8	17	يعدفمن	والتا اطلع الى واورث
38	2	نيه	نيه	9	2	مشتل	مشتل
40	9	خ وهذا	خ وهذا		4	قار	قار
	11	باب	في باب		15	لقنه	لقبه
		في جامع	من جامع	10	6	بخزانه	لخرانه
	13	وايريل	وايريل		12	مياض	مياض
	14	وتذهب	تذهب	13	1		
41	3	الجمع	الجامع	15	15	تقدير	تقدير
	10	خرج	خرجه	16	2	يستكم	تستكم
42	3	ثما	قا	17	9	الامر	الامير
43	1	المرطة	المرطبة	21	5	اذنه	آذنه
	9	شاش	شاش	22	16	يرق	يرقا
45	3	يصدق	يصدق	24	5	ابنه	ابنه
48	2	انغرض	المرض		6	وقفتح	من فتح
	6	سقط باب كاتب السر	بباب من خ		18	اشكفة	المشربة
	11	في قبا	في قبا			للمشربة	مدلي
40	4	سقط لربما	بر اقبل باب ذكر	25	3	بقر	بين
	11	استشاده	استشاده	26	1	مضي	مضي
50	6	رينة	رينة		10	الولاء	الولاء

صحيحة	مطر	خطا	صواب	صحيحة	مطر	خطا	صواب
26	11	ومن سابق	وساق	80	10	لم يكن	لم يكن ذلك اياك دي
28	1	ها قال النووي	ها وفي صحيفة	83	15	محصره	محصرة
	6	يساق	يسار	88	4	قاذوني	ميت قاذوني
29	5	الف	الفا	89	12	دورم	بدورم
30	19	شيطون	شيطون	93	20	ابقي	ابقي
31	1	الموائد للجنة	القوائد للجنة	94	16	طاف	طاف
32	3	عروة بن	عروة عن	95	14	عرو وولده	عرو وولده
38	7	حمار	حمارا	98	4	في الكني	في الكني
	19	خالد	ومنهم خالد	100	8	هرس	غرس
48	1	والي	وابو	94	2	ابو عي	ابا عي
53	6	تقتل	تقتل	15	15	على راسه	منه على راسه
52	15	جناية	جناية	95	13	حكيمة الاعن	من جريج
54	6	شموانة	شموانة			حكيمة الاين	جريج
	11	وانظر في	وانظر	97	17	الكبير	الكبرى
	18	لزيق مالي	وشرح لزروق وشرح		20	يفزع	يفزع
58	1	تقي الدين	نجم الدين	98	11	لم يرد	يرد
61	8	ابو الحسن	ابو يحيى	12	2	لاحد	احد
	3	يغهم	يغهم	43	11	حكيم اولوه	دوه حكيم فاولوه دوا
	10	من ردا	ماردا	44	15	القسم الاول	القسم الثالث
	11	يئل	قيل	45	10	ابن الي	ابن الي بن لول
64	7	ثبرين	ثاثرين	19	3	العلم في	العلم 10
	10	جميعهم	جميعهم		5	شود الحال	الحال
65	3	مظير	مظير	20	9	خرج	خرجه
	16	المظير	المظير	31	2	عن جابر	جابر
69	1	صوابا لشر	وايقون او غم الداري	35	14	مكتوب	مكتوبا
	1	اصلاح الي	مينا صباح قيس باقوم	41	10	روحا	روما
		كلامهم مينا	هو القوي		11	المجستاني	السكراني
75	1	الرضي	الرضي		15	الشري	الشريفي
76	18	بين	تين	43	8	جلدة	جلده
77	2	بذلك	بذاك	45	1	عيد	اي عيدة
80	5	المختار	المختار	10	4	في حوادث	لاين شاكرا الكني
	6	هذا	انظر هذا			في حوادث	

صحيحة مطر	خطا	صواب	صحيحة مطر	خطا	صواب
118	8	جملة لابن شاكرا الكتي كتبت غلطا	216	13	جدول حرول
19	17	الكتاب فالكتاب	217	10	رماحسن رماحسن
53	18	( اصلاح العبارة ) قال كما في	220	4	هذا الزمن هذه الازمان
		شرح الاغوذج وغيره	229	9	جعل كل جعل على كل
59	9	والده ولده	231	12	كيتته كيتته
60	1	الربيع واني الربيع	237	1	الليقة الليقة
63	16	كاستري دو كاستري	256	11	الراق في الرقائق
	19	لوزير	260	2	نشا نا
68	11	يتمدون يرحمون		10	ماقولناه ماقولناه
73	10	الحديث الحديث	269	7	النرياتي النرياتي
	20	وقرأ وقرئي		10	الاخذان الاخوان
75	6	منده منده		14	تتلمس تتلمس
76	9	منده منده	270	6	الشذر الشذر
77	8	جريدة جريدة		19	التغير التغير
78	5	تدليل تدليل	271	4	المصطفوية المصطفوية
	5	خارج خارج		18	الكتب الكتب
	18	اكنم اكنم		19	قل قل
82	15	الفاضي الراضي	277	7	التفاس التفاس
85			278	1	السناني السناني
90	5	للوطر للوطن		8	سلان سلان
91	01	حليف خليفة	279	19	وعنه قتلها وعنه سقتها
93	16	درهم درهما	282	12	منه عليه السلام منه انه عليه السلام
204	3	ساقه ساق	286	1	خيتة خيتة
206	2	اسد اسد	297	11	بجيت بجب
207	5	كبير كشف ليد في كشف	29	20	كثير كثير
219	18	النجاري البخاري	288	18	عنف عتق
214	12	بان فان			والقاموس على قوله وفي القاموس
215	2	كراته كرامة	294	9	سداول سعد مر اول
	13	ومن وين	296	20	اليم قيم
	11	رسائل وسائط	297	1	تريق تريق
16	2	السدي السكري		7	الشلي الخفي الموقدي الشلي
	9	النجاري البخاري			الخفي لدى ذكره

ص. ١٠٠	خطا	صواب	ص. ١٠٠	خطا	صواب
362	8	ينحدر	ين الي حدر	صواب	
364	19	فيلتي	فلتي		
378	6	بن مسعود	بن مسعود		
369	5	لمحاق	لمحاق		
370	19	ينظر	ينظر		
377	10	لم وهي كذلك بالنسخة المطبوعة	اصلاح العبارة بزيادة الفاء		
378	8	رسمه	رسمه		
382	16	دم الحامسة	دم الحامسة		
384	7	علال	علان		
384	13	الله ورسوله	الله ورسوله		
384	3	ابلا قلم	استيلاقا لعم		
383	15	حينما	جنيبا		
388	2	والدينس	والدينس		
389	15	شطر	شطر		
401	10	بلاد اوسع	بلاد من اوسع		
403		وحسان وكن	وحسان وكن		
407	14	ومسا	وممن		
418	8	صاحب	صاحبا		
419	9	وسم	وسم		
420	10	يروفي	يروماني		
424	14	اختلافا	اختلافه		
428	16	ابن محمد بن محمد بن	ابن محمد بن محمد بن		
429	7	ابو محمد	ابي محمد		
430	8	الحسن	ابي الحسن		
431	5	ان عيارى الشيخ ان والده الشيخ	المذكور له اخذ المذكور له اخذ		
431	6	بسنده ذلك قال بسنده قال	بسنده ذلك قال بسنده قال		
431	8	التفح المكي	التفح المكي		
433	9	القرايد	القرايد		
433	12	المجداني	المجداني		
297	19	بالاغاني	في الاغاني		
297	1	الناوي	الناوي		
295	5	الناوي	الناوي		
299	7	تاني	تاني		
299	14	الناوي	الناوي		
301	8	ييجو	ييجو		
302	19	ومشاه	ومشاه		
303	6	بإنسان	بإنشاده		
305	16	ينتقل من سلامه	ينتقل من سلامه		
308	13	واليجل	واليجل		
309		انطلق فقامده	انطلق فقامده		
310		أصبحت	أصبحت		
312	10	في الامابة	ترجم في الامابة		
313	3	رجال	رجال		
314	12	خمة	خما		
315	19	ابن في سلول	ابن في سلول		
317	17	وهو العلم	وهو العلم		
329	5	سباك بن خرشة	سباك بن خرشة		
337	14	الحمير لا يفتح	الحمير ولا يفتح		
340	6	مك	مك		
342	3	المفر	المفر		
345	4	للربيعان	للربيعان		
346	19	من أن	من أحب أن		
347	7	وقد ذكر الله	وقد ذكر الله		
350	12	الضحاك	الضحاك		
350	2	واعلم	واعلم		
352	19	مجموع ما	مجموع ما يدخله الملك		
356	10	مذر	مذر		
357	8	لشعر من حجاب	لشعر من حجاب		

صحيفة - مر	خطا	صواب	صحيفة مطر	خطا	صواب
433	16	خما	452	12	وانظر في السبل وانظر السبل
		تحريك	453	13	المرض المرض
	18	اي		16	المرض المرض
434	5	العام	454	7	حب
	8	البن	461	3	اصيبة
	11	ملي هذا اثني		8	المدرين
	13	المجداني	462	13	اضيبة
	20	البيتي	463	7	قفي
435	1	مدع على الفقيه			اضيبة
	2	٦٦٢	464	2	فكأخا
	6	عزلون	465	15	زقلت
	17	قيس	467	14	الحاكم
436	2	غخب		15	خالكم وغيرهما
437	13	متي	468	11	زقلت
439	4	بما		18	اغشته
440	10	المختار		20	وذكر من خرج وذكر القول
442		لاي يزد ولد		7	بأن فيه تزل
344	13	قال هشام	469		والعاب حتى يودب والغالب حتى يقدم
443	5	سحان	471	19	زقلت
445	2	انه لاطاقة	472	10	لحجز
446	10	الواقد		20	يطعون
448	2	زيارات	475	19	بن وائلة
452	10	ترجمة الشيخ		13	البخاري في البخاري باب في القصة
	11	الاشبح	480	6	الهرودي وابن التماسي في لغ
	12	أكثر مما			الهرودي في الموارف

